

تأليف الإمَامِ الْأُصُولِيِّ المُتَكَلِّمِ الْأَسْتَاذِ أَبِي مَنْصُورِ عَبْدِ القَاهِيِ بْنِ طَاهِيٍ البَغْدَادِيِ الأَشْعَرِيِ الشَّافِعِي (١٩٤٥ هـ) اضغط على الشعار ينقلك إلى قناتي يُطبعُ أوّل مرّمَ شرُف بِخِدْمَتِهِ

شَرُفَ بِخِدْمَتِ <u>•</u> *انسمجم دعدنان اشرفاوي*

ابحُ زءُ الشَّاني

اضغط على الشعار ينقلك إلى قناتي





TANTO VANTANTO COMMISSIONI VANTANTO VAN



الكتاب، السَّيْنِ الْمُوالْثِينَ الْمُوالْثِينَ الْمُوالْثِينَ الْمُوالْثِينَ الْمُوالْثِينَ الْمُوالْثِينَ الْمُوالْثِينَ الْمُولِينِ عَبْدُ الشَّاهِ الْمُعْدَادِيُ 1978-9933-610-14-2 الرفم الذولي و 1978-9933-610-14-2 الرفم الذولي و المؤتمان المؤتمان المؤتمان المؤتمان المؤتمان المؤتمان المؤتمان المؤتمان المؤتمان المترجع المؤتمان المؤتمان المترجع المؤتمان المؤتمان المترجع المؤتمان المترجع المؤتمان المؤتم



andaoroningoringa monomonomon rotandaoroninga oranga ALTERONOLISTICATONOLISTICATO CONTROLISTICATONICA

4

ئۆكرماجىلەمن ئىسمائەعزوجل مفنتخاً بحرفىسەلىخىلا

قد جاءت السنّةُ بثمانية أسماء لله عزَّ وجلَّ في أوَّلِها الحاءُ ؛ وهي : الحسيبُ ، والحفيظُ ، والحيطُ ، والحكيمُ ، والحكيمُ ، والحليمُ ، والحييُ ، والحميدُ .

وجاء القرآنُ بذكر : الحيِّ، والحقِّ، والحكيمِ ، والحميدِ ، والحسيبِ، والحافظِ ؛ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَنْفِظُونَ ﴾ [يوسف : ١٦] ، وقد قُرِئ : ﴿ فَٱللَّهُ خَيْرٌ حَنْفِظًا ﴾ ، و﴿ خَيْرٌ حِفْظًا ﴾ [يوسف : ١٤] كلاهما(١) .

وذُكرَ في بعض الروايات من أسماء الله عزَّ وجلَّ : (الحَنَّانُ) ، وليس ذلك في الأخبار الصحاح (٢) .

⁽۱) قرأ بالأولى (حافظاً): حمزة والكسائي وحفص وخلف، وبالثانية (حِفْظاً): الباقون. انظر « النشر في القراءات العشر » (۲/ ۲۹۵ ــ ۲۹۲).

روى ابن حبان في «صحيحه» (٨٩٣) ، والضياء في « الأحاديث المختارة » (١٨٨٤) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه قال : (كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في الحلقة ورجل قائم يصلي ، فلما ركع وسجد وتشهد . دعا ، فقال في دعائه : اللهم ؛ إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إلله إلا أنت الحنان المنان ، بديع السماوات والأرض . . .) الحديث .

وقد عدَّ الحافظ البيهقي هـنـذا الاسم من أسمائه تعالىٰ في كتابه : « الأسماء والصفات » = (ص ٢٠٨) .

racio parracio como como parracio parra

وسنذكرُ تفسيرَ كلِّ واحد من هـٰذه الأسماء على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

وقال الإمام الخطابي في « شأن الدعاء » (ص١٠٥) : الحنَّان : معناه : ذو الرحمة والعطف، والحَنَان ـ مخفف ـ : الرحمة ، قال طرفة :

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهونُ من بعض وقال العلامة الحليمي في « المنهاج » (٢٠٧/١) : (هو الواسع الرحمة ، وقد يكون المبالغ في إكرام أهل طاعته إذا وافوا دار القرار ؛ لأن من حن النا غيره من الناس أكرمه عند لقائه ، وكلف به عند قدومه) .

BYLLY O YALLY COOLOR V SOCIO YALLY CO YALL

Brace Danna Common Danna Color B

. ذكرمعنى (الحسيب) من أسما دا بعد عزوجل

اعلم : أن الحسيب له في اللغة معنيان :

أحدُهما: الحسيبُ بمعنى الكافي ؛ من قولهم: أعطاني ما أحسَبَني ؛ أي : ما كفاني ، حتى قلتُ له : حَسْبي .

ويقالُ: سقيتُهُ على حسَبِ رِيِّهِ ؛ أي : على كفايةِ رِيِّهِ ؛ محرَّكَ السين ، ومنه قولُ الشاعر (١) :

إذا كانَتِ الهيجاءُ وانشقَّتِ العَصا فحسْبُكَ والضحَّاكَ سيفٌ مهنَّدُ

معناه: يكفيكَ ويكفي الضحَّاكَ سيفٌ مهنَّدٌ (٢).

ومنه قولُ امرئ القيس بن حُجر (٣) : [من الوافر]

فتمُ الأُ بيتنا أُقِطاً وسَمْناً وحَسْبُكَ مِنْ غِنى شِبَعٌ ورِيُّ

أي : يكفيك الشبعُ والريُّ .

ويقال في هاذا الوجه: أحسَبَني الشيءُ يُحسِبُني إحساباً فهو مُحْسِبُ ؛

(۱) البيت في « ذيل الأمالي والنوادر » (ص١٥٦) لجرير ، وليس في « ديوانه » ، وهو في « أمالي القالي » (٢٩١/٢) بغير نسبة .

BY SO DERIVING COCCOR & SOCIAL DESIGNATION DE SERVINA CONTRA PROPERTO DE SERVINA PROPERTO DE SER

⁽٢) انظر « شرح الكتاب » للسيرافي (٢٠٣/٢) .

⁽٣) البيت في « ديوانه » (ص١٣٧) ، وجاء فيه : (فتوسع أهلها) بدل (فتملأ بيتنا) .

و المحدود الم

وإذْ لا ترى في الناسِ حُسْناً يفوقُها وفيهنَّ حُسْنُ لو تأمَّلْتَ مُحْسِبُ ومعناه : حُسْنٌ كافِ^(٢).

وقال الآخر(٣): [من الطويل]

ونُقْفِي وليدَ الحيِّ إِنْ كَانَ جَائِعاً ونُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لِيسَ بَجَائِعِ فقولُهُ : (نُقْفِيه) يعنى : نعطيه قَفِيَّةَ طعامنا ؛ أي : خيارَهُ ، وقولُهُ :

(نُحْسِبُهُ) ؛ أي : نكفيه ، وقالت الخنساء (٤) : [من الوافر]

يَكُبُّونَ العِشارَ لمَنْ أتاهُم إذا لم تُحسِبِ المئةُ الوليدَا أى: لم تَكْفِ .

والحسيبُ على هاذا الوجه: بمعنى المُحْسِبِ ؛ فعيلٌ بمعنى مُفْعِلٍ ، مثلُ أليم بمعنى المُؤْلِم (٥) .

BUCKO DANING COM I DOM DANING O DANI

⁽۱) البيت لكُثيِّرِ عزَّة . انظر « ديوانه » (ص١٥٧) ، وفيه : (مَجْنَبُ) بدل (مُحْسِبُ) ، والمَجْنَب : الشيء الكثير .

⁽٢) انظر «أمالي القالي» (٢٩١/٢)، ورواية البيت عنده كما أورده المصنف هنا ، والسياق له .

 ⁽٣) البيت لأبي يزيد العقيلي كما في « سمط اللآلي » (١/ ٨٨٥) ، ونسبه ابن منظور في « لسان العرب » (ح س ب) لامرأة قشيرية ، وهو في « أمالي القالي » (٢/ ٢٩١) بغير نسبة .

⁽٤) انظر « ديوانها » (ص٣٢) ، و « أمالي القالي » (٢٩٢ /٢) .

⁽٥) قال الإمام الخطابي في «شأن الدعاء » (ص٦٩): (الحسيبُ: هو المكافئ ؛ فعيلٌ بمعنى مُفعِل ، كقولك: أليم بمعنى مؤلم).

はいかべのとかいいかいのできるのであると

وعلىٰ هاذا التأويل يكون قوله: (حسْبُنا الله) ؛ أي: كافينا الله (١٠٠٠) . وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّيِّ حَسْبُكَ ٱللهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الانفال: ٦٤]. . معناه: الله حَسْبُكَ وحسبُ مَنِ اتبعكَ ؛ أي : هو كافيكَ وكافيهم .

و (مَنْ) في هاذا الموضع: في موضع الخفض بالإضافة (٢) .

ويجوز أن يكونَ في معنى النصب ؛ أي : أن الله تعالى يكفيك ويكفي من المؤمنينَ (٣) .

ومن ظنَّ أنه في موضع الرفع بإسناد الفعل إليه. . فقد أخطأ (١) ؛ لأن المُحْسِبَ الكافِيَ هو اللهُ تعالى ، ولا يجوز على النبيِّ صلى الله عليه وسلم أن يعتقدَ أن غيرَ الله كافِ له (٥) .

(٣) فيكون المعنى على ما مرَّ من قول الشاعر :

. فحسبك والضحاك سيف مهندُ

وهو أقوى من مذهب الخفض ؛ لضعف العطف على المجرور المضمر من غير إعادة الجار.

- (٤) من حيث المعنى ، لا من حيث الصنعة النحوية ، وسيأتي التعليق على ذلك .
- (٥) قال الفرَّاء في « معاني القرآن » (ص٤١٧) بعد ذكر وجه النصب : (وإن شئت جعلت « مَنْ » في موضع رفع ، وهو أحبُّ الوجهين إليَّ ؛ لأن التلاوة تدلُّ على معنى الرفع) ،=

⁽١) انظر « الزاهر » للأنباري (١/ ٤) ، وفي (ج) : (حسيبنا) بدل (حسبنا) .

⁾ على أن الخفض هنا مذهب مرجوح؛ قال الزجاجي في « اشتقاق أسماء الله » (ص١٢٩- ١٣٠) بعد ذكره وجهي النصب والرفع: (وفيه وجه ثالث: على مذهب من أجاز من الكوفيين: « مررت به وزيد » و « دخلت إليك وعمرو » ، فأجاز العطف على المُضمَر المخفوض بغير إعادة الخافض ، وعلى مذهب حمزة في قراءته: ﴿ وَاتَّقُوا اللّهَ الّذِي شَاءَ لُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامِ ﴾ [النساء: ١] بالخفض أن تكونَ « من » في موضع خفض عطفاً على الكاف في قوله « حسبك ») .

وفي هلذا المعنى قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿عَطَآهُ حِسَابًا ﴾ [النبا : ٣٦] ؛ أي : كافياً (١) .

والوجه الثاني: أن يكونُ الحسيبُ بمعنى المُحاسبِ ؛ مثلُ: نديم بمعنى مُنادمٍ ، وأكيلٍ وشريبٍ بمعنى مُؤاكِلٍ ومُشارِبٍ ، وجليسِ بمعنى مُخاكِلٍ ومُشارِبٍ ، وجليسِ بمعنى مُخالِسٍ ، ومِنْ هاذا قولُهم: حَسيبُكَ الله ؛ أي: مُحاسِبُكَ ، وقال المجنون (٢):

دعا المُحْرمونَ اللهَ يستغفرونَهُ (٣) بمكة يوماً أن تُمحَّى ذنوبُها وناديتُ يا ربَّاهُ أوَّلُ سُؤْلتِي لنفسيَ ليلَى ثمَّ أنتَ حَسِيبُها

ثم قال : (وقد قال هـلذا القول الكسائي ، ورفع « مَنْ ») .

فقوله: (لأن التلاوة تدل على معنى الرفع) إذ نزلت الآية في الأنصار، أو سيدنا عمر بن الخطاب، أو في أربعين آمنوا أوَّل البعثة بينهم امرأة واحدة أو ست نسوة، فالمراد التأييد الخاص، فهو كقوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِي َ أَيَّدُكَ بِنَصْرِهِ وَبِاللَّمُوْمِنِينَ ﴾ [الأنفال: ٦٢] كما قال الزجاج في «معاني القرآن» (٢/٣٢٢)، وانظر «الدر المنثور» (١٠١/٤)، فالتأييد بالمؤمنين وبكفايتهم إنما هو مظهرٌ من مظاهر التأييد الإلهى، وإليه سبحانه يرجع الأمر كله.

فقولُ الإمام المصنف : (ولا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم أن يعتقد أن غير الله كافٍ له). . صحيحٌ إن حُمِلَ على إثبات مؤثّر غيرِهِ سبحانه ، أما على اعتقاد أن ذلك من صور تأييده تعالىٰ. . فلا ضير .

(۱) انظر «معاني القرآن » للزجاج (۸۷/۲) ، وقال : (وإنما سُمِّيَ الحساب في المعاملات حساباً لأنه يعلم ما فيه كفاية ليس فيها زيادة على المقدار ولا نقصان) ، واختار الإمام أبو طالب المكي في « قوت القلوب » (٣/ ١٣٤١) أنه بمعنى المجازاة .

(۲) البیتان لمجنون لیلی ؛ قیس بن الملوح . انظر «دیوانه » (ص۳۱) ، وفیه : (بمکة شعثاً کی) بدل (بمکة یوماً أن) ، و (نادیت یا رحمان) بدل (ونادیت یا رباه) .

(٣) في (ب، ج): (المجرمون) بدل (المحرمون).

TO TOUR COMMENT TO THE WAY OF THE PARTY OF T

TANTO DAN MARTE COMMISSIONE DAN MARTO DAN BE

أي : محاسبُها على ظلمها .

وأنشد الفرّاء في الشّريب بمعنى المُشارِب(١): [من الوافر]

فلا أُسْقِي ولا يُسْقِي شَريبِي ويُـرْوِيـهِ إذا أوردتُ مائِـي

وقال الراجز (٢):

ربَّ شَريبِ لكَ ذِي [حُساسِ](٣) شِرابُهُ كَالْحَلْقِ بِالمَواسِي (٤) ليسسَ بمحمودٍ ولا مُواسِي ليسسَ بمحمودٍ ولا مُواسِي يمشِيةَ النَّفاسِ يمشِيةَ النَّفاسِ

أراد بالشريب: المُشارب، والحُسَاسُ: المُشارَّةُ وسوءُ الخلق (٥٠).

فإذا ثبت : أن (الحسيبَ) في صفات الله يكونُ على معنى (الكافي) ، وعلى معنى (المُحاسِب) ، وكلاهما جائزٌ في صفة الله عزَّ وجلَّ . . فاعلم : أنه على الوجهينِ جميعاً من الصفات التي يستحقُّها لفعله ؛ لأن المحاسبة

TO TO TAKE THE TOWN TAKEN TO THE TOWN BY

 ⁽۱) البیت لسیدنا النمر بن تولب رضي الله عنه . انظر «المعاني الكبیر» لابن قتیبة
 (۳/ ۱۲٦٤ ـ ۱۲٦٥) ، وفیه : (وأمنعه) بدل (ویرویه) ، وانظر «أمالي القالي»
 (۲۹۲/۲) .

 ⁽٢) أورده أبو بكر الأنباري في « الزاهر » (٧/١) من غير نسبة ، وبعضه في « النوادر »
 لأبي زيد (ص٤٧٩) من غير نسبة أيضاً ، وانظر « أمالي القالي » (٢٩٢/٢) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (حساسي) ، والمثبت من المصادر .

⁽٤) في هامش (أ): (كالجز) بدل (كالحلق).

⁽٥) المشارة: المخاصمة. انظر « مختار الصحاح » (ش ر ر) ، والنفاس ـ بكسر النون وضمها ـ: جمع نفساء ؛ المرأة عقب الولادة .

grace oran common particle orang

فعلُّهُ ، وإعطاءَ العبادِ ما يكفيهم فعلُّهُ أيضاً .

وقد يكونُ (الحسيبُ) في غير صفات الله عزَّ وجلَّ بمعنى (النسيب) ؛ كقولهم : رجلٌ حسيبٌ ؛ أي : ذو حسَبٍ ومأثرةٍ ومَكرُمةٍ ، من رجالٍ ذوي أحسابٍ .

واختلفوا في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ] عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ [النساء: ٨٦] (١):

فمنهم من قال: أراد به كافياً (٢).

ومنهم من قال : أراد به مُحاسِباً (٣) ، واستشهد بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِن تُبَدُواْ مَا فِيَ أَنفُسِكُمْ أَوْ تُحَفِّوهُ يُحَاسِبَكُم بِهِ ٱللَّهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٤] .

وكلُّ واحدٍ من التأويلينِ صحيحٌ .

وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱقْرَأْ كِنْبَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ [الإسراء : 12]. . فقد أجمعوا : على أن المراد بالحسيب هو المُحاسِب .

15 100000 Daring 100000 11 100000 Daring 10 Daring

⁽۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (وكان الله)، وهو بذلك تبعٌ للقالي ؛ قال أبو بكر بن الأنباري كما في «أمالي القالي» (٢٦٢/٢): (في قوله عزَّ وجلَّ: «وكان الله على كل شيء حسيباً» أربعةُ أقوال ؛ يقال : عالماً ، ويقال : مقتدراً ، ويقال : كافياً ، ويقال : محاسباً).

⁽٣) وهو قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، والحسن البصري رحمه الله . انظر «التفسير البسيط» (٢٤/٧) .

grace or conservation and the conservation of the conservation of

قال عبدُ القاهر:

في إثبات اسم (الحسيب) لله عزَّ وجلَّ بالقرآن والسنة فوائدُ :

منها: وجوبُ الاعتمادِ والتوكُّلِ عليه في كلِّ الأمور؛ لأنه هو الكافي دون غيره، على قول من قال: إن الحسيبَ بمعنى الكافي.

ومنها: إثباتُ المُحاسبة منه للخلق ، على قول من قال: إن الحسيبَ بمعنى المُحاسِب ، وفي هاذا:

إبطالُ قول من أنكر محاسبة الصانع عبادَهُ ، كما ذهب إليه الغلطيّة من الجهميّة .

وإبطالُ قول من قال: إن الحسابَ يكونُ مع المؤمنينَ دون الكافرينَ ، كما ذهب إليه ابن سالم البصريُّ (١) ، مع إنكارهم فائدة قوله عزَّ وجلَّ في

انظر «أصول الدين » (ص٢٤٦٢٥٥) ، وأبو عبد الله بن سالم البصري إمامٌ من أثمة الهدئ ، وكان شيخاً للإمام أبي طالب المكي صاحب «القوت » ، ووالده من أعيان تلاميذ الإمام سهل التستري ، والإمام ابن سالم ممن ذهب إلى أن الكفار لا يحاسبون ، لا أنهم لا يسألون ، ففرق بين المحاسبة والسؤال ؛ فأثبت السؤال لهم بقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرِكاً هِ يَ الْذِينَ كُنتُر تَزَعُمُونِ ﴾ [القصص : ١٦] ، وقوله سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبَتُمُ ٱلمُرْسَلِينَ ﴾ [القصص : ١٥] ، فسؤالهم إنما هو عن التوحيد وعن تكذيب المرسلين ، ونفئ عنهم الحساب بقوله عز وجل : ﴿ وَلا يُسْتَلُ عَن ذُنُويهِمُ المُجْمِمُونَ ﴾ [القصص : ١٥] ، وقوله سبحانه : ﴿ فَيُوَيَهِ لِا يُشْتَلُ عَن ذَنُوهِ إِنسُ وَلا جَانَ ﴾ [الرحمن : ٢٩] ، وقوله سبحانه : ﴿ يُعْرَفُ ٱلمُجْمِمُونَ فِسِمَهُمْ فَيُوْخَذُ بِالنَوْسِي وَالْأَقْدَامِ ﴾ [الرحمن : ٢١] .

قال الإمام أبو طالب المكي تلميذ ابن سالم البصري في « قوت القلوب » (٣/ ١٣٣٩) بعد إيراده للخلاف : (إنهم لا يسألون عن الأعمال ، وإنما يُحاسب على العمل من كانت بينه وبينه معاملة، ومن ثبتت له حسنات يقع بها ترجيح وموازنة)، وكما أن هناك=

SANTONONAL COCOCO 10 JOSCHINA (O) JANTONO

و الكفار: ﴿ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ * ثُمُّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ الفاشية: ٢١-٢١] (١).

ومنها: إبطالُ قول هشامِ الفُوْطيِّ وصاحبِهِ عبَّادِ بن سليمانَ الصيمريِّ ؛ وهما من زعماء القدريَّة ؛ لأن هشاماً حرَّم على الناس أن يقولوا: (حسبنا الله ونعمَ الوكيلُ)(٢)، وقد أفردنا لفضائحه فصولاً في كتابنا

من يدخل الجنة بغير حساب ؛ وهم السابقون الأولون. . فكذلك هناك طائفة من الكفار تدخل النار بغير حساب ؛ وهم من عتاة الكفار وعبدة الأوثان .

ثم الأسلمُ والأحسن: السيرُ على مشهور أقوال أهل السنة ؛ فهو القول المحقّق ؛ قال تعالى : ﴿ فَوَرَيِّكَ لَنَسْتَكَنَّهُ مُ آجْمَعِينَ ﴾ [الحجر: ٩٢]، وهاذه الآية ليست حجة على ابن سالم؛ لأنه أثبت السؤال، وكذا قوله تعالى: ﴿ وَقَفُوهُمْ إِنَّهُم مَسْتُولُونَ ﴾ [الصافات: ٢٤].

(١) قال الإمام أبو طالب المكي في « قوت القلوب » (٣/ ١٣٤٠): (فأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِلَيْنَاۤ إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم﴾ [الغاشية: ٢٥_٢٦]. . ففيه وجهان :

أحد الوجهين: أن يكون هاذا كلاماً منفصلاً عما قبله ، يراد به المسلمون ؛ لأنه ذكر خبر الكفار فختمه بالعذاب ؛ فقال في أول الكلام: ﴿ إِلَّا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الْعَذَابَ ٱلْأَكْبَرَ ﴾ [الغاشية : ٢٣_٢٤] ، هاذا آخر خبرهم ، ثم استأنف مخبراً عن غيرهم فقال : ﴿ إِنَّ إِلَيْنَا إِيابَهُمُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ﴾ [الغاشية : ٢٥ ـ ٢٦] .

والوجه الآخر: أن يكون قُوله: ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَاحِسَابَهُم ﴾ أي: جزاءهم ، فالحساب أينما ذكر للكفار يكون بمعنى المجازاة على أعمالهم السيئة ، وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَوَجَدَ اللَّهَ عِندُوْ فَوَفَّلُهُ حِسَابَهُ ﴾ [النور: ٣٩] يعنى: جزاءه) .

ثم ذكر خلاف الفراء والزجاج ومقاتل بن سليمان لهاذا القول ، وكان قد ذكر في طالعة حديثه عن هاذه المسألة في « قوت القلوب » (٣/ ١٣٣٨) أنها مما يحتمل الخلاف .

تنبيه : من الفِرَقِ الإسلامية المبتدعة : فرقةٌ يقال لها : السالمية ؛ وهي فرقةٌ تقول بالتشبيه ، وتقف على ظواهر النصوص المتشابهة دون اعتبار وتبصُّرِ ، وانتسابُهم إلى ابن سالم البصري كانتساب مبتدعةِ الحنابلة إلى الإمام أحمد بن حنبل .

انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١٩٦، ٨٨٤)، وقال الإمام الأشعري فيه (ص١٩٦): (ولا يقول: «حسبنا الله ونعم الوكيل» إلا أن يقرأ القرآن، فأما أن يطلق ذلك إطلاقاً فلا).

grace of the same of the same

الموسوم بـ « فضائح المعتزلة » ، فلا حاجة بنا إلى ردِّها في هاذا الموضع ، والله أعلم (١) .

وقد بين ابن الخياط المعتزلي في « الانتصار » (ص٥٥) أن منزع منع هشام من لفظ (الوكيل) يرجع إلى توهُّم أن هناك من هو فوقه فوكَّله ، وأنه لم يمنع من (حسبنا الله) ، ثم بيَّنَ أنه قد غلطَ في هاذا المنع ، وأنه احتاط لنفسه .

(۱) تنبية : قال حجة الإسلام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٢٢١) : (ولا تظنّنَ أنك إذا احتجت إلى طعام وشراب ، وأرض وسماء وشمس ، وغير ذلك . . فقد احتجت إلى غيره ، ولم يكن هو حسبك ؛ فإنه الذي كفاك بخلْق الشراب والطعام ، والأرض والسماء والشمس ، فهو حسبك .

ولا تظنَّنَ أن الطفل الذي يحتاج إلى أمّ ترضعه وتتعهَّدُهُ فليس الله حسبَهُ وكافيَهُ ، بل الله حسيبهُ وكافيه ؛ إذ خلق أمه ، وخلق اللبن في ثديها ، وخلق له الهداية إلى التقامه ، وخلق الشفقة والمودّة في قلب الأم حتى مكّنته من الالتقام ، ودعته إليه وحملته عليه ، فالكفاية إنما حصلت بهذه الأسباب ، والله تعالى وحده هو المتفرّد بخلقها وإيجادها) .

زگرمعنی (انحفیظ) و (انحافظ) منانه عزوجل

اعلم : أن الحفيظ والحافظ مأخوذان من (الحفظ) ، وللحفظ معنيان :

أحدُهما : ضدُّ التضييعِ ، وعلىٰ هاذا المعنىٰ يجوزُ أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ حافظٌ لخلقه ، وحفيظٌ لهم .

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ؛ أي : لا يُثقلُهُ حفظُهما .

وقال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّا زَيِّنَا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِزِينَةِ ٱلْكَوَكِبِ ﴿ وَحِفْظًا مِن كُلِّ شَيْطُنِ مَا لِهِ عَنَّ وَجَلَّا مَا اللهِ عَنَّ وَجَلَّا مَا اللهِ اللهِ عَنَّ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ كُلِّ شَيْطُانُ مَا رِدِ ﴾ [الصافات : ٦ - ٧] ؛ أي : جعلنا الكواكبَ حِفْظاً من كلِّ شيطان مارد .

وقال الأخفش: (معناه: حفظناها من كلِّ شيطانِ ماردِ ، وذلك بدلٌ من الفعل (٢) ؛ يعني: أن المصدرَ بدلٌ من الفعل (٢) .

وقال الفرَّاءُ: (إنما هو من صلةِ التزيين ؛ كقوله: « إنَّا زَيَّنًا السَّمَاءَ

⁽۱) انظر «معاني القرآن» للأخفش (۲/ ٤٩٠، ٥٠٥)، وبه قال الزجاج . انظر كتابه «معاني القرآن» (۳۸۲/٤).

 ⁽۲) لأنه ليس من المواضع التي يكون المصدر فيها بدلاً من الفعل . انظر «ارتشاف الضَّرَب» (۲۲۵۳) .

STANDER STANDE

حِفْظاً لها » وإنما أدخلَ الواو على تكريرِ « وزينًاها حفظاً » ، فيكونُ من صلة التزيين)(١) .

وقولُهُ: ﴿ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللهِ ﴾ [الرعد: ١١] ؛ أي: بأمرِ الله وإذنِهِ ؛ أي: ذلك الحفظُ بأمره وإذنه (٢).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَٱللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا ﴾ : ﴿ حِفظًا ﴾ [بوسف : ١٦] ؛ أي : حِفظُ الله عزَّ وجلَّ خيرُ حِفظٍ ، ومن قرأها : ﴿ حَفِظًا ﴾ أراد : خيرَ الحافظينَ (٣) .

والحفيظُ والحافظُ على هـٰذا الوجه: مأخوذان من (الحفظِ) الذي هو بمعنى الحراسة، والله عزَّ وجلَّ هو الحافظُ للسماوات والأرضِ أن تزولا^(٤)، والحافظُ لخلقه عن الآفات كلِّها.

⁽۱) وقال أيضاً : (لو لم تكن « الواو » كان الحفظ منصوباً بــ « زينا ») . انظر كتابه « معاني القرآن » (۱۱۳/۱) ، (۹۷/۲) .

٢) وهو قول سيدنا ابن عباس رضى الله عنهما . انظر « تفسير الطبري » (١٦١/ ٣٧٥) .

⁽٣) تقدم بيان وجوه القراءات فيها (٧/٢) ، وقال الإمام الطبري في «تفسيره» (٣) تقدم بيان وجوه القراءات فيها (٧/٢) : (والصواب من القول في ذلك : أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى ، قد قرأ بكلِّ واحدة منهما أهلُ علم بالقرآن ، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ؛ وذلك أن من وصفَ الله بأنه خيرُهم حِفْظاً : فقد وصفَهُ بأنه خيرُهم حافظاً ، ومن وصفَهُ بأنه خيرهم حافظاً : فقد وصفَهُ بأنه خيرهم حافظاً : فقد وصفَهُ بأنه خيرهم حِفْظاً) .

⁽٤) إذ قال جلَّ من قائل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ أَن تَزُولاً وَلَيِن زَالْتَا إِنَّ أَمْسَكُهُ مَا مِنْ أَحَدِهُ وَنَا بَعْدِهِ عَلَيْ الْمَامِ الْعَزَالِي في « المقصد الأسنى » مِنْ بَعْدِهِ عَلَيْ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ [فاطر: ٤١] ، قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ٢١٥) وهو يتحدث عن معاني الحفظ : (أحدهما : إدامة وجود الموجودات وإبقاؤها ، ويضاده الإعدام ، والله تعالى هو الحافظ للسماوات والأرضين والملائكة والموجودات التي يطول أمد بقائها ، والتي لا يطول ؛ مثل الحيوانات والنبات وغدها) .

وهاذا الوصفُ مشتقٌ من الحِفظ الذي هو فعلُهُ .

والوجهُ الثاني: أن يكونَ الحفظُ في الآدميينَ ضدَّ النسيان ، وذلك راجعٌ إلى معنى العلم النافي للنسيان ، ولهاذا يقالُ للعلماء بالأسانيد والمتون: الحفَّاظُ ، والله عزَّ وجلَّ أعلمُ العلماء .

فإن أريد بـ (الحافظِ) فيه معنى (العالِمِ) فالمعنى صحيحٌ (المعنى لا يُطلَقُ عليه اسمُ الحافظِ بمعنى العالِمِ ؛ لأنه لا يقال فيه : (حفظَ) بمعنى (عَلِمَ) ، وإنما يقالُ : حفظَ الله فلاناً ؛ بمعنى : حرسَهُ وصانَهُ ، ومنعَ عنه الآفات .

ويقالُ من هلذا الوجه: استحفظتُ فلاناً ؛ إذا كلَّفتُهُ حِفظَ شيءٍ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ بِمَا ٱسۡتُحۡفِظُواْ مِن كِنَابِ ٱللَّهِ ﴾ [المائدة: ٤٤] .

فأما معنى الحِفْظَةِ والحَفِيظَةِ (٢): فهو التذمُّرُ لحِفظ الذِّمار.

ويقال: حافظتُ على الشيء؛ إذا واظبتُ عليه؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ حَنْفِظُواْ عَلَى السَّكَلُوةِ الْوُسُطَىٰ ﴾ [البقرة: ٢٣٨]؛ أي : واظبوا على إقامتها (٣).

CONTRACTOR TO MICE TO MICE AND TRACTOR TO TRACTOR

ا) قال سبحانه ذاكراً للحوار بين فرعون وسيدنا موسئ على نبينا وعليه الصلاة والسلام : ﴿ قَالَ فَمَا بَالُ ٱلْقُرُونِ ٱلْأُولَى ﴿ قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَقِي فِي كِتَنْ لِلَّ لَا يَضِلُ رَقِي وَلَا يَنسَى ﴾
 [طه : ٥١-٥١] ، ففي مقابلة النسيان مع العلم دليلٌ على أن المراد بالعلم هنا الحفظ ، جلَّ ربنا وعزَّ .

⁽٢) الحِفْظَةُ والحفيظة : كلاهما بمعنى ؛ وهما كما ذكر المصنف التذمَّر لحفظ الذمار ؛ يقال : أَخْفَظَهُ حفظةً ؛ إذا أغضبه ، وهما بمعنى الحمية والغضب لحرمةٍ تنتهكُ . انظر « تهذيب اللغة » (٢٦٥/٤) ، و « الصحاح » (ح ف ظ) .

⁽٣) يعني : في مواقيتها . انظر « تهذيب اللغة » (٢٦٥/٤) .

ractotarnactommmmmmmpannactotara

والإحفاظُ : الغضبُ ؛ يقال : أحفظتُهُ ؛ أي : أغضبتُهُ .

وفي بعض الحديث : (فبدرَتْ منِّي كلمةٌ أحفظَتْهُ) (١) ؛ أي : أغضَبتْهُ ؛ قال الراجز (٢) :

وحِفْظَـةٍ أَكنَّهـا ضميـرِي(٣)

CONTRACTOR COMMENT A DESCRIPTION OF AN INCOME OF AN INCOME.

⁽١) انظر « الغريبين » (٢/ ٢٥) ، والحديث رواه البخاري (٢٧٠٨) من حديث سيدنا الزبير بن العوام في شراج الحرة ، ولفظه هاذه العبارة : (فلمَّا أحفظَ الأنصاريُّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم . . .) الحديث .

⁽٢) الرجز للعجاج بن رؤبة . انظر « ديوانه » (١/ ٣٣٤) .

⁽٣) قال ابن قتيبة في « المعاني الكبير » (١٢١٦/٣) : (الحِفْظَةُ : الغضب ؛ أي : صرت أغضب مما لم أكن أغضب منه) .

grace of the comment of the comment

ز کرمعنی (انحق)من اُسمایهٔ عزوجل^(۱)

اعلم : أن هاذه الكلمة في اللغة على وجوه :

[الوجهُ الأوَّلُ في بيانِ معنى (الحقِّ) مِنْ طريقِ اللغةِ] أحدُها : أن يكونَ الحقُّ بمعنى : الموجودِ الكائنِ الثابتِ الذاتِ (٢) ؛ من قولهم : الجنَّةُ حقُّ ، والنارُ حقُّ ؛ أي : هما موجودتانِ كائنتان .

[أحقيَّةُ الجنةِ والنارِ بمعنى وجودِهما وبقائِهما]

خلاف قول ضرار : إنهما لم تُخلقا ، وإن آدم كان في بستان من البساتين سوى جنَّةِ المأوى (٣) .

⁽۱) قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » (۲۹۲/۱) : (هو اسمٌ بديعٌ من أسمائه الحسنى ، ووصفٌ من أوصافه العُلا ، اختصَّ به المتعبِّدونَ من هاذه الأمّة ، فلا يُخبِرون عنه إلا به ، لِمَا عاينوا من كثرة الباطل ، وشاهدوا من غلبة المُحال ، عظُمَ قدرُهُ في الملّة ، وعمَّ ذكرُهُ في الشريعة) .

وحكى الحجة الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٢٥٠) أن هاذا الاسم هو الغالبُ على أهل التصوف ذكرُهُ ؛ لرؤيتهم فناءَ أنفسهم وهلاك ذواتهم ، وبقاء الحق سبحانه الواجب الوجود ، أما أهل الكلام فالجاري على ألسنتهم اسم (البارئ) ؛ لأنهم يستدلُّون بالأفعال على فاعلها .

⁽٢) وهو أحد قولي الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٦ ـ ٤٧) .

⁽٣) انظر (١/٤٤٥).

grace o Danna commission Danna co Dang

وخلاف من قال من القدريَّة : إنهما خُلقتا ، وللكنهما تفنيان(١) .

وخلاف قولِ من قال منهم: إنه يجوزُ أن تكونا مخلوقتينِ ، وإن كانتا مخلوقتينِ فإنهما تفنيان لا محالة ، ثم تعادان بعد الفناء ، كما ذهب إليه الكعبي (٢) .

والصحيحُ عند أهل السنَّة والجماعة : أنهما مخلوقتانِ ، وباقيتانِ أبداً لا تفنيان ، وإنما امتنعَ الفناءُ عليهما من جهة الخبر .

وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ﴾ [الرحمن : ٢٦]. . فالمرادُ به : فناءُ الناسِ والجنِّ والملائكةِ ، ولم يقل : (كلُّ ما عليها فان) ، واسم (من) : إنما يقعُ على ما يُوصَفُ بالتمييز ، دون ما لا يُوصَفُ به (٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجُهَهُ ﴾ [القصص : ٨٨] : معناه : أن كلَّ عمل أريدَ به غيرُ وجهِ الله والتقرُّبِ به إليه . . فثوابُهُ باطلٌ^(٤) .

فإذا تأوَّلنا (الحقُّ) على هـٰذا الوجه ؛ وهو الموجودُ الكائن ، والله عزَّ

⁽١) وهو قول بعض من أصحاب ضرار ، وجماعة من النجاريَّة . انظر (١/ ٥٤٤) .

⁽٢) انظر (١/٤٤٥).

⁽٣) أو عاد الضمير في (عليها) إلى الأرض، فلا تدخل الجنة والنار في الآية أصلاً، فإن قيل : له تذكر حتى يعود الضمير إليها. فالجواب : هي كقوله تعالى : ﴿ حَتَىٰ تَوَارَتُ وَارَتُ بِالْخِجَابِ﴾ [صَ : ٣٢] في عود الضمير إلى الشمس .

قال إمامنا الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٧٤٧) : (الممتنع بذاته : هو الباطل مطلقاً ، والواجب بغيره : هو حقٌ من وجه ، باطلٌ من وجه ؛ فهو من حيث ذاته لا وجود له ، فهو باطل ، وهو من جهة غيره مستفيد للوجود ، فهو من هاذا الوجه الذي يلي مفيدَ الوجود . . موجودٌ ، فهو من ذلك الوجه حق ، ومن جهة نفسه باطل ، فلذلك قال تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجَهَهُ ﴾) .

grace o Dannace announcement o Dannace o Dang

وجلَّ موجودٌ كائنٌ.. فهو الحقُّ ، ووجودُهُ واجبٌ ، والفناءُ عليه مستحيلٌ ، فكان باسم الحقِّ أولى .

وعلىٰ هاذا الوجهِ: يكونُ هاذا الاسمُ من جملة أوصافِ ذاتِهِ ؛ لأنه موجودٌ لنفسه .

[ليسَ الوجودُ في نفسِهِ صفةً]

خلاف قول سليمان بن جرير : إنه موجودٌ لمعنى .

فإن قال: ما أنكرتُم أن يكونَ موجوداً لمعنى ، وذلك المعنى لا يُوصَفُ بأنه موجودٌ ولا بأنه معدومٌ ؟(١).

قيل: هـندا محالٌ؛ لأن المذكورَ لا يخلو من أن يكونَ موجوداً أو معدوماً، ولا واسطة بين الوجود والعدم، فبطل بذلك أن يكون موجوداً لمعنى.

[الوجهُ الثاني في بيانِ معنى (الحقِّ) مِنْ طريقِ اللغةِ]

والوجهُ الثاني في معنىٰ (الحقِّ): أن يكونَ بمعنى الكائن الحادثِ في الثاني لا محالة ، وإن لم يكن موجوداً في الوقت ؛ كقولنا: إن القيامة

BUCKO DANING COMMENT & SOME DANING CO DANIB

⁽۱) وهاذا المعنى يعبَّرُ عنه بالحال النفسية ، والمؤلف لا يقول بالأحوال أصلاً ، لا نفسية ولا معنوية .

حقٌ ، والبعثَ من القبور حقٌ ، والحسابَ حقٌ ؛ أي : إن ذلك كلَّهُ كائنٌ واقعٌ في المستقبل لا محالة (١) .

MYRCODERCY COMMISSION PROCESSOR PROC

خلاف قولِ منكري القيامةِ والنشورِ ؛ من الدهريَّةِ والفلاسفةِ والثنويَّةِ ، ومن جرى مَجْراهم .

وتحقيقاً لقولنا: إن عذابَ القبر كائنٌ لقوم ، وسؤالَ منكرِ ونكيرِ في القبر كائنٌ حقٌ على هاذا المعنى .

خلاف قول من أنكرَ ذلك من القدريَّة والضراريَّة (٢).

(١) وبه فسر الإمام الخطابي معنى (الحاقة)، فقال في «شأن الدعاء» (ص٧٦):
 (معناه ـ والله أعلم ـ : الكائنةُ حقاً ، لا شكَّ في كونها ، ولا مدفع لوقوعها) .

(ووافق ضرارٌ على ذلك الخوارج . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٣٠) ؛ قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص ٧٣٠) في عذاب القبر : (وجملة ذلك : أنه لا خلاف فيه بين الأمة ، إلا شيء يحكيٰ عن ضرار بن عمرو ، وكان من أصحاب المعتزلة ، ثم التحق بالمجبرة ، ولهاذا ترى ابن الراوندي يشنّعُ علينا ويقول : إن المعتزلة ينكرون عذاب القبر ولا يقرُون به) .

وقال ابن حزم في « الفصل بين الملل والنحل » (٤/ ٥٥-٥٥): (ذهب ضرار بن عمرو الغطفانيُّ ؛ أحد شيوخ المعتزلة. إلى إنكار عذاب القبر ، وهو قول من لقينا من الخوارج ، وذهب أهل السنة وبشرُ بن المُعتَمِر والجبائيُّ وسائرُ المعتزلة إلى القول به) .

وقد فشا في زماننا بين صفوف المتصفِّحين لكتب الشريعة وبعض العامة. . اعتقادُ نفي عذاب القبر ؛ بناءً على بعض عمومات القرآن الكريم ، وأحسبُ أن الدافع لهاؤلاء للأخذ بهاذا النفي هو الخوف من صفة هاذا العذاب ، أو اعتقاد أن الموت محض عدم ، فيلجؤون لأيسر السُّبُل ؛ فيظنُّون أن مجرَّد اعتقاد عدم وجوده يخلِّصهم منه ! كالنعامة التي تدفن رأسها خوف عدوِّها كما يشاع ويقال .

وخيرٌ لهم من ذلك : أن يعلموا أن ثُمَّ نعيمَ القبر كما أن عذابه موجود ، وأن الخلاص منه= 🥻

BURNO DANGE COMPLETE OF SOME DANGE CO DANGE

grace orange comments orange orange

وخلافَ قول من زعم ذلك : إن ذلك إنما يكونُ بين النفختينِ ، كما أشار ﴿ الله الكعبيُّ وأتباعُ الضلالة .

وهـٰذا التأويلُ لا يجوزُ في وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه حقٌّ ؛ لأن وجودَهُ واجبٌ حاصلٌ غيرُ حادثٍ ولا مُتوقَّعِ .

[الوجهُ الثالثُ في بيانِ معنى (الحقِّ) مِنْ طريقِ اللغةِ] والوجهُ الثالثُ في معنىٰ (الحقِّ) : إذا استُعمِلَ في الخبر كان بمعنى الصدق ، وإذا قيل في الخبر : إنه باطل ؛ فمعناه : أنه كذب .

والعبارةُ عن الصدق بالحقِّ [مشهورةٌ] بالعرف والعادة (١) ، وقد وَصفَ الله عزَّ وجلَّ قولَهُ بالحقِّ فقال : ﴿ مَا خَلَقْنَهُمَا إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الدخان : ٣٩] ؛ أي : خلقهما بقوله لهما : (كونا) ؛ تحقيقُ ذلك وبيانُهُ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْ عِ إِذَا آرَدُنَهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ [النحل : ١٤] .

ووصَفَ خبرَهُ الصدقَ بالحقِّ فقال : ﴿ وَلَوْ شِنْنَا لَا نَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَلهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [السجدة : ١٣] ، وقولُهُ : ﴿ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِي ﴾ ؛ أي : صار خبري عن امتلاء جهنَّمَ حقّاً وصدقاً لا يجوزُ الخلافُ فيه .

ELICAO DANINA COCOCO LI TOCOCO DANINA EL TOCOCO DANIO

بحُسْن الاعتقاد والعمل ، وما أيسر ذلك ! بل لو كان عذاب القبر ظناً لكان يجدرُ بنا أن نجتهد لدفعه ، كيف وهو ثابتٌ بصحاح الأخبار ؟! ولا يدري هاؤلاء النفاة كم يهدمون أصولاً من الدين لو أنهم سلَّموا بهجر العمل بصحيح السنة ، وللكنَّها الفتن تحصد وترصد ، وإلى الله المرجع والمآب .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (مشهور) .

grace o parrace amminimo parrace o pare

[الوجهُ الرابعُ في بيانِ معنى (الحقّ) مِنْ طريقِ اللغةِ] والوجهُ الرابعُ في معنى (الحقّ) : أن يكونَ بمعنى الصواب ، وهاذا ينقسمُ قسمين :

أحدُهما: الصوابُ الذي يكونُ طاعةً.

والثاني: الصوابُ الذي هو إصابةُ مرادِ القاصد، وإن كان في نفسه معصية ؛ كقولنا لمن رمى إلى إنسانٍ فأصابه: إنه أصابَ في رميه، وإن كان عاصياً برميه إليه وقتلِهِ إيّاه.

وعلى هاذا المعنى ورد الشرع بـ « أنَّ العينَ حقُّ »(١) ؛ أي : أن إصابة العائن معيونَهُ بعينه حقٌ ، وكونَ هاذه الإصابة دَلالةً على نكبةٍ تُصيبُ المعيونَ حقٌ ، وإن لم يكن مُطيعاً في هاذه الإصابة .

[الوجهُ الخامسُ في بيانِ معنى (الحقِّ) مِنْ طريقِ اللغةِ] والوجهُ الخامسُ في معنى (الحقِّ) : أن يكونَ بمعنى الواجب اللازم ؛ مِنْ قولهم : لفلانٍ على فلانٍ حقٌ ؛ أي : دينٌ واجبٌ لازمٌ (٢) .

وفي هلذا المعنى نزل قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَحَقَّ عَلَيْهَا ٱلْقَوْلُ ﴾ [الإسراء: ١٦] ؟ يعنى : وجب عليها الوعيدُ، وقولُهُ: ﴿ حَقًّا عَلَى [ٱلْمُحْسِنِينَ] ﴾ [البقرة: ٢٣٦] (٣) ؟

LOCAO DOCUMENTA COMO LA LOCACIO DOCUMBRA DE LOCACIO DE LOCA

⁽۱) رواه بنحوه البخاري (۵۷٤۰)، ومسلم (۲۱۸۷) من حديث سيدنا أبي هريرة رضى الله عنه .

⁽٢) وبه قال المبرد . انظر « التفسير البسيط » (١٢٩/٢٢) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (المؤمنين) بدل (المحسنين) .

grace of the contract of the c

أي : إيجاباً عليهم ؛ يقال : حقَّقتُ عليه القضاءَ وأحققتُهُ ؛ أي : أوجبتُهُ ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱسْتَحَقَّا ٓ إِنْمَا﴾ [الماندة : ١٠٧] ؛ أي : استوجباه .

[الوجهُ السادسُ في بيانِ معنىٰ (الحقِّ) مِنْ طريقِ اللغةِ] والوجهُ السادسُ في معنىٰ (الحقِّ) : أن يكون عبارةً عن كلِّ ما يَحسُنُ فِعلَهُ أو يَحسُنُ اعتقادُهُ .

وعلى هاذا الوجه يدورُ كلامُ الفقهاء في قولهم: هاذا الحكمُ حقٌّ ؟ أي : اعتقادُهُ حسنٌ ، وفعلُهُ حسنٌ .

وإذا قالوا في عكسه: إن هاذا الشيء باطلٌ. . فالمرادُ به: أن فعلَهُ معصيةٌ أو مكروةٌ ، وأن اعتقادَهُ قبيحٌ أو مكروةٌ ؛ كقولهم: إن المسحَ على الخفَّينِ والقصرَ في السفر حقٌ ؛ أي : إن اعتقادَهُ بجوازهما حسنٌ حقٌ ، وفعلَهما حسنٌ .

وإذا قالوا: إن هـٰذا العقدَ باطلٌ.. أرادوا به: اعتقادُ جوازه معصيةٌ وقبيحٌ ، ونحوُ ذلك كثير.

[وجوهُ (الحقِّ) في القرآنِ]

والحقُّ في القرآنِ علىٰ وجوه :

أحدُها: (الحقُّ) هو (الله) عزَّ وجلَّ ؛ وذلك قولُهُ في سورة (الله) عزَّ وجلَّ ؛ وذلك قولُهُ في سورة (المؤمنين): ﴿ وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلْحَقُّ أَهْوَآءَهُمْ ﴾ [الآية: ٧١] ؛ يعني: لو اتبع اللهُ أهواءَهم .

BUANTO DANING COMMENTAL CONTRACTOR DANING CONTRA

BUDGE OF SALVING COMMISSION PROCESSION PROCESSION DE LA BANGE CONTRACTO PROCESSION DE LA BANGE CONT [وقولُهُ] في سورة (العصر)(١) : ﴿ وَتَوَاصَوْا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الآبة : ٣] ، قال مقاتل : (معناه : وتواصوا بالله ؛ يعني : في علمهم بأنه واحدٌ)(٢) . وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ﴾ [النور : ٢٥] . والوجهُ الثاني : (الحقُّ) بمعنىٰ (القرآن) ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة (الزخرف) : ﴿ حَتَّىٰ جَآءَهُمُ ٱلْحَقُّ ﴾ [الآية : ٢٩] (٣). وكذلك قولُهُ: ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمُ ٱلْحَقُّ قَالُواْ هَنذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِـ كَيْفُرُونَ ﴾ [الزخرف: ٣٠] (٤). وكذلك قولُهُ في سورة (قَ): ﴿ بَلُ كَذَّبُواْ بِٱلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُم ﴾ [الآية: ٥] (٥). والوجهُ الثالثُ : (الحقُّ) بمعنىٰ (الإسلام) ؛ وذلك في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَقُلْ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَنطِلُ ﴾ [الإسراء: ٨١] (٦) . وكذلك قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لِيُحِقَّ ٱلْحَقَّ وَبُبُطِلَ ٱلْبَاطِلَ ﴾ [الانفال : ١] ، فالحقُّ: الإسلام ، والباطلُ: الشرك وعبادة الشيطان (٧) . والوجهُ الرابعُ : (الحقُّ) بمعنىٰ (العدلِ) ؛ كقوله عزَّ وجلَّ في سورة ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (والثاني قوله) بدل (وقوله) . (1) انظر « الكشف والبيان » (١٠/ ٢٨٣) ، و « الوسيط » للواحدي (٤/ ٥٥١) . (٢) انظر «الوجيز» للواحدي (٢/ ٩٧٣) ، وفي (ب ، ج) زيادة : (يعني : القرآن (٣) ورسول مبين) ، كذا برفع (رسول مبين) . انظر « تفسير الطبري » (۲۱/۲۱) . (1) انظر « الوسيط » للواحدي (١٦٣/٤) . (0)

انظر « الوجيز » للواحدي (٢/ ٦٤٥) .

انظر « تفسير الطبري » (٤٠٨/١٣) .

CODONING COM 19 JOHN NOCODONIA

(٦)

(V)

grace o Dan race community or many

(النور) : ﴿ يَوْمَبِدِ يُوفِيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ ﴾ [الآية : ٢٥] ؛ يعني : حسابَهم العدلَ (١) .

وكذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيِّنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الاعراف: ٨٩]؛ يعني: بالعدل(٢).

وكقوله في سورة (ص): ﴿ فَأَصَّكُم بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الآبة: ٢٢] ؟ يعني: بالعدل (٣) .

والوجهُ الخامسُ: (الحقُّ) بمعنىٰ (التوحيد)؛ كقوله في (الصافات): ﴿ بَلْ جَآءَ بِٱلْحَقِّ وَصَدَّقَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ [الصافات: ٣٧]؛ يعني: بالتوحيد (٤).

والوجهُ السادسُ : (الحقُّ) بمعنىٰ (الصدق) ؛ كقوله في سورة (يونس) : ﴿ وَعُدَ اللَّهِ حَقَّا ﴾ [الآبة : ٤] ؛ يعني : صِدقاً (٥) .

وكذلك قوله في (الأنعام) : ﴿ قَوْلُهُ ٱلْحَقُّ ﴾ [الأنعام : ٣٠] ؛ يعني : الصِّدقَ () : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ آحَقُّ هُوَّ الصِّدقَ () : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ آحَقُ هُوَّ الصِّدقَ () : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ آحَقُ هُوَ الصِّدقَ () : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ آحَقُ هُوَ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهُ عَلَا عَلَا الللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَيْكُونَا عَلَا الللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَا عَلَا عَلَا اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُولُكُولُكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولِ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُولُكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَ

Brack O Darrack Comment to second Darrack O Darra

⁽١) انظر « الدر المنثور » (٦/١٥٤).

⁽۲) انظر « تفسير الطبري » (۱۲/ ۵۲۳) .

⁽٣) انظر « تفسير الطبري » (٢٠ / ٥٥) .

⁽٤) انظر « الوسيط » للواحدي (٣/ ٥٢٥) .

⁽٥) إذ تمام الآية: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ . انظر « تفسير الطبري » (٢٢٧/٩) .

⁽٦) انظر « الوسيط » للواحدي (٢٨٨/٢) .

⁽V) انظر « الكشف والبيان » (١/ ٢٦٥) .

Brace O Dan race Coccoccoccocco Dan race O Dan B

والوجهُ السابعُ : بمعنى (وجب) ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ حَقَّ [عَلَيْهِمُ] ٱلْقَوْلُ فِي أَمَدٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم ﴾ [نصلت : ٢٥] (١) ؛ يعني : وجب عليهم كلمةُ العذاب (٢) .

وكذلك قوله في (حمّ المؤمن): ﴿ وَكَذَالِكَ حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِّكِ ﴾ [غافر: ٦] ؛ يعني: [وجبَتْ] كلمةُ العذاب من ربك على الكافرين (٣).

والوجهُ الثامنُ : (الحقُّ) بمعنى (ضدِّ الباطل) ؛ وهو قولُهُ : ﴿ جَآءَ الْبَطِلِ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَطِلُ ﴾ [الإسراء : ٨١] ، وقولُهُ : ﴿ بَلَ نَقَذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدْمَغُهُ ﴾ [الإنبياء : ١٨] .

والوجهُ التاسعُ: (الحقُّ): (الدَّينُ وحقوقُ الأموال)؛ كقوله عزَّ وجلَّ في سورة (البقرة): ﴿ وَلَيُمَلِكِ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ ، وقولِهِ: ﴿ فَإِن كَانَ الَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ سَفِيهًا أَوْضَعِيفًا ﴾ [الآية: ٢٨٢] (٤).

والوجهُ العاشرُ: (الحقُّ) بمعنىٰ (الحظِّ) ؛ كقوله في (سألَ سائلٌ) : ﴿ وَاللَّذِيكَ] فِي آَمُوَ لِهِمْ حَقُّ مَّعَلُومٌ * لِلسَّآبِلِ وَٱلْمَحُرُومِ ﴾ [المعارج: ٢١-٢٥] (٥) ؛ يعني : ٢٠-٢٥]

حظٌّ (٢) .

⁽١) قوله: (عليهم) ليست في جميع النسخ.

⁽٢) انظر « الوجيز » للواحدي (٩٩٦/٢) .

⁽٣) انظر « الكشاف » (٥/ ٣٣٠) .

⁽٤) انظر « الوسيط » للواحدي (٤٠٣/١) .

⁽٥) قوله : (والذين) في جميع النسخ : (و) .

⁽٦) كذا على تقدير حكايتها في سياق الآية .

grace Darrace months Darrace of Dark

[بيانُ معنى (الحاقة) في القرآن و(الحق) في السنة] وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلْحَاقَةُ ﴾ [الحانة : ١] ؛ يعني : القيامة .

واختلفوا في معنى تسميتها بهاذا الاسم :

فقال الفرَّاءُ : لأن فيها حقائقَ الأمور (١) .

وقال غيرُهُ: سُمِّيت حاقَّةً لأنها تَحُقُّ كلَّ إنسان بعمله ؛ من خير أو (٢)

وقال آخرون : سُمِّيت حاقَّةً لأنها تَحُقُّ الكفَّارَ الذين حاقُّوا الأنبياءَ عليهم السلام ؛ يقال : حاقَقْتُهُ فحقَقْتُهُ ؛ أي : خاصمتُهُ فخصمتُهُ (٣) .

وفي الحديث : (فجاء رجلان يحتقَّانِ ويختصمانِ)(٤) .

وفي حديث عليِّ : (إذا بلغ النساءُ نَصَّ الحِقاقِ فالعَصَبةُ أولى إذا بلغت حدَّ المُحاصَّةِ ، والعَصَبةُ أولى بتحصينها من أمِّها)(٥) .

وقد جاء (الحقُّ) في السنَّة بمعنى (الحزم) ؛ ومنه قولُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم : « ما حقُّ امرئِ مسلم أنْ يبيتَ ليلتينِ إلا ووصيَّتُهُ عندَهُ »(٦) ؛

Brack @ Dar. rack @ L.L James Dar. rack @ Dary

⁽۱) وبه قال الكلبي . انظر « تهذيب اللغة » (٣/ ٢٤٣)، و « التفسير البسيط » (٢٢/ ١٢٨).

⁽٢) وهو قول الزجاج . انظر كتابه « معاني القرآن » (٢١٣/٥) .

⁽٣) حكاه الأزهري في « تهذيب اللغة » (٣/ ٢٤٣) عن بعضهم .

⁽٤) رواه مسلم (١١٦٧) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

 ⁽٥) رواه مختصراً البيهقي في « السنن الكبرئ » (١٢١ /) ، ونصلُ الحقاق : هو الإدراك ؛
 يقول : إذا بلغ النساء ذلك فالعصبة أولى بالمرأة من أمّها ـ إذا كانوا مَحْرَماً ؛ مثل الإخوة والأعمام ـ بتزويجها إن أرادوا . انظر « غريب الحديث » لابن سلام (٣/ ٤٥٧) .

٦) رواه بنحوه البخاري (٢٧٣٨) ومسلم (١٦٢٧) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما .

grace orange commens parrace orang

أي : ما الحزمُ له إلا في ذلك .

وأما الحقيقة : فهي ما يصير إليه حقُّ الأمرِ ؛ يقالُ : فلانٌ حاقً الحقيقة ؟ إذا حمى ما يجبُ عليه أن يحميَهُ .

وفي الحديث : (لا يبلغُ المؤمنُ حقيقةَ الإسلامِ حتى لا يعيبَ مسلماً بعيبِ هو فيهِ)(١) .

وأما الحِقَّةُ المأخوذةُ في الصدقة: فهي التي استكملت السنة الثالثة ، والذكرُ: حِقٌ ، وإنما سُمِّي بذلك: لأنه استحقَّ الركوبَ والحملَ ، وفي حديث عمرَ: (من وراءِ حِقاقِ العُرْفُطِ)(٢) ؛ يعني: صغارَها وشوابّها ؛ شُبّهت بحِقاقِ الإبل .

وفي حديث عمرو بن العاص أنه قال لمعاوية : (أتيتُكَ من العراقِ ، وإنَّ أمرَكَ كحُقِّ الكَهُولِ) (٣) ، وحُقُّ الكَهُولِ : بيتُ العنكبوتِ (٤) .

والحُقُّ : جمعُ الحُقَّةِ ، أراد : أن أمرَهُ كان واهياً .

(۱) هو قول الحسن البصري كما في « شرح البخاري » لابن بطال (۱۸٦/۱۰) ، وقد روى الطبراني في « المعجم الصغير » (٩٦٤) عن سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً قال : « لا يبلغُ عبدٌ حقيقةَ الإيمانِ حتىٰ يَخْزُنَ مِنْ لسانِهِ » .

(٢) رواه ابن عبد البر في « التمهيد » (٦٣/٢٢) من كلام سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، والعرفطُ : شجرٌ من العضاهِ ينضح المغفور ، إذا أكلته النحل حصل في عسلها ريحُهُ .

(٣) أورده بنحوه ابن قتيبة في «غريب الحديث» (٣٧٦/٢) بلفظ: (الكهدل) بدل (٣١٥/١٥) وذكر أنه تصحيف، (الكهول)، وتعقبه الخطابي في «غريب الحديث» (٢/ ٤٩٠) وذكر أنه تصحيف، والكَهُول: العنكبوت.

(٤) أورده الهروي في « الغريبين » (٢/ ٤٧٣) من كلام العاص بن وائل ، وعزاه الخطابي في « غريب الحديث » (٢/ ٤٩٠) إلىٰ عمرو بن أبي عمرو الشيباني .

ENCODONANTO CONTRA TO TO TONO DONA DE CONTRA DECONTRA DE CONTRA DE

grace orang common particle orang

وأما قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَٱلْحَقُّ وَٱلْحَقُّ وَٱلْحَقُّ الْقُولُ * لَأَمْلَأَنَّ ﴾ [صَ : ٨٤ ـ ٨٥] :

مَن نصبَهما: فعلى معنى: فالحقّ أقولُ، والحقّ لأملأنّ جهنمَ حقّاً(١).

ومن رفعَهما: فعلى وجهين ؛ أحدهما: فأنا الحقُّ ، والثاني: فالحقُّ منى (٢) .

فهاذه وجوه الحقّ ، وما يتصرّفُ منه في اللغة ، فمعناه : وجوبُ وجوده ، ووجوبُ اعتقادِ توحيده وإلـهيّته ، كما بيّناه قبلَ هـاذا ، والله أعلم .

BUCKO DANING COM IL SOM DANING O DANIB

⁽۱) وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر والكسائي ، وعامة قراء المدينة والبصرة وبعض المكيين والكوفيين . انظر « السبعة في القراءات » (٥٥٧) ، و « تفسير الطبري » (٢٤٢/٢١) ، وقرأ عاصم وحمزة وخلف برفع الأول ونصب الثاني . انظر « النشر في القراءات العشر » (٣٦٢/٢) .

والنصب في قوله: (والحقَّ لأملأن) على أنه مقسمٌ به حُذف منه حرف القسم فانتصب. انظر « الدر المصون » (٣٩٩/٩) .

⁽٢) وهي قراءة ابن عباس ومجاهد والأعمش . انظر « الدر المصون » (٢٠٢/٩) ، قال الطبري في « تفسيره » (٢٤٢/٢١) : (وأما « الحق » الثاني فلا اختلاف في نصبه بين قرًّاء الأمصار كلهم ؛ بمعنى : وأقول الحق) .

graciosarraciommentosara

زرمعنی (انحمیار) من اسمایه عزوجل فرکرمعنی (انحمیار)

اعلم : أن الكلام في معنى هذا الاسم من وجهين :

أحدُهما: في معناه.

والثاني: في معنى (الحمدِ) الذي اشتُقَّ منه هـٰذا الاسمُ .

[بيانُ معنى (الحميدِ)]

فأما الكلامُ في معناه: فهو أن (الحميدَ) في صفاتِ الله عزَّ وجلَّ يَحتمِلُ أن يكونَ بمعنى (المحمودِ) ؛ (فعيلٌ) بمعنى (مفعولٍ) ، والله سبحانة المحمودُ ؛ كما قيل في مدح النبيِّ صلى الله عليه وسلم (١١ : [من الطويل] وشَتَّ لَـهُ مِنِ اسمِهِ كَيْ يُجِلَّهُ فَذُو العرشِ محمودٌ وهاذا محمَّدُ ويَحتمِلُ أن يكونَ (الحميدُ) في صفات الله عزَّ وجلَّ بمعنى (الحميدُ) في صفات الله عزَّ وجلَّ بمعنى (الحامدِ) ؛ (فعيلٌ) بمعنى (فاعلِ) ؛ مثلُ : شهيدِ بمعنى شاهدِ (٢) .

⁽۱) البيت لسيدنا حسان بن ثابت رضي الله عنه . انظر «ديوانه» (٢٠٦/١) ، وفيه : (شق) بدل (وشق) ، قال العلامة عبد القادر البغدادي في «خزانة الأدب » (١/٤٢٢) : (والصواب في روايته : « شقَّ له من اسمه » بدون واو ؛ فإنها للعطف ، ولم يتقدم شيء يعطف عليه ، للكن يبقى الشعر مخروماً ، والخرم جائز عندهم) ، ثم قال في قوله : (اسمه) : (وسمعت بعضهم يقرؤه بهمزة القطع ، وهو لحنٌ) .

⁽٢) انظر (٢/ ٢٩٣).

TANCO DANNA COCOCOCOCOCOCO DANNA CO DANNA

وقد يكون (الفَعُولُ) بمعنى (الفاعلِ) ؛ مثلُ : شكورٍ بمعنى الشاكر (١) .

والله جلَّ ثناؤه محمودٌ بجميع محامدِهِ ، وحامدٌ عبادَهُ ومثنِ عليهم بما يكون منهم من خصالِ الخير .

فإذا قلنا: إن (الحميد) في صفاته بمعنى (المحمود) الذي حَمِدَهُ عبادُهُ.. كان من الأوصافِ التي استحقَّها عند وجود حَمْدِ الحامدينَ له، ولم يكن من أوصافه الأزليَّة.

وإذا قلنا فيه: إنه (حميدٌ) بمعنى أنه (حامدٌ) لعباده على خصالهم المحمودة.. كان الحميدُ من أوصافه الأزليّة على مذهبنا ؛ لأن حمدَهُ لعباده إنما هو ثناؤه عليهم ، وإخبارُهُ عن كونهم محمودينَ ، وذلك راجع إلى قوله ، وقولُهُ عندنا صفة له أزليّة .

فأما من قال: (إنَّ كلامَهُ حادثٌ) كما ذهبت إليه القدريَّةُ والنجاريَّةُ والنجاريَّةُ والجهميَّةُ (٢). . فإنهم لا يثبتونَهُ في الأزل حميداً ؛ لا على معنى المحمودِ ،

ولا على معنى الحامدِ .

[بيانُ معنى (الحمدِ)]

وأما الكلام في اشتقاق (الحميد) من (الحمد) ومعنى الحمد :

فإن الحمدَ في اللغة: بمعنى الرضا ؛ يقال منه: حمدتُ الشيءَ ؛ إذا

LACTOVARY COMMELL TOROND VARY PACTOVARY

⁽١) لأن (فَعُولاً) في باب الصفات موضوعٌ للمبالغة . انظر (٢/ ٥٠٥) .

⁽٢) انظر (١/ ٢٢٧).

といくのとないといくのこここここのとのとないと

رضيتُهُ ، وأحمدُهُ ؛ إذا وجدتُهُ مرضيًّا .

وقد جاء في الحديث: (أحمدُ إليكُم غسلَ الإحليلِ) (١) ؛ أي: أرضاه لكم ، فأقام ([إلى]) (٢) مُقامَ (اللام الزائدة) ، كما أقام اللهُ عزَّ وجلَّ (اللام الزائدة) مُقامَ (إلى): ﴿ بِأَنَّ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥] ؛ أي: إليها .

وفي الحديث أيضاً: (حُماديّاتُ النساءِ: غَضُّ الطَّرْفِ)^(٣)؛ ومعناه: غايةُ ما يُرضى منهنَّ ويُحمدنَ عليه. . غَضُّ الطرف؛ يقال: قُصاراكَ أن تفعلَ كذا ، وحُماداك أن تفعل كذا ؛ أي : غايةُ ما تُحمَدُ عليه كذا .

وعلى هاذا التأويل: يكونُ (الحميدُ) في صفات الله عزَّ وجلَّ بمعنى (المحمودِ المرضيِّ)، وقد رضيَ به المؤمنونَ ربّاً، وبالإسلام الذي يُعبَدُ به ديناً، وبعبده مُحمَّدٍ نبيًا، وبالكعبةِ التي نصبَها للناس قبلةً، وبالقرآن الذي هو كلامُهُ إماماً، وهاذا الرضا: أصلُ الإيمان وعمادُهُ.

وقد يكون (الحمدُ) بمعنى (الشكرِ) الذي لا يكونُ إلا جزاءً ، ومنه قولُ أميَّة بنِ [أبي] الصَّلتِ (٤) :

لكَ [الحمدُ] والنعماءُ والفضلُ ربَّنا ولا شيءَ أعلىٰ منكَ جَدّاً [وأمجدُ]

TICKO VANTOK COODE LA COODE VANTOK O VANTOK

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦٠٠) موقوفاً على سيدنا عبدالله بن عباس رضي الله عنهما .

⁽۲) في (أ، ج): (لكم) بدل (إلى)، وسقط من (ب).

⁽٣) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٤٨٦/٢) موقوفاً على أم المؤمنين السيدة أم سلمة رضي الله عنها .

⁽٤) في جميع النسخ : (بن الصلت) ، وانظر « ديوانه » (ص٣٨) ، وقوله : (الحمد) في جميع النسخ : (أمجدا) ، وقوله : (أمجد) : في جميع النسخ : (أمجدا) ، والمثبت من « الديوان » والمصادر .

ومنه قولُ علقمةَ (١) :

والحمدُ لا يُشترَىٰ إلا لهُ ثمنٌ ممَّا يَضِنُ به الأقوامُ معلومُ والحمدُ لا يُشترَىٰ إلا لهُ ثمنٌ ممَّا يَضِنُ به الأقوامُ معلومُ ومنه قولُ الأعشى (٢):

[من البسيط]

ولنكنْ على الحمدِ إنفاقُهُ وقدْ يشتريهِ بأغلى الثمنْ وعلى هاذا التأويل: يكون (الحميدُ) في أوصاف الله عزَّ وجلَّ بمعنى (المحمودِ المشكور).

وقد يكونُ (الحمدُ) أيضاً بمعنى (الثناءِ) على الابتداء ، من غير أن يكونَ جزاءً ولا شكراً ؛ كقول الشاعر (٣) :

الحمــدُ للهِ لا شــريــكَ لــهُ مَـنْ لـم يقُلْها فنفسَـهُ ظَلَما وكقول الآخر(٤):

لا تَحمَدَنَ امراً حتَّىٰ تُجَرِّبَهُ ولا تَذُمَّنَهُ مِنْ غيرِ تجريبِ فحمدُكَ المرءَ ما لمْ تبلُ تذريبُ فحمدُكَ المرءَ ما لمْ تبلُ تذريبُ

والله عزَّ وجلَّ حميدٌ على جميع هاذه الوجوه ؛ فهو : حميدٌ مرضيٌّ ،

BUNCAOD CONTRACTOR DANGE OF THE STANDARD CONTRACTOR DANGE OF THE S

⁽۱) هو علقمة بن عَبَدَةَ الفحلُ . انظر « ديوانه » (ص٦٦) ، وفيه : (تضن به النفوس) بدل (يضن به الأقوام) .

⁽۲) هو الأعشى الكبير . انظر « ديوانه » (ص ۲۳) .

⁽٣) البيت للنابغة الجعدي . انظر « ديوانه » (ص١٤٧) .

⁽٤) البيتان لأبي الأسود الدؤلي . انظر « ديوانه » (ص٣٨٧) ، وفي البيت الثاني إقواءً على رأي ، ووقع عجز البيت الثاني في « الديوان » :

^{.} وذمُّكَ المرءَ بعد الحمدِ تكذيبُ

وحميدٌ مشكورٌ ، وحميدٌ حامدٌ شاكرٌ ، وحميدٌ مستحِقٌ للثناء عليه بما هو أهلُهُ ، ومثن على عباده الصالحينَ ، فهو الحميدُ على الحقيقة من الوجوه التي ذكرناها (١) .

ومعنى (الحمد) أعمُّ من معنى (الشكر) ؛ لأن كلَّ شكرٍ حمدٌ ، وليس كلُّ حمدٍ شكراً (٢) ، ولهاذا المعنى افتتحَ العلماء كتبَهم بـ (الحمدُ لله) ، ولم يقولوا في أوائلِ الكتب: الشكرُ لله ؛ لأنهم وجدوا الحمدَ أعمّ من الشكر ، كما بيّناه ، والله أعلم .

TO DO DOCKING COCOCO TALINO DOCKINO DO

⁽۱) قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٢٥٦): (الحميد: هو المحمود الممثنى عليه ، والله تعالى هو الحميد بحمده لنفسه أزلاً ، وبحمد عباده له أبداً ، ويرجع هاذا إلى صفات الجلال والعلو والكمال منسوباً إلى ذكر الذاكرين ؛ فإن الحمد هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال) .

⁽٢) إذِ الشكر مخصوص بمقابلة النعمة .

gracio Danna Communica Danna Colora de

زكرمعنی (انحکم) و (انحاکم) في أسما يُه عزوجل

اعلم: أن الحَكَم في اللغة: هو الحاكم ؛ ومنه المثلُ السائرُ: في بيته يُؤتى الحَكَمُ (١).

ووَصْفُ الله سبحانَهُ بـ (الحَكَمِ) و (الحاكمِ) قد ورد به الشرع . فأما الحَكَمُ : فقد ذُكِرَ في السنَّة التي ذُكِرَ فيها أسماؤه (٢) .

وذَكرَ اللهُ أيضاً في القرآن لنفسه اسمَ الحاكم بقوله: ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحَكِمِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُولِمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

وإنما قيل للحاكم: حاكمٌ وحَكَمٌ ؛ لمنعه الناسَ من المَظالم ؛ يقال منه : حَكَمْتُ فلاناً عن سوء أدبه ؛ إذا منعتُهُ ، وكذلك حَكَّمتُهُ و[أحكمتُهُ] (٣) ، ومنه قول لبيد(٤) :

أَحكمَ الجُنْثِيَّ مِنْ عَوْراتِها كلُّ حِرْباء إذا أُكرِهَ صَلْ

BYNNEW COMMENT COMMENT

انظر « الأمثال » لابن سلام (ص٥٥) ، و « جمهرة الأمثال » (١/٣٦٨) .

⁽٢) انظر (١/٤٤٧).

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (حكمته) .

⁽٤) انظر « ديوانه » (ص١٩٢) .

وصفَ درعاً ، والبُخنيُّ : السيفُ ، وعوراتُها : خَلَلُها^(۱) ، والحرباءُ : مساميرُ الدروع ، فأخبر أن مساميرَها تمنعُ السيفَ من أن يحيكَ فيها^(۲) .

ومن رواه: (أحكم الجنثيُّ) بالرفع ، ونصبِ (كلَّ).. أراد بالجنثيِّ : الزرَّاد^(٣) ؛ أراد : أحكم مساميرَ هاذه الدروع ، ومنعها من أن يحيكَ فيها شيءٌ .

ومن هذا سُمِّيتْ حَكَمةُ الدابِّةِ في اللجام ؛ لمنعها الدابَّةَ عن تمرُّدها إذا ركبها فارسُها .

ومن هذا أيضاً قولُ الشاعرِ جرير (١٤) : [من الكامل]

أَبَني حنيفة أحكِمُوا سفهاءَكم إنِّي أخافُ عليكُمُ أنْ أغضَبا أي : امنعوا سفهاءكم (٥) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ فَٱبْعَثُواْ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا ﴾ [النساء: ٣٥]، سمَّاهما حَكمين : لأن كلَّ واحدٍ منهما يحكمُ ويمنعُ صاحبَهُ من الظلم .

MANA CONTRACT COCCORT () TOCCOO DANIES CONTRACTOR

١) الخَلَلُ : منفرج ما بين الشيئين ، وفي « المعاني الكبير » (١٠٣٠/٢) : (العورات : الفتوق ، واحدها عورة) .

⁽٢) ثم هاذا المسمار الجامع لحلق الدرع إذا أكره على الدخول فيها لجمعها. . سُمِعَ له صليل ، فقوله : (صَل) هو فعلٌ ماضٍ أصله : (صَلّ) .

⁽٣) يعني: الحدَّاد . انظر « المعاني الكبير » (٢/ ١٠٣٠) .

⁽٤) انظر « ديوانه » (ص٤٧) .

⁽٥) وقالوا: بناء محكم ؛ أي: وثيقٌ يمنع من تعرَّض له ، وسُمِّيتِ الحِكْمةُ حكمةَ لأنها تمنع الموصوف بها عما لا ينبغي ، والمحكم في كتابه سبحانه: ما كان نصّاً أو ظاهراً . انظر « تأسيس التقديس » (ص٢٢٥ ـ ٢٢٦) .

وفي حديث النَّخَعيِّ أنه قال : (حكِّمِ اليتيمَ كما تُحكِّمُ ولدَكَ)(١) ؛ أي : امنعُهُ من الفسادِ كما تمنعُ ولدكَ منه .

وفي الحديث : (في رأسِ كلِّ عبدٍ حَكَمةٌ ؛ إذا همَّ بالسيَّنة فإن شاءَ الله أن يقدعَهُ بها قدعَهُ)(٢) .

ومنه قيل : فرسٌ محكومةٌ ؛ في رأسها حَكَمةٌ (٣) .

وإذا ثبت أن (الحَكَمَ) و(الحاكمَ) مأخوذان من (المنع) ، والله عزَّ وجلَّ هو المانعُ من الفساد بالتوفيقِ لأهلِ التوفيقِ ، وهو المانعُ لجميع الناسِ عن الفساد ؛ بالنهي والزجر والوعد والوعيد ، وكان من أسمائِهِ (المانعُ) كما قيل له : (الجامعُ المانعُ).. استحقَّ أن يُسمَّىٰ : حَكَماً وحاكماً . هاذا في مقتضى اللغة من التسوية بين (الحَكَم) و(الحاكم) (١).

[الفرقُ بينَ (الحاكم) و(الحكم) شرعاً]

فأما أهلُ الشرع: فإنهم فرَّقوا بين (الحاكمِ) و(الحَكمِ) ، وأجازوا تسمية غيرِ الله عزَّ وجلَّ حاكماً ، ولم يجيزوا تسمية غيره حَكَماً .

BLICAO DOCUMENTO A COCCOO ET TOCCOO DOCUMENTO A O DOCUMENTO A DOCUMENTO A O DOCUMENTO A DOCUMENTO A DOCUMENTO A DOCUMENTO A O DOCUMENTO A DOCUME

⁽١) رواه أبو عبيد في « غريب الحديث » (٥/٤٧٤).

⁽٢) أورده الهرويُّ في « الغريبين » (٢/ ٤٧٩) من غير نسبة ، والعبد هنا : الآدمي ؛ ففي « النهاية في غريب الحديث » (١/ ٤٢٠) : (ما من آدمي إلا وفي رأسه. . .) .

⁽٣) انظر «العين» (٣/٣)، والحَكَمَةُ: حديدة في اللجام تكون على أنف الفرس وحنكه، تمنعه عن مخالفة راكبه. انظر «النهاية في غريب الحديث» (١/٤٢٠).

⁽٤) قال العلامة السمين الحلبي في «الدر المصون» (٥/ ١٢٣): (والحَكَمُ أبلغ من الحاكم؛ قيل: لأن الحَكَم من تكرَّر منه الحكم، بخلاف الحاكم؛ فإنه يصدِّق غيره، وقيل: لأن الحَكَم لا يحكم إلا بالعدل، والحاكم قد يجور).

وقال الخليلُ في كتاب « العين » : (إنه نُهيَ أن يُسمَّى الرجلُ حَكَماً) (١) ، فإن صحَّت هاذه الروايةُ : فالحَكمُ هو الله عزَّ وجلَّ وحدَهُ ، ويجوز تسميةُ غيره حاكماً .

ويكونُ تحقيقُ معنى الحَكَمِ : الذي يُشرِّعُ الحُكْمَ ، ويفعلُ ما يشاءُ ، ويَحكُمُ ما يريدُ .

والحاكم : الذي يَحكمُ بالمشروع ، سواءٌ كان هو شارعاً أو غيرَ شارع . وليس لغير الله عزَّ وجلَّ أن يُشرِّعَ حُكماً ، وإنما لغيره أن يَحكُمَ بشرع .

وفي هلذا الفصل خلافٌ بيننا وبينَ ربِّنا من وجوه :

أحدُها: أن الله عزَّ وجلَّ هو المختصُّ عندنا بأن يُشرِّعَ ما شاء من الحُكم ، وليس لغيره أن يُشرِّعَ حُكماً ، إلا ما نبَّهَ الله عزَّ وجلَّ عليه بنصِّ أو ظاهر أو معنى يدلُّ عليه .

وزعم قومٌ من معتزلةِ البصرةِ : أن الله عزَّ وجلَّ كان قد جعلَ للنبيِّ صلى الله عندَهُ نصلٌ من الله عزَّ وجلَّ . أن يَحكُمَ فيها بما شاء ، وجعل ذلك للعلماءِ من أمَّتهِ (٢) .

7070724750000 524776000 7247760 7247 B

قال العلامة الصفار في «تلخيص الأدلة» (ص ٤٤٨): (ويجوز إطلاق اسم «الحكم» على غير الله ؛ كما قال: ﴿ فَأَبْعَثُواْ حَكَمًا مِّنَ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنَ أَهْلِها ﴾ [النساء: ٣٥]، وقال بعضهم: لا يجوز إطلاق اسم «الحكم» على غير الله، وظاهرُ القرآن على خلاف ما قالوا).

⁽٢) هاذا القول على التحقيق ليس لمعتزلة البصرة وحدهم ، بل يشاركهم فيه جمهور أهل=

grace opening coccoccocco pannace opening

وهاذا تصریحٌ منهم بجواز الحُکم في دين الله عزَّ وجلَّ بالهوى من غیر دَلالة (١) .

والخلافُ الثاني : أنَّا لا نَحدُّ في أحكام الله عزَّ وجلَّ بحدٌ ، بل نقول : له أن يفعلَ ما يشاءُ ، ويحكمَ ما يريد .

واعتبرت القدريَّةُ أحكامَهُ تعالىٰ بأحكام العقلاءِ في الشاهد ، وقالت : ما كان منَّا حِكْمةً فهو منه حكمةٌ ، وما كان منَّا سَفَهاً فهو منه سفهٌ !

وبيانُ فضائحهم في هاذه المسألة يأتي في شرح معنى (الحكيم) بعد هاذا إن شاء الله عزَّ وجلَّ (٢) .



السنة ، والإمام المصنف اختار عدم جواز الاجتهاد من قبله صلى الله عليه وسلم عندما لا يكون في المسألة نصلٌ ، وعلى أي حال فالرأيان سنيًان . انظر « الفصول » للجصاص (٣/ ٢٣٩) ، و « اللمع » للشيرازي (ص٢٦٦) .

(۱) لأن النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الرأي مأمور بانتظار الوحي ، ولعل شدّة هذه العبارة جاءت في مقابلة قول المعتزلة ، وإلا فلا يتصور الهوى من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بحالي ؛ ولو تُصوِّر ذلك لكان في مرضاة الله وحده ؛ روى البخاري (٤٧٨٨) من كلام السيدة عائشة رضي الله عنها : (ما أُرَىٰ ربَّكَ إلا يُسارعُ في هواك) ، قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » (٨/ ٢٢٥) : (أي : ما أرى الله إلا مُوجِداً لما تريد بلا تأخير ، مُنْزِلاً لما تحبُّ وتختار) ، أما أصل الهوى الذي هو مطلق الميل لمحبوبات النفس دون مراعاة نظر الحق . . فقلبه ولسانه صلى الله عليه وسلم معصومان منه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْمُوكِنَ * إِنّ هُوَ إِلّا وَمَّيُّ يُوحِينَ ﴾ [النجم : ٣ - ٤] .

(٢) انظر (١/٢٥) وما بعدها .

ANG VANNEY COM FF TOWN VANNEY O VAN

زگرمعنی (ایحسکیم) من اُسما دانندعزوجل خرکرمعنی (ایمسکیم) اعلم : أن الكلام في معنى هذا الاسم من ثلاثة أوجه : أحدُها: في بيانِ معنى الحكمةِ والحكيمِ في اللغة. والوجهُ الثاني: بيانُ معنى الحكمةِ والسَّفَهِ والحكيم والسفيهِ ع المتكلِّمينَ. والوجهُ الثالثُ : بيانُ اعتبارِ أصولِ الحكمةِ والسَّفَهِ والتعليلِ فيهما .

10 DOCH - DOCK 10 DOCK - DOCK

gractoraring common parinatorary

معنى (انحسكمته) و (انحسكيم) في اللغت

فأما معنى (الحكمةِ) و(الحكيم) في اللغة . . فقد اختلفوا في ذلك :

فقال ابنُ الأعرابيِّ : (الحكيمُ : العالمُ ، والحكمةُ : العِلمُ ؛ ومنه قولُهم : قد حكمَ الرجلُ يحكمُ ؛ إذا تناهىٰ في علمه وعقله ، وإنما قيل للقاضي : حَكَمٌ وحكيمٌ وحاكمٌ ؛ لعلمه وعقله ، والحكمةُ : اسمُ العلم والعقل ، وجمعُها : حِكَمٌ)(١) .

وقال آخرون: إن الحكيم: هو المُحْكِمُ للشيء، قد صُرِفَ عن (مُفْعِل) إلى (فَعِيل) ، كما قيل : ﴿ عَذَابُ أَلِيكُ ﴾ [البقرة: ١٠] ، ومعناه: مؤلِم ، فصُرِفَ إلى أليم (٢) ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ الرَّ يَلْكَ ءَايَتُ ٱلْكِنَكِ مَا لَكِيكِ الرَّسِ : ١] ؛ أي : المُحكِم ؛ بكسر الكاف .

SONATION DESCRIPTION DESCRIPTION DE LA PROPERTIE DE LA PORTIE DE

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة» (۱/۷) ، وإلیٰ کون الحکمة بمعنی العلم ذهب حجة الإسلام الغزالي ؛ إذ قال في «المقصد الأسنیٰ» (ص۲۳۶): (الحکیم: ذو الحکمة ، والحکمة: عبارة عن معرفة أفضل الأشیاء بأفضل العلوم ، وأجلُّ الأشیاء هو الله سبحانه وتعالیٰ ، وقد سبق أنه لا یعرفه کنه معرفته غیره ، وقدرُ جلال العلم بقدر جلال المعلوم ؛ فهو الحکیم الحقُّ ؛ لأنه یعلم أجلَّ الأشیاء بأجلِّ العلوم ؛ إذ أجلُّ العلوم هو العلم الأزلي الدائم الذي لا يتصور زواله ، المطابق للمعلوم مطابقة لا يتطرَّقُ إليه خفاء ولا شبهة ، فلا يتصف بذلك إلا علم الله تعالیٰ) .

⁽٢) وبه قال الزجَّاج والزجَّاجي والخطَّابي ، وهو أحد قولي الإمام الأشعري . انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » (ص٥٢) ، و « شأن الدعاء » (ص٧٣) ، و « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٨) .

gratotoparratotomomomomparratoparra

وقيل: المُحكَم؛ بفتح الكاف، فيكونُ حينتذ (فَعِيلٌ) بمعنى (مُفعَلٍ)؛ بنصب العين؛ دليلُ ذلك: قولُهُ عزَّ وجلَّ: في موضع آخرَ: ﴿ اللَّهُ كِنَابُ أُعْرِمَتُ اَينَانُمُ ﴾ [مود: ١] (١).

وقال آخرون: الحكيمُ: هو الذي يردُّ نفسَهُ ويمنعُها من هواها ؛ مأخوذٌ من قولهم: قد أحكمتُ الرجلَ ؛ إذا رددتُهُ عن رأيه ، وإنما سُمِّيت حَكَمةُ الفرس حَكَمةٌ لأنها تردُّ من غَرْبه (٢).

ويقالُ منه: أحكمتُ الفرس فهو مُحكَمٌ ؛ إذا جعلت له حَكَمةً ، والكلامُ الجيد أن يقالَ: حَكمتُ الفرسَ فهو محكومٌ (٣).

فإذا صحَّ ما قلناه في معنى (الحِكمةِ) :

فإن قلنا: إن الحكمة : بمعنى العلم ، وإن الحكيم : هو العالم بالمستور الخفي على غيره . . فوصف الله عز وجل بأنه (حكيم) من الأوصاف الثابتة له في الأزل ؛ لأنه كان في الأزل عالماً بجميع المعلومات على التفصيل .

وإن قلنا: إن الحكمة : إتقانُ الفعلِ وإحكامُهُ ، والحكيم : هو المُحكِمُ لأفعاله على إتقانها ، أو قلنا: إن الحكمة : هي المنعُ ، والحكيم : هو الممتَنِعُ عن الفساد. . فوصفُ الله عزَّ وجلَّ بأنه (حكيمٌ) إذاً من الأوصاف

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (٤/ ٧٠) .

 ⁽۲) انظر «تهذیب اللغة» (۲۹/٤)، والغَرْبُ: الحِدَّةُ، وغَرْبُ الفرس: حِدَّتُهُ وأوَّلُ جریه. انظر «تاج العروس» (۳/ ٤٥٧).

⁽٣) انظر «تهذیب اللغة » (۲۱/٤) .

grace orange comment of the particle of the particle or the particle of the particle of the particle or the particle of the pa

التي استحقَّها بفعله ، ولا يكونُ حينئذٍ من أوصافه الأزليَّةِ ؛ لأنه لم يكن في الأزل فاعلاً .

فقد صحَّ أن هاذا الاسم يحتمل معنيين :

يكونُ على أحدهما : من أوصافه الأزليَّة .

وعلى المعنى الآخر: من أوصافه المشتقَّةِ من أفعاله.

وقد ضربت العربُ الأمثالَ من الحُكم والحِكْمَةِ فقالت : (أرسلْ حكيماً ولا توصِهِ)(١) ، ومنهم من قال : (أرسلْ حكيماً وأوصِهِ)(٢) .

وقالوا أيضاً : (في بيته يُؤتى الحَكَم)(٣) .

وقالوا في التعجُّب : (أحكمُ من هَرِمِ بنِ قُطْبَةَ!)، وأرادوا: الحُكْمَ دون الحِكمة ؛ لأن هَرِماً كان حكيماً في العرب^(٤).

وقالوا: (هاذا أحكمُ من لقمانَ!)، و(أحكمُ من زرقاءِ اليمامةِ!)، وهاذان المثلانِ مأخوذانِ من الحكمة دون الحُكم (٥)؛ أما لقمانُ: فلأنه

(١) المثل للزبير بن عبد المطلب في أبيات له أولها :

إذا كنت في حاجة مرسلاً فأرسل حكيماً ولا تموصه انظر « جمهرة الأمثال » (٩٨/١) ، والبيت من قصيدة متنازعة النسبة .

NOTO DANING COCOM (V 100000 DANING O DANI

⁽۲) انظر « جمهرة الأمثال » (۱/ ۹۸) .

⁽٣) تقدم (٢/٤٠).

 ⁽٤) انظر «جمهرة الأمثال» (٢٠٦/١) ، وفيه : (كان حَكَمَ العرب) بدل (كان حكيماً في العرب) ، وانظر « مجمع الأمثال »
 (٢٢٣/١) .

⁽٥) انظر « جمهرة الأمثال » (١/ ٤٠٥).

المضروبُ بحكمته المثلُ ، وأما زرقاءُ اليمامة : فلسرعة فهمها وجودةِ حَدْسِها ضَربَتِ العربُ بها المثلَ ؛ حتى قال فيها النابغةُ يخاطب النعمانَ (١) :

واحكم كحكم فتاة الحيِّ إذْ نظرَتْ إلى حَمام سِراع واردِ الثَّمَدِ ومعنى قولِهِ: (احكم) ؛ أي : كن حكيماً ، وكانت الزرقاءُ قد نظرت إلى سِربٍ من حَمام طائرٍ فيه ستٌّ وستونَ حمامةً ، وعندها حمامةٌ واحدةٌ.. فقالت (٢) :

ليتَ الحَمامَ لِيَهُ ، إلى حَمامَتِيهُ ، ونصفَهُ قَدِيَهُ ، تمَّ الحَمامُ مِيهُ .

ولمَّا أراد النابغةُ مدحَ هاذه الزرقاءِ بسرعة حسابها وفهمِها. . جعلَهُ حَزْرَ طير ؟ إذ كان الطيرُ أخفَّ ما يتحرَّكُ ، ثم جعلَهُ حَماماً ؟ إذ كان الحمامُ أسرعَ الطير ، ثم كثَّرَ العددَ ؟ إذ كانت المسابقةُ مقرونةً بها ، ثم ذكر أنها صارت بين نِيقينِ (٣) ؟ لأن طيرانها في المضيق أسرعُ من طيرانها في الفضاء ، ثم جعلها واردةً الماء ؟ لأنها إلى الماء عند العطش أسرعُ منها إلى غيره ، وجعل حِكْمَتَها في سرعةِ فهمِها وجودةِ حَدْسِها ، والله أعلم .

⁽۱) البيت للنابغة الذبياني ، وهو من معلقته . انظر « ديوانه » (ص٢٣) ، وفيه : (شراع) بدل (سراع) ؛ يعني : التي شرعت في الماء .

⁽٢) يعني : سجعاً ، فبعيدٌ أن يكون شعراً ، فإن أرادته شعراً فهو بيت من البسيط . انظر « الأغاني » (٣٨/١١) ، وقديه : يكفيني .

⁽٣) النيقُ : أرفع موضع في الجبل .

معنی (انحکمته) و (السفه) عنب المتکلمین

وأما الكلامُ في الوجه الثاني ؛ وهو بيانُ معنى الحِكمَةِ والسَّفَهِ والحكيمِ والسَّفيهِ والحكيمِ والسَّفيهِ على مذهب المتكلمينَ. . فقد اختلفَ المتكلمونَ في معنى الحكمة :

فمنهم من قال: هي إتقانُ الصَّنعةِ مع تحصيل البُّغية.

ومنهم من قال: هي اجتماعُ العلم والحِلم.

وإذا انخرم أحدُ الشرطينِ لم يكن الآخرُ حِكمةً .

وحكى الإسكندرُ في كتبه: أن الحكمة : هي العلمُ بأوائل الأشياء وأواخرها .

وزعم آخرونَ من الفلاسفة: أن الحكمةَ العلميَّةَ: ما ذكره الإسكندر، وأما الحكمةُ العمليَّةُ: فهي الإتقانُ المانعُ من فساد العمل (١١)، ثمَّ قالوا: إن علومَ الحكمةِ أربعةُ أقسام:

أَوَّلُها : العلومُ الرياضيَّةُ ؛ كعلم الحساب ، والهندسة ، والنجوم .

وثانيها: علمُ الطبِّ .

⁽۱) قال الإمام الشهرستاني في « الملل والنحل » (۱۱٦/۲) : (ثم إن الفلاسفة اختلفوا في الحكمة القوليَّة العقليَّة اختلافاً لا يُحصئ كثرة ، والمتأخرون منهم خالفوا الأوائل في أكثر المسائل ، وكانت مسائل الأولين محصورة في الطبيعيات والإلهيات ؛ وذلك هو الكلامُ في البارئ تعالى والعالم ، ثم زادوا فيها الرياضيات) .

وقال بعضهم ؛ ممن ذهب إلى أن الله عز وجل لم يأمر بالمعرفة : إن جميع ما خلقه الله فلم يخلقه ليعتبر به أحد ويستدل به أحد ، وهذا قولُ ثمامة بن أشرس فيما أظن) .

grace o Danna commo manna co Dan g

وزاد بعضُ الكراميَّة على هاذا فزعم : أنه كان لا يجوزُ في حكمة الله عزَّ وجلَّ أن يكونَ أوَّلُ شيء يَخلقُهُ جماداً ، ثمَّ يَخلقَ بعده حيًّا يعتبرُ بذلك الجماد ، بل يجبُ أن يكونَ أوَّلُ مَنْ خُلِقَ حيًّا يصحُّ منه الانتفاعُ (۱) .

ثم إن القدريَّة والكراميَّة افترقتا:

فقالت القدريَّةُ : إن الله عزَّ وجلَّ لم يَخلقُ شيئًا من أعمال العباد (٢) .

وقالت الكراميَّةُ: قد خلق الله أعمالَ العباد، وحكمتُهُ في خلق كفرِ الكافرينَ ومعصيةِ العصاة: أن المؤمنَ إذا تفكَّرَ في ذلك عرف عِظَمَ المِنَّةِ عليه، ولولا هاذه المنفعةُ من جهة هاذا الاعتبار. لم يكن فاعلُ الكفر والمعاصي حكيماً.

وقال أصحابُنا: إن الحكمة في الفعل: وقوعُهُ على قصد فاعلِهِ، والسَّفة فيه: وقوعُهُ على خلاف قصده (٣).

وقد يجتمع الوصفانِ في الفعل الواحد ؛ فيكونُ حكمةً من جهةِ موافقته قصد فاعله ، وسفها من جهةِ الخطأ أو المعصية فيه ؛ كأصناف الملحدين ؛ هم حكماء في طلبهم المنافع بوجوهِ استدلالِهم واعتقاداتِهم ، وسفهاء في وقوع أفعالهم على خلاف مقاصدِهم بها .

⁽١) الإشكالات في هنذه الأقوال وفيما سيأتي أيضاً. . ليست في إمكانها أو وقوعها ، بل في إيجابها على الله سبحانه .

٢) انظر (١/١١٥).

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٩٧) .

[معنى (الحكيم) و (السفيه) عند المتكلمين]

واختلفوا أيضاً في معنى الحكيم والسفيه ؛ لاختلافهم في معنى الحكمة والسفه :

فزعمت القدريَّةُ والكراميَّةُ : أن الحكيمَ : من كان في فعله منفعةٌ له أو لغيره ، والسفيهَ : من عَرِيَ فعلُهُ من الوجهينِ .

وقال أصحابُنا: الحكيمُ في فعله: من أصاب مرادَهُ على حسب قصدِهِ ، وإن جاز أن يكونَ سفيهاً فيه بالخطأ والمعصيةِ .

فالحكيمُ في الأصل قبلَ إضافة الفعل إليه: هو العالِمُ ، والسفيهُ المطلقُ: هو الجاهلُ بما يلزمُهُ اعتقادُهُ وفعلُهُ .

فأما من جهل شيئاً لا يلزمُهُ اعتقادُهُ وفعلُهُ ؛ كمن جهل شيئاً لا يلزمُهُ فيه فَرْضٌ . . فلا يُسمَّىٰ على الإطلاق جاهلاً ، ولهاذا لم يُسمَّ الأنبياءُ عليهم السلامُ جُهَّالاً ، وإن لم يعلموا جميع المعلومات ؛ لأنهم وإن جهلوا بعض الأشياء فهم غيرُ جاهلينَ بما يلزمُهم فيه فَرْضٌ ، ومن جهلَ ما لا فرضَ عليه فيه فإنما يقالُ فيه : جاهلٌ بكذا ، على سبيل الإضافة ، دون إطلاقِ اسم الجاهل عليه على الوجه الذي يُطلَقُ على من جهلَ ما يلزمُهُ فيه الفَرْضُ ، وكلُّ من علمَ شيئاً على وصفِ ما . . كان حكيماً في ذلك المقدار .

grace 0 Dan race 0000000000000000000 Dan race 0 Dan by

[بيانُ أحكميَّةِ حدِّ (الحكمةِ) عندَ أهلِ السنَّةِ وردِّ تعاريفِ الفِرَقِ المبتدعةِ]

والذي يدلُّ على صحَّة ما ذهبنا إليه في معنى الحكمة ، وفسادِ قولِ من اعتبر الحكمة بطلب المنفعة : أن المعاند من أهل الإلحاد سفيه في الفعل وإنْ طلبَ المنفعة في الحال ؛ إذا لم يُرد خالقُهُ عقوبته عليه ، فلو كانت الحكمة معلَّقة بطلب المنفعة . لكان المعاندُ حكيماً في كفره ؛ لأنه طلبَ به منفعة نفسه ، وسَلِمَ بالعفو عنه من مضرَّته .

فإن قيل: إنه وإن عُفيَ عنه. . فإنما يكونُ سفيهاً لاقتصاره على أَدُونِ المنفعتينِ ، مع قدرته على طلب الأرفع منهما والتوصُّلِ إليها .

قيل: لو كان كذلك لكان المقتصِرُ من فعله على ما يُسقِطُ عنه العقوبة ، ويَبلغُ به أقلَّ درجات المؤمنينَ. . سفيها ، وكان فعلهُ سَفَها ؛ لأنه اقتصر على منفعة كان يمكنه طلبُ ما هو أعلى [منها] (١) ، على أن المجتهدينَ في الكفر يطلبونَ في الاجتهادِ أعلى ما يكونُ من النفع ، فلو كان الحكيمُ من طلبَ أعلى المنازلِ. . لكانوا داخلينَ في هاذه الجملة ، ولم يَجُزُ وصفُهم بالسفه ، ولمّا جاز وصفُهم بالسفه لوقوع أفعالِهم على خلاف قُصُودِهم ، وانقطاعِهم عن مطلوبهم . دلّ على أن السفة : يرجعُ إلى ما يغلطُ فيه الفاعلُ ، والحكمة : إصابةُ المقصود ، كما بيّناه قبلَ هاذا .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منه) .

はとのこのとうことのこのののののののののののこのとうとのこのとうとして

ويقالُ لأصحاب الأصلحِ من القدريَّة : أليس من قولكم : إن الخلقَ في الجنَّة ابتداءً سفة ؟!

فمِنْ قولِهم : بلي (١) .

فيقالُ لهم : لو كانت الحِكمةُ مقرونةً بطلب المنفعةِ . . لكان ابتداءُ الخَلْق في الجنّة ـ وفيه أعظمُ المنافع، بل فيه المنفعةُ التي ليس في ضمنها ضررٌ بحال ـ أولى بالحِكمة من الخَلْقِ في دار الامتحان مع ما في ضمنه من الضررِ وخوفِهِ .

فإن أوردوا عليه: سؤالَ الاقتصار على أدونِ المنزلتينِ . . فالجواب عنه كما تقدم (٢) .

وكذلك الاستدلالُ عليهم بخَلْقِ العبيد في الدنيا وإسقاطِ التكليف عنهم مع تمكينِهم من اللذَّات ؛ إذا أراد فاعلُ ذلك لهم إيصالَهم إلى المنافع التي لا يشوبها ضررٌ .

وممَّا يدلُّ عليه : أن الحكمة لو كانت تجبُ لله عزَّ وجلَّ بفعله إذا قصد به نفع غيره . . لوجب أن يكونَ بهاذا الفعل دافعاً عن نفسه السفة ، ولا يصحُّ أن يكونَ القديمُ على الوصف الذي يَحتاجُ معه إلىٰ دفع الضررِ عن نفسه ، فبطلَ أن تكونَ حكمتُهُ من أجل نفع غيره ، وإنما كانت حكمتُهُ من جهة وقوع فعله موافقاً لقصده ، ولذلك قلنا : يستحيلُ أن يقع منه فعلٌ بخلاف قصده .

هلذا في حكمة أفعاله.

⁽١) وهو قول أكثر المعتزلة ، وخالف في ذلك الجبائي ومن تبعه . انظر (مقالات الإسلاميين » (ص ٢٤٨ ـ ٢٤٩) .

 ⁽۲) بأن الحكمة : إصابة المقصود بحسب العلم ، وليست طلب أعلى المنازل .

3 rsQ 0 Dar.rsQ 00000000000000000 Dar.rsQ 0 Dar.r

[حكمتُهُ تعالىٰ لعلمِهِ]

فأما حكمتُهُ لعلمه: فهي صفةٌ أزليَّةٌ غيرُ متعلِّقةٍ بالفعل.

واستدلَّ أصحابُنا قديماً على فساد قولِ القدريَّةِ في هاذا الباب بأن قالوا: لو كانت الحكمةُ متعلِّقةٌ بطلب المنفعةِ على وجهٍ. . لَمَا صحَّتْ حكمةُ القديم في تكليفِ مَنْ يعلمُ أنه يعصي ، ونفعِ من يعلمُ أنه لا يصلُ إلى النفع ، وشبَّهوه : بالرجل يريد منفعة أولاده ، فيبعثُ بهم إلى البلاد الشاسعةِ ، ويأمرُهم بركوب البحر ، مع علمِهِ بهلاكهم قبل الوصولِ إلى مقصودِهم ، مع جوازِ السلامةِ في الإمكان ، فلا يكونُ حينئذٍ ناظراً لهم .

والذي يُشْبِهُ التكليف من الشاهد: توجيهُ الرجل أولادَهُ إلى مكانِ إذا وصلوا إليه نالوا المنافع العظيمة ، ودلَّهُم عليه ، وعلمَ أنهم إذا بلغوا موضعاً من الطريق افترقَتْ بهم الطرق ، واختلفوا في مآخذهم ، ودعا كلُّ واحد منهم صاحبَهُ إلى طريقه شفقةً منه عليه ، وضلَّ بعضُهم المقصودَ وهلك في طريقه ، ووقع القتالُ بينهم عند اختلافهم في الطرق ؛ حتى أتى بعضُهم على بعض ، [فيكون] الباعثُ لهم مع هذا العلم سفيهاً غيرَ حكيم ولا ناظرٍ لهم في ذلك(۱) ، ولم يكن حكيماً من جهة طلبِ المنفعةِ لهم بالتكليف الذي كلَّفهم متى علم انقطاعَهم عنه ، فبطل أن تكونَ الحكمةُ لأجل ما ذكروه .

واستدلُّوا أيضاً: بأنه لو كانت الحكمةُ لأجل طلب منفعةِ الغير بالفعل لكان من يبني داراً أو عقاراً لولده لكي ينتفع به ولدُهُ ، وعلم أن عدوَّهُ يخربه

NOTO DAY NACTO COCCET O 1 JOCCO DAY NACTO DAY

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أو يكون) .

معرو المعروب معروب المعروب ال

واستدلُّوا: بأنه لو كانت الحكمةُ في الفعل لأجل طلبِ المنفعةِ أو دفعِ المضرَّةِ. . لوجب أن تكونَ العقوبةُ في الآخرة سَفهاً ؛ لأن القديمَ لا يطلبُ بها حينئذِ نفعاً لغيره ، ولا دفعَ ضررٍ عن غيره ولا عن نفسه ، [فبطل] أن يكونَ مرجعُ الحكمة إلى ما ذكروه (٢) .

وممّا يدلُّ عليه: أن القصدَ بالفعل إلى ما علمَ الفاعلُ أنه لا يكونُ . . تمنّ من الطالب ، فلو كانت الحِكمةُ من الحكيم طلبَ منفعةِ نفسه أو منفعةِ غيره من جهةِ فعله . . لوجب أن يكونَ مُتمنّياً إذا طلب بفعله نفعَ من علمَ أنه لا يصلُ إلى النفع .

ولأنه لو كانت الحكمة في أفعال الله عزّ وجلّ إيصال العباد إلى منافعهم لوجب إذا لم يُوصِلْهم إليها بما في قدرته من إلجائهم إليها أو غير ذلك . . أن يكون خارجاً عن الحكمة ، فلمّا لم يجب السفة بترك الإلجاء دلّ على أنه لم تكن الحكمة في فعله من الوجه الذي ذكروه .

ثم يقالُ للمعتزلة: خبِّرونا عن قراءة النائم وتلاوتِهِ آياتٍ من القرآن أو أبياتاً من الشعر؛ أهي حكمةٌ أو سفة ؟

فإن زعموا: أنها حِكمةٌ.

قيل : فقد صحَّت الحكمةُ ممَّن لم يطلب بها منفعةً لنفسه ولا دفعَ ضررٍ

HONO DANIMA COMO A MORO DANIMA CO DANIO

⁽١) في (أ): (الفاعل لغيره) بدل (للفاعل أو لغيره).

⁽٢) ما بين المعقوفين في (أ ، ج) : (بطل) ، وفي (ب) : (بطلب) .

grace of the race and the race of the particle of the particle

عنها ، ولا منفعةً لغيره ولا دفعَ ضررٍ عن غيره .

فإن قالوا: [إنها] سفة مع كونها فعلاً مُحكماً مُتقناً غيرَ معصية (١٠). . لزمَهم: أن يكونَ النائمُ منهيّاً عنها ، وذلك خلافُ قولهم .

وإن زعموا: أن ذلك ليس بفعل للنائم. . تركوا قولَهم: إن المتكلِّم بالكلام هو الفاعلُ للكلام ، ولزمَهم القولُ : بأن أفعالَ العباد من خَلقِ الله عزَّ وجلَّ خلافَ أصلهم .

وكذلك السؤالُ عليهم في أفعال الساهي ، وأفعالِ الأطفالِ والبهائم ؛ إذا وقعت على وجوهٍ يكونُ فيها نفعُ العقلاء من غير أن يكونَ أصحابُها موصوفينَ بالحكمةِ ، من غير قصدٍ منهم إلى حصول النفعِ لهم أو لغيرهم ، أو دفعِ ضررِ عنهم أو عن غيرهم (٢) .

فإن قلبوا القولَ علينا في دعوانا الحكمة بموافقة العلم والقصد. . التزمنا الإلزام ؛ لأن النائم عندنا لا فعل له على الحقيقة ، ومُحدِثُ أفعالِ البهائم والأطفالِ عندنا قد حصلت تلك الأفعالُ منهم موافقة لقصدِه وعلمِه ، فكان حكيماً فيها كلّها .

واستدلَّت القدريَّةُ على فساد قولنا _ بزعمها _ بأن قالت : إذا كان اعتبارُ الحكمةِ بموافقة القصدِ والعلومِ (٣) ، واستوى النفعُ والضرُّ عند الحكيمِ القادرِ عليهما . . كانت الحكمةُ منه تحصيلَ المنفعةِ للعبيد (٤) .

TO TO TAKE TO THE TOWN TO THE TOWN THE

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إنه) .

⁽٢) انظر « المغني » لقاضيهم عبد الجبار (٦/ ٤٩) .

⁽٣) كذا في جميع النسخ ، ولو قال : (العلم) لم يبعد .

⁽٤) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٣٠٣_٣٠٣) .

BLOGO DOLLARO COMO CONTRACTO DOLLARO

وصوَّروه: في رجلٍ له أولادٌ وعبيدٌ لا يتعذَّرُ عليه فعلُ ما يريده بهم من الصلاح والفساد، واستوى الأمرانِ في الضررِ والنفعِ عنده، كانت الحكمةُ تخصيصَهم بما يؤدِّي إلىٰ صلاحهم.

فيقالُ لهم: إن الذي ذكر تموه صحيحٌ إذا كان معلوماً من العبيد والأولادِ موالاتُهُ ، ووصولُهم بما يفعلُهُ بهم إلى الصلاح ، فأما إذا علمَ من حالهم أنهم يتوصَّلونَ بما يفعلُهُ بهم إلى ما فيه فسادُهم.. كانت الحكمةُ في تخصيصهم بالمذلَّةِ ، مع إتباع أفعالِهم بالعقوبة ، والقصدِ إلىٰ ذلك .

واستدلُّوا أيضاً بأن قالوا: لو كانت الأفعالُ كلُّها لا تحصلُ إلا موافقةً لقصد الحكيمِ القديمِ. لكانت الحكمةُ منه أن يختارَ الأحسنَ في نفسه منها ؛ وهو مدحُ عبيدِهِ له ، وطاعتُهم له ، وتركُ ما يجدُ الملحدُ به سبيلاً إلى الطعن في الدين والتوحيد (١).

فيقالُ لهم: لو كان الأمرُ على موافقة اعتلالِكم. . لكانت المجوسيَّةُ أصحَّ الأديان ، وما نراكم تنزعونَ إلا إليها ؛ لأنهم قالوا بمثل هـٰذا الاعتلالِ في المنع من أن يَخلقَ الله عزَّ وجلَّ شيئاً من الأعراضِ والآلام ، والسباع

TO TO TAKEN COMMENT OF SOME DANS THE PROPERTY OF SOME OF SOME

⁽۱) وهاذا الاعتلالُ منهم مؤسسٌ على الجهل بأسمائه تعالى وصفاته ، ومجالي تعرُّفاته ، فكأن هاؤلاء يمنعون تعرُّف الله عز وجل إلى عباده بنحو اسمه الحليم والمنتقم والعفو والضارِّ ، وغيرها من أسماء الجمال والجلال ؛ قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتهِكَةِ وَالضَارِّ ، وغيرها من أسماء الجمال والجلال ؛ قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتهِكَةِ إِنِي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةٌ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَغَنْ نُسَيِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِسُ لَكُ قَالَ إِنِّ أَعْلَمُ مَا لاَ فَعَلَمُ وَنَهَا وَيَسْفِكُ اللهِ تعالى إنما ترجع على وَنُقَدِسُ لَكُ قَالَ إِنِّ أَعْلَمُ مَا لاَ فَعَلَمُ وَلَا عَن التحقيق للإرادة والعلم ، وللقدرة على إحكام الصنعة وإتقانها ، وتعالى مولانا عن الغرضية والتعليل ، وانظر « شرح العقيدة الكبرى » (ص٣٣٥) .

grace o Dannace commono pannace o Pang

الضارية والسموم القاتلة ، والبرد والظلمة ، وكلّ ما فيه نوعٌ من الأذى للناس أو لنوع من الحيوان ؛ فإن كلّ ذلك ممّا يتعلّقُ به قومٌ من المُلحدة في طعنهم على التوحيد والحكمة به وبأمثاله .

قيل لهم أيضاً: لو كان الأمرُ على موافقة اعتلالِكم.. لكان الأحسنُ في أفعالهم سلبَ الأسلحةِ والعُدَّةِ والتمكينِ من الفساد عند الاجتماعِ [للمقاتلة](١)، خصوصاً إذا عَلِمَ من عاقبتها أن الدائرة تكونُ على أهل الحقّ دون أهل الإلحادِ.

وفي هاذا نقضٌ لجميع أصولِهم .

 ⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (للمقابلة) ، ويمكن حملُها على مقابلة العدو .

grace o Dannace commission Dannace o Dang

سيان أمثلة اختلفوا في وجدانح كمته فيها

وأما الكلامُ عليهم في الوجه الثالث ؛ وهو بيانُ أمثلةٍ اختلفوا في وجه الحكمةِ فيها :

[اللطفُ لا يجبُ على اللهِ تعالىٰ]

منها: أن أصحابَنا أجمعوا: على أن الله عزَّ وجلَّ قادرٌ على لطفٍ لو فعلَهُ بالكفَّار لآمنوا، وعلى لطفٍ لو فعلَهُ بالمؤمن لازدادَ طاعةً واجتنب المعاصى كلَّها.

ووجهُ الحكمة فيه عندهم: نفيُ النقص عن الله عزَّ وجلَّ بنفي الحصر عن مقدوراته (١).

وزعم جمهورُ القدريَّة : أن الله عزَّ وجلَّ لا يُوصفُ بالقدرة على ذلك .

وزعموا: أن وجه الحكمة في نفي قدرته عليه. . نفي البخل عنه ؛ لأنه لو قَدَرَ عليه ثمَّ لم يفعلْهُ لكان قد بَخِلَ عليهم باللطف ، وقطعَهم عن منافعهم (٢) .

SON DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPERT

⁽۱) إذ ما مُثِّلَ به هو من جملة الممكنات ، وقدرته سبحانه متعلقة تعلُّقاً صُلُوحياً بكلً ممكن ، فمن هاذه الحيثية لا حصر لمقدوراته .

⁽۲) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٤٧ ـ ٢٤٨) ، وقال قاضي المعتزلة عبد الجبار في =

ELICA O DOLLINO COMMONOMO DOLLINO A OLIVIA

وهـٰذا خطأٌ منهم ؛ لأن البخل : منعُ الواجب ، وفِعْلَ اللطف : تفضُّلُ ؛ بدليل استحقاقِ الشكرِ عليه ، وتركُ التفضُّل ليس ببخلِ (١) .

وقد خرج من بين القدريَّة بشرُ بن المُعتَمِر ، فخالف أصحابَهُ في هاذه المسألة (٢) ، وأثبت قدرةً لله عزَّ وجلَّ على اللطف كما أثبتنا ، إلا أنه خالفنا في التعليل ، وزعم : أنه إنما منع اللطف ليكون ثوابُهم على طاعتهم من غير لطف أجزل من ثوابهم عليها مع اللطف ، فعرَّضَهم بمنع اللطف لأسنى المنزلتين وأعظم الثوابين (٣) .

وهاذا الاعتلالُ لازم للقدريَّة على اعتلالها في ترك الخَلْقِ في الجنة ابتداءً ، وفي إسقاطِ التكليفِ عن العباد ؛ حتى قالوا : إنما خلقَ العبادَ في دار الامتحانِ وكلَّفهم ما قد كلَّفهم. . تعريضاً منه لهم لأسنى المنزلتينِ ،

TO TO TAKE COME IT SOME TAKEN TO THE SECOND TO THE SECOND

[&]quot; شرح الأصول الخمسة " (ص ٥٢٠ ـ ٥٢١) : (اعلم : أن شيوخنا المتقدمين كانوا يطلقون القول بوجوب الألطاف إطلاقاً ، ولا وجه لذلك ، بل يجب أن يقسم الكلام فيه ويفصل ، فنقول : إن اللطف إما أن يكون متقدماً للتكليف ، أو مقارناً له ، أو متأخراً عنه ، ولا رابع) ، ثم ذكر أن اللطف لا يجب إذا كان متقدماً أو مقارناً للتكليف ، وإنما يجب إذا كان متأخراً عنه .

⁽۱) هلذا على تسليم دعوى القدرية ، وإلا فسيأتي (٦٠٣/٢) تعليقاً أن المولى سبحانه ما تعلّقت إرادته وقدرته إلا بالأصلح والأكمل ، وللكن على ما يليق بالممكن وما هو عليه ، فليس ثُمَّ تركُّ للتفضُّل أصلاً .

⁽٢) انظر « المغني » لقاضيهم عبد الجبار (١٣ / ٤) .

⁽۳) وذهب إلى قريب من ذلك من المعتزلة جعفرُ بن حرب ، ونقل الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين » (ص(78)) قولاً برجوعه إلى مذهب أكثر أصحابه ، وحكى القاضي عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ((78) = 0) قولاً برجوعه ورجوع بشر بن المعتمر إلى قول جمهور المعتزلة .

Brich O Dan rich Commission Dan rich O Dan B

فيلزمُهم حينتذِ اعتلالُ بشرٍ في منع اللطف(١).

وكذلك الخلافُ بين الفريقينِ في قدرة البارئ عزَّ وجلَّ على صلاحِ أصلحَ ممَّا فعلَهُ بعبده (٢) .

وعند أهل الحقّ : أنه لا نهاية لِمَا في مقدورات الله عزَّ وجلَّ من الصلاح الذي يكونُ كلُّ واحدٍ [منها] أصلحَ ممَّا فعلَهُ (٣) .

واعتلالُهم فيه أيضاً : نفيُ التناهي عن مقدوراته ، ونفيُ النَّقصِ عنه .

(۱) قال إمامنا الغزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص٣١٨) : (ليت شعري ! كيف يستجيز العاقل أن يقول : « للخلق في التكليف فائدة » ، وإنما معنى الفائدة نفي الكلفة ، والتكليف في عينه إلزام كلفة ، وهو ألم "، وإن نظر إلى الثواب فهو الفائدة ، وكان قادراً على إيصاله إليهم بغير تكليف ؟!

فإن قيل: الثواب إذا كان باستحقاق كان ألذَّ وأرفع من أن يكون بالامتنان والابتداء ، والجواب: أن الاستعادة بالله تعالى من عقل ينتهي إلى التكبُّرِ على الله عز وجل ، والترقُّعِ عن احتمال مِنْنِهِ ، وتقديرِ اللذة في الخروج من نعمته . . أولى من الاستعادة من الشيطان الرجيم) .

(٢) فذهب عامة البصريين من المعتزلة: إلى عدم جواز ذلك ؛ لقولهم بوجوب اللطف على الله تعالى ، وعدم تفريقهم بين معنى الواجب والأصلح ؛ إذ غاية الصلاح عندهم واجبة على الله تعالى .

وذهب عامة البغداديين من المعتزلة: إلى جواز ذلك؛ لتفريقهم بين الواجب والأصلح. انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٢٤٦ ـ ٢٤٨)، و« المغني في أبواب التوحيد والعدل» (١٤/٥٥ ـ ٥٦).

(٣) أما عدمُ نهاية المقدورات التقديرية عند أهل الحق. . فمسلَّمٌ ، للكن بعض أهل السنة جزم بأن التعلُق بالأصلح قد وقع ؛ كالإمام الغزالي حينما قال : (وليس في الإمكان أصلاً أحسنُ منه ولا أتمُّ ولا أكملُ) ، ولم يمنع من تعلق القدرة بالمفروضات الوهمية ، وأن قدرة الله لو شاء لتعلَّقت بها ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منهما) .

MANA CONTRACT COCOCO IL ROCCOON DANS NACO DANS

grace or race amminiment or race or any

وعند القائلينَ بالأصلح: أنه ليس في قدرته أصلحُ ممّا فعلَهُ بعباده (۱) ، ولذلك زعموا: أن خلقهُ إيّاهم في دار المحنةِ ، مع علمه بهلاكهم في العاقبة ، وعصيانِهم في الحال. . أصلحُ من أن يخلُقهم ابتداءً في الجنّة ، مع إزالة التكليفِ عنهم ، وإدامةِ النعمة عليهم ، ومن أن يخلقَ فيهم العلمَ به ضرورةً (۲) .

فلزمَهم على هاذا القول: أن يكونَ إنما خلقَ الأصلحَ لكي يحفظَ الحكمة على نفسه ؛ إذ لو فعلَ غيره لم يكن عند أصحاب الأصلح حكيماً بحالٍ ، فكأنه دفع السفة عن نفسه بفعله للأصلح .

ومن احتاجَ إلى حفظ الحكمةِ على نفسه. . كان محتاجاً منتفعاً ، وذلك من علامات الحدوثِ ؛ تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً (٣) .

TO TAKING COMME IS TO THE TOTAL OF THE TOTAL

ا) قال الإمام الأشعري في « مقالات الأشعري » (ص٢٤٦) حاكياً قول بشر بن المعتمر : (وليس على الله سبحانه أن يفعل بعباده أصلح الأشياء ، بل ذلك محالٌ ؛ لأنه لا غاية ولا نهاية لِمَا يَقدرُ عليه من الصلاح ، وإنما عليه أن يفعل بهم ما هو أصلحُ لهم في دينهم ، وأن يزيحَ عللهم فيما يحتاجون إليه) ، وينظر قول الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص١٥٦) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٤٨) .

⁽٣) وحينما يحكم أهل الحق بأن فعلاً لا يجب على الله تعالىٰ. لا يريدون عدم وقوعه ، أو أنه يلزم تخلُف وقوعه ليتحقَّق نفْيُ الوجوب ، وقد ذهب أعيانٌ من أهل السنة إلىٰ أن الأصلح وإن لم يجب على الله فعلهُ هو سِمَةُ جميع مخلوقاته ؛ حتىٰ قال الحجة الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٨/ ٢٤٤) : (وكلُّ ما قسمَ الله تعالىٰ بين عباده ؛ من رزق وأجل ، وسرور وفرح ، وعجز وقدرة ، وإيمان وكفر ، وطاعة ومعصية . . فكلُهُ عذلٌ محضٌ لا جورَ فيه ، وحقٌ صِرْف لا ظلمَ فيه ، بل هو على الترتيب الواجب الحق علىٰ ما ينبغي ، وكما ينبغي ، وبالقدر الذي ينبغي ، وليس في الإمكان أصلاً أحسنُ منه ولا أتمُّ ولا أكملُ ، ولو كان وادَّخره مع القدرة ولم يفعله لكان بخلاً يناقض الجود ، =

grace of arrace comments of arrace of arrace

[بيانُ أنَّهُ لا يجبُ عليهِ تعالىٰ ثوابٌ ولا عقابٌ]

ومنها: الكلامُ في وجوب الثوابِ والعقابِ على الله عزَّ وجلَّ:

أوجبت القدريَّةُ كلُّها الثوابَ ، وأوجب أكثرُها العقابَ من طريق العقول(١) .

وزعموا : أن وجه الحكمة في وجوبهما عليه : أنه لو كان لا يجبُ عليه الثوابُ والعقابُ . . لم يُؤمَن منه الخلافُ !

وقلنا: الثوابُ فضلٌ منه ، والعقابُ عدلٌ منه ، ولولا ورودُ الشرع بأنه يوقعُهما. . لكان جائزاً له تركُهما جميعاً (٢) .

ووجهُ الحكمة فيه : نفيُ الحاجة عنه باستحقاقه ثواباً إذا فعلَ واجباً عليه ، ونفيُ الضرر عنه باستحقاقه عقاباً إذا ترك واجباً عليه^(٣) .

وليس الوجوبُ مُوقِعاً للأمن من الخلاف ؛ لأن الواحدَ منَّا قد يجبُ عليه ما يُخالِفُ فيه ولا يفي به ، وإنما أمنناً الخلاف من الله عزَّ وجلَّ . . باستحالة الكذب عليه .

LOCADO DOCUMENTO DOCUMENTO

وظلماً يناقض العدل ، ولو لم يكن قادراً لكان عجزاً يناقض الإلهية) .

⁽۱) قال القاضي عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص٦٤٤- ٦٤٥) : (اعلم : أن البغدادية من أصحابنا أوجبت على الله تعالى أن يفعل بالعصاة ما يستحقونه لا محالة ، وقالت : لا يجوز أن يعفو عنهم ، فصار العقائ عندهم أعلى حالاً في الوجوب من الثواب ؛ فإن الثواب عندهم لا يجب إلا من حيث الجود ، وليس هذا قولهم في العقاب ، فإنه يجب فعله بكل حال) ، ثم استدلَّ على فساد مذهب البغدادية ، وصحة مذهب البصرية .

⁽۲) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٩٩) .

⁽٣) انظر « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص٣٢٧) .

AND SOLVE COMMENSOR OF THE SOLVE COLORS

[بيانُ أنَّ لهُ تعالىٰ إماتة الكافر ولو علم إيمانَهُ إنْ أبقاهُ]

ومنها: إماتةُ من يعلمُ الله عزَّ وجلَّ أنه لو بقَّاه لآمن إن كان كافراً (١)، وازداد طاعةً إن كان في الأصل مؤمناً (٢).

فقال أصحابُ الأصلح: إن ذلك غيرُ جائز في حكمةِ البارئ عزَّ وجلَّ ، وتبعَهم على ذلك معظمُ البصريينَ (٣) ، غير أنهم ناقضوا فزعموا: أنه لو خلقَ الله عزَّ وجلَّ فِرَقاً . جاز منه أن يُميتَ فريقاً يعلمُ أنهم يؤمنونَ ، ويُحييَ فريقاً يعلمُ أنهم يكفرونَ ، وهاذا بعينه إجازةُ ما منعوا منه ، ومنعٌ ممَّا أجازوه (٤) .

TO TO TAKE TO THE LANGE OF THE BEST OF THE

⁽۱) هاذا كالذي قبله ؛ من حيث النظرُ العقلي ، وتعلَّقُ القدرة الأزلية الصَّلُوحي ، وهو كما سبق لا يقتضي الوقوع ، بل من حيث النظرُ الشرعي لا يقعُ مثل هاذا أصلاً ؛ لقوله تعالى: ﴿ بَلْ بَدَا لَمُمُ مَّا كَانُوا يُخَفُونَ مِن فَبِّلُ وَلَوْرُدُّوا لَعَادُوا لِمَا يُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ [الأنعام : ٢٨]، ويمكن حَمْلُ كلام أهل السنة على القضاء الأزلي المبرم ؛ إذ أخبر أنه تعالى قضى عليهم بالشرك أزلاً ، ولم تكن المعاينة بنافعةٍ لهم ؛ إذ إنهم لو وقعت لهم الرجعة وعاد التكليف لعادوا إلى الشرك ، عافانا المولى وتلطَّف بنا .

⁽٢) وهاذا واقع ، ولله تعالى حِكُم اجل من أن يُحاط بها ، وقد روى أحمد في « المسند » (١/ ١٦٢) عن أبي سلمة بن عبد الرحمان بن عوف قال : نزل رجلانِ من أهل اليمن على طلحة بن عبيد الله ، فقُتل أحدهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم مكث الآخر بعده سنة ، ثم مات على فراشه ، فأري طلحة بن عبيد الله : أن الذي مات على فراشه دخل الجنة قبل الآخر بحين ، فذكر ذلك طلحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كم مكث بعده ؟ » ، قال : حَوْلاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كم مكث بعده ؟ » ، قال : حَوْلاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلى ألفاً وثمانِ مئة صلاة ، وصام رمضان » .

⁽٣) سيأتي بعدُ أن أكثر البصريين مع أهل السنة في التجويز .

⁽٤) والقائل بذلك بعض أصحاب الأصلح كما نبه عليه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٢٥٠).

ELVE CONTENTED NOT LE CONTENTE DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO D

وعلَّلَ أصحابُنا مع أكثر البصريينَ من المعتزلة بإجازة ذلك .

ووجهُ الحكمة فيه عندنا: أنه لو أوجبنا عليه ذلك لأبطلنا كونَهُ متفضًلاً بإحياءِ من يعلمُ أنه يؤمنُ ، وإماتةِ من يعلمُ أنه يكفر قبل كفرِهِ ، وإذا كان متفضًلاً بذلك لم يَجزُ إيجابُهُ عليه .

وكلُّ مسألة من مسائل التعديلِ والتجويرِ لها تعلُّقٌ بباب الحكمةِ والسفهِ ، وسنذكرُ في خلال تفسير الأسماء بعد هلذا جُمَلاً منها إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

0 0 0

ENCODONANCO DONA EL BECCO DONA BORNA CO DONA B

زكرمعنی (انحسلیم) من أسمائه عزوجل

اعلم : أن الحليم في اللغة : الذي لا يَعجَلُ بالعقوبة ، ولا يستفزُّهُ غضبٌ ، ولا يستخفُّهُ عصيانُ من يعصيه (١) .

والله عزَّ وجلَّ هو الحليمُ الذي إذا تعدَّى المُتعدِّي طورَهُ وأفرط في طغيانه. . أمهلَهُ إلى انتهاء مدَّته ، ولذلك لم يُسْرعِ الإجابةَ في دعوة كلِّ مظلوم على ظالمه .

والعربُ تقول : حَلَمَ الرجلُ يَحلُمُ حِلْماً ؛ بضمِّ اللام من الماضي والمستقبل ، وهو حَليمٌ ؛ قال جرير (٢) :

حَلُّمْتُ عَنِ الأراقمِ فاستجاشُوا فلا بَرِحَتْ قدورُهُمُ تَفُورُ

يقالُ: حَلَمَ الرجلُ في النوم بفتح اللام ، يحلُم بضمِّ اللام ، حُلْماً بضمِّ اللام ، حُلْماً بضمِّ الحاء واللام معاً ، فهو حالمٌ ؛ قال الحاء وسكون اللام ، وحُلُماً أيضاً بضمِّ الحاء واللام معاً ، فهو حالمٌ ؛ قال الشاعر (٣) :

حَلَمْتُ بِكُمْ فِي نومتِي فغضبتُمُ فلا ذنبَ لِي إِنْ كَانَتِ العينُ تَحلُمُ

MACO DANING COMMENT IN TOWN DANING TO DANING

⁽١) قال سبحانه : ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ﴾ [النحل: ٦١] .

⁽٢) أورده الأنباري في « الزاهر » (١/ ٩١) ونسبه إلى جرير ، وليس في « ديوانه » .

⁽٣) هو المؤمل بن أميل المحاربي ، انظر « الزاهر » (٩١/١) ، و الأغاني ؟ (٢٥٢/٢٢) .

وحَلِمَ الأديمُ بفتح الحاء وكسر اللام ، يحلَمُ بفتح اللام ، حَلَماً بفتح الحاء واللام ؛ إذا انثقب وفسك (١) ؛ قال الوليدُ بن عقبةَ لمعاويةَ بن أبي سفيانَ [في عثمانَ](٢) بن عفان يومَ الدار وكان [أخاه] من أمه (٣) :

فإنَّكَ والكتابَ إلى عَليِّ كدابغةٍ وقد حَلِمَ الأديمُ

فإذا تقرَّر معنى (الحليم) في اللغة على ما بيَّناه :

فَالله عزَّ وجلَّ (حليمٌ) على معنى : نفي الحِدَّةِ والعجلةِ والطيشِ عنه .

و (حليمٌ) على معنى : إمهالِ أهلِ العذاب ، وتأخيرِ عقوبتهم إلى الوقت المقدَّر ، وقد قيل في المثل : إنما يُعجِّلُ العقوبة من يخاف الفوتَ (٤) ، فأما من لا يُعْوِزُهُ طلبٌ ، ولا يُعجِزُهُ هربٌ. . فالحِلمُ من صفات مدجه .

والله عزَّ وجلَّ (حليمٌ) على معنىً آخرَ : وهو حلمُهُ على أهل طاعتِهِ بقَبوله عنهم ما هو دون حقِّهِ ، مع مجازاته إيَّاهم بأكثرَ من جزائهم (٥) .

BUSCAONOLINEA COCCOOT 14 MOREON NOCHINOAONOLINEA

⁽١) الأديمُ الحَلِمُ: هو الجلد الذي أفسده القُرَّاد قبل أن يسلخ ؛ يقال للقراد الكبير: الحَلِم . انظر « العين » (٢٤٧/٣) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لعثمان) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (أخوه)، والخبر أورده أبو زيد في «النوادر في اللغة» (ص٥٦٥) بلا نسبة، وابن سلام في «الغريب المصنف» (٢/٤٤٤) للوليد بن عقبة، وانظر «جمهرة الأمثال» (٢/١٥٨).

⁽٤) وهو من قول سيدتنا عائشة في رسالة كتبتها إلى سيدنا معاوية في مقتل سيدنا حجر بن عدي رضي الله عنهم أجمعين . انظر « أنساب الأشراف » (٥/ ٤١) .

⁽٥) مع إجلال الحق سبحانه عن أن يقوم حادثٌ بحقِّهِ جلَّ وعزَّ ، وأن يكون لحادثٍ حقٌّ على الله تعالىٰ إن هو أطاعه، فالأكثرية هنا على التوهُّم ، أو أن العبد يرضىٰ بجزاء فيجدُ=

فإذا تأوَّلنا (الحليمَ) على معنى : قَبوله ما دون حقَّهِ ، ومجازاته إيَّاهم ﴿ الْكُثْرُ مِنْ جَزَائهم . كان هـٰذا الاسمُ من جملة الصفاتِ التي استحقَّها بفعله ، ولا فائدة لهـٰذا الاسم في أزله (١) .

وقالت المعتزلة : إن هاذا الاسم من صفاته التي استحقّها بفعله ، ولا فائدة لهاذا الاسم على أصولهم .

لأنهم إنْ تأوّلوه: على حِلْمِهِ عن العصاة الذين ذنوبُهم صغائرُ.. فالعقابُ عليها غيرُ جائز على أصولهم ؛ فأيُّ فائدة في الحِلْم عنها مع امتناع العقاب عليها ؟!

وإن أرادوا به : حِلْمَهُ عن أصحاب الكبائر. . فلا يجوزُ عندهم غفرانُ ذنوبهم ، فأين موضعُ الحِلْم من معاملته معهم ؟!

وإن قالوا: إنما يصحُّ حِلْمُهُ عنهم بتأخير عقوبتِهم إلى الآخرة.

قيل: هاذا الجوابُ فاسدٌ على قول أصحاب الأصلح منكم (٢) ؛ لأنهم زعموا: أنه كان لا يجوزُ له تعجيلُ عقوبتهم ، بل كان واجباً عليه تأخيرُ العقوبة إلى الوقت الذي [أخّرَها] إليه (٣) ، ولا حِلْمَ في الحال التي لا يجوزُ

BUCKO DANINGKO ODDIE A DOMINICKO DANIE

عند الله ما لم يكن له بحسبان من جزيل العطاء ؛ كالذي رضي بالحسنة ، فضاعفها له الله إلى سبع مئة ضعف ، ويقال مثل هاذا فيما رواه البخاري (٢٨٥٦) من حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً : « فإن حقَّ الله على العباد : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحقَّ العباد على الله : ألا يعذَّبَ من لا يشرك به شيئاً » .

⁽١) يعني: التسمِّي به في الأزل على سبيل المجاز ، لا الحقيقة ، فهو كتسمية الماء الذي في الكوز: مُرْوِياً .

⁽٢) وهم بغدادية المعتزلة . انظر (١٨/١ - ٥١٩) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أخره) .

grace oranna communica parmace orang

فيها العقوبةُ ، ولا حِلْمَ في حال وقوع العقوبة مع وقوع العقوبة .

وكذلك المدَّعونَ لوجوب فعل اللطف منهم إذا قالوا^(١) : إن في تأخير العقوبةِ نوعاً من اللطف. . يلزمُهم : إبطالُ فائدة وصفه بالحِلْم متى كان فعلُ اللطف واجباً عليه عندهم .

وقد بطلَ بما ذكرناه: فائدةُ وصفِهِ بـ (الحليم) على أصول القدريَّة، مع عِظَمِ التمدُّحِ باسم (الحليم) وبصفةِ (الحِلْم) عند العربِ والعجمِ ؛ حتى ضربت العربُ الأمثالَ في الحِلْم فقالت: أحلمُ من الأحنف (٢).

وأرادوا به: الأحنف بن قيس التميميّ ؛ الذي سار في قبائل العرب بحِلْمه المثلُ ؛ كان يقول: إني تعلَّمتُ الحِلمَ من قيس بن عاصم المِنْقَريُ ، حضرتُهُ يوماً وهو مُحْتَبِ يحدِّثنا ؛ إذ جاؤوا بابنِ له قتيلاً ، وابنِ عمِّ له كَتِيفاً ، فقالوا: إن هاذا قتل ابنكَ هاذا ، فلم يقطع بنا حديثه ، ولا نقض حبوتَه ، حتى إذا فرغ من الحديث قال: أين ابني فلان ؟ فجاءه ، فقال: يا بنيّ ؛ قمْ إلى ابن عمِّك فأطلقه ، وإلى أخيك فادفنه ، وإلى أمِّ القتيل فأعطها مئة من الإبل ؛ فإنها غريبة ، لعلها تسلو عنه (٣) .

فضربت العربُ المثلَ بحِلْم هـندينِ الرجلينِ .

ومن شدَّة ولوع العرب بمدح صفة الحلم [قالت] في أمثالها(٤): أحلمُ

TO TANK O DANK OCCORD A LOCK O DANK DE

وهم بصرية المعتزلة . انظر (۲/۲۲) .

⁽٢) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/٧٠١) .

⁽٣) انظر «عيون الأخبار » (١/ ٢٨٦) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فقالت) .

gracio Danna Comming Dannacio Dang

من دعي ؛ لأن الدعيَّ حليمٌ ؛ يحلُمُ خوفاً من أن يُعيَّرَ بالدِّعوة (١) .

وقالت العربُ أيضاً: أحلمُ من فرخِ عُقابِ^(۲)؛ لأنه يخرجُ من بيضةٍ على رأس نيقة^(۳)، ولا يتحرَّكُ حتى يكمُلَ ريشُهُ، ولو تحرَّكَ لسقط، فشبَّهت العربُ الرجلَ الحليمَ به ؛ في شدَّة ِ تثبُّته وعدمٍ طيشه .

فبانَ بذلك : أن صفة الحِلْم مدحٌ عند العربِ والعجمِ ، وكلَّ من وُصِفَ به فهو ممدوحٌ ، ولذلك وَصفَ الله عزَّ وجلَّ إبراهيمَ الخليلَ عليه السلامُ به فقال : ﴿ إِنَّ إِبْرَهِيمَ لَأُوَّهُ حَلِيمٌ ﴾ [التوبة : ١١٤] .

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ (٤): ﴿ إِنَّكَ لَأَنَ ٱلْحَلِيمُ ٱلرَّشِيدُ ﴾ [مود: ٨٧]. . فقد قيل في التفسير: إنهم أرادوا بذلك: السفية الجاهلَ (٥) ، وقيل: أرادوا به: إنك لأنت الحليمُ الرشيدُ عند نفسك (٢) .

BUSCO DANIES COCCOS AL JOSOCO DANIES CO DANIES

١) ويقالُ في المَثل أيضاً: أعلم من دعيِّ . انظر « جمهرة الأمثال » (٣٤/٢) ، و « مجمع الأمثال » (٢/ ٥٤) ، والدّعوة _ بكسر الدال _ : الادّعاءُ في النسب .

⁽٢) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/٦/١) .

⁽٣) النيقة : أرفع موضع في الجبل .

⁽٤) حكايةً لقول قوم سيدنا شعيب على نبينا وعليه الصلاة والسلام .

⁽ه) وهو قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وبه قال الزجاج . انظر « الكشف والبيان » (٥/ ١٨٦) ، و« معاني القرآن » (٧٣ /٣) .

تاله ابن عرفة المعروف بنفطویه . انظر « الغریبین » (۲/ ۸۸۸) ، ونقل الثعلبی فی « الکشف والبیان » (۱۸٦/٥) عن ابن کیسان أنه قال : (هو علی الصحة ؛ أي : إنك یا شعیب لنا حلیم رشید ، فلیس یجمل بك شق عصا قومك ، ولا مخالفة دینهم ؛ کقول قوم صالح له : ﴿ يَصَلِحُ قَدَ كُنْتَ فِينَا مَرَّجُوا ﴾ [هود : ۲۲]) ، وبه قال ابن بحر . انظر « النكت والعیون » (۲/ ۷۹۷) .

LOLO DOLLE COMMISSION DOLLE COLO DOLLE

ونظيرُهُ قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ذُقَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَــَذِيثُ ٱلْكَــَرِيمُ ﴾ [الدخان : ١٩] ؛ أي : بزعمك (١) .

وإذا ثبتَ أن صفة (الحلم) مدحٌ في القديم والمُحدَثِ. خسرت القدريَّةُ ؛ إذ لم يصحَّ على أصولها فائدةُ هاذا الاسمِ لمعبودها ، وكذلك يفعلُ الله بأهل الضلال .

(١) انظر « معانى القرآن » (٣٦١/٢) ، و « تفسير الطبري » (٢٢/ ٤٩) .

NO TO THE TANK COLOUR AL TOURON DAN NO TO DON'S

race of activace accommendation of the particle of the particl

زرمعنی (انحنان) فی اُسماء اسمعزوجل

اختلفوا في تخفيفِ النون من (الحنَّان) وتشديدِها :

فقال أبو الهيثم الرازيُّ : الحنَانُ بتخفيف النون : اسمٌ من أسماء الله عزَّ وجلَّ ، وهو أيضاً اسمٌ للرحمة ، والحنَّانُ بتشديد النون : هو الذي يحِنُّ إلى الشيء ، وهو السهمُ الذي يصوِّتُ إذا نَفَّزْتَهُ بين [إصبعيك](١) ، وأنشد للكميت(٢) :

فاستلَّ أهزَعَ حنَّاناً يُعلِّلُهُ عندَ الإدامةِ حتى يَرْنُوَ الطَّرِبُ

أراد بـ (إدامته) : تنفيزَهُ .

وقولُهُ : (يُعلِّلُهُ) ؛ أي : يغنِّيه بصوته .

وقولُهُ : (يرنوَ الطربُ) ؛ أي : يستمعَ إليه .

وروىٰ ثعلبٌ عن ابن الأعرابيِّ أنه قال : (الحنَّانُ في أسماء الله عزَّ وجلَّ بتشديد النون : الرحمةُ ، ومنه بتشديد النون : الرحمةُ ، ومنه

NOTO DANGE COMO A SE SOMO DANGE CO DANGE CO

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (إصبعك) .

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۳/ ۲۸٦) ، و « دیوان الکمیت » (ص ۳۹) .

 ⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) ، والمثبت من «غريب الحديث» لابن الجوزي (٢٤٨/١) ، وفي « تهذيب اللغة » (٣/ ٢٨٦) : (بمعنئ) .

قُولُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَحَنَانَا مِن لَّدُنَا ﴾ [مريم: ١٣] ؛ أي : آتيناه رحمةً من عندنا)(١) .

وهـُـٰذَا هُو القُولُ الصحيح ، وبه قال الخليلُ والفرَّاء (٢) .

ولم نسمع أحداً يخفِّفُ النونَ من (حنَّانِ) في أسماء الله عزَّ وجلَّ غيرَ أبي الهيثم الرازيِّ (٣) .

والحنَانُ بتخفيف النون أينها : الرزقُ والبركةُ ، والمشهورُ من معناه : الرحمةُ (٤) .

وقولهم : (حَنانيكَ) تذكيرُ الرحمة .

وقال الشاعر^(ه) :

[من الطويل]

أبا مُنذرٍ أفنيتَ فاستبقِ بعضَنا حنانيكَ بعضُ الشرِّ أهونُ مِنْ بعضِ

وفي الحديث: أن ورقة بن نوفلٍ مرَّ علىٰ بلالٍ وهو يعذَّبُ ، فقال: (والله ؛ لئن قتلتموه لأتخذنَّهُ حنَاناً)(٦) ؛ أي : رحمةً أتمسَّحُ بها

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة » (۲۸٦/۳) .

⁽۲) انظر « العين » (٣/ ٢٩) ، و « معاني القرآن » (٢/ ١٦٣) .

⁽٣) قال أبو منصور الأزهري في «تهذيب اللغة» (٣/ ٢٨٦): (والحنّان من أسماء الله تعالى ، جاء على « فعّال » بتشديد النون ، صحيحٌ ، وكان بعضُ مشايخنا أنكر التشديد فيه ؛ لأنه ذهب به إلى الحنين ، فاستوحش أن يكونَ الحنينُ من صفات الله تعالى ، وإنما معنى الحنّان: الرحيم ، من الحنان: وهو الرحمة) .

⁽٤) انظر «تهذیب اللغة » (٣/ ٢٨٦) .

⁽٥) هو طرفة بن العبد . انظر « ديوانه » (١٦٩/١) .

 ⁽٦) رواه أحمد في « فضائل الصحابة » (١١٨/١) من حديث عروة بن الزبير رحمه الله
 تعالى ، وقد نعته الحافظ ابن حجر في « الإصابة » (٤٧٦/٦) بأنه مرسل جيد ، =

gracio Danna Comonomo Danna Co Dang

وأترحُّمُ عليه ؛ لأنه من أهل الجنَّة .

وفي الحديث: ذكرُ الأسطوانةِ الحنَّانة التي حنَّتْ لمَّا فارقَها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حتى التزمها (١).

والأصلُ في الحنين: ترجيعُ الناقةِ صوتَها إثرَ ولدِها(٢).

ومنه قولُهم في المثل: حرِّك لها حُوارها تحنَّ (٣).

وقد تمثّل به عمرو بن العاص بصفِّينَ حين بعث معاويةَ على إخراجِ قميصِ عثمانَ إلى الناس ورفعِهِ على رؤوس الرماح^(٤).

وقالوا أيضاً في المثل: لا يَعدَمُ الحُوارُ من أُمِّهِ حَنَّةً (٥).

وما في «صحيح البخاري » (٣) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها: (ثم لم ينشب ورقة أن توفي). . فقد قال الحافظ في « الإصابة » (٦/٦٧٤): (قوله: اولم ينشب ورقة أن توفي » ؟ أي : قبل أن يشتهر الإسلام ، ويؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بالجهاد).

(۱) حدیث حنین الجذع رواه البخاري (۳۵۸۳) من حدیث سیدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (٣/ ٢٦٨) ، و « تاج العروس » (ح ن ن) .

٣) انظر « الأمثال » لابن سلام (ص ٢٥٥) ، والمثل من مشطور الرجز ، والحُوار : فصيل الناقة أول ما ينتج ، قال العسكري في « جمهرة الأمثال » (١٠٠/١) : (ومعناه : أن تذكِّرَ الرجل بعض أشجانه فيهتاج) ، وقوله : (تَجِنَّ) يجوز فيه كسر النون أيضاً ، ويمتنع الضم .

(٤) انظر « الأمثال » لابن سلام (ص٢٥٥) .

(٥) انظر «الأمثال» لابن سلام (ص١٤٠)، ومعناه كما في « جمهرة الأمثال» (٦/ ٣٨١): (لا يعدم الرجل شبهاً من قريبه، ويجوز أن يكون معناه: أن القريب لا يعدم محبة من قريبه).

ANG O DANAMA COCOO AL DOCOO DANAMA (O DANA)

وفي أمثال المولَّدينَ: أحنُّ من الخليع إلى التصابي (٢).

وقالوا أيضاً: حنَّ قِدْحٌ ليس منها (٣) ، وهاذا المثلُ يُضرَبُ للرجل ينتمي إلى نسبِ ليس منه ، أو يدَّعي ما ليس فيه شيءٌ منه .

والقِدْحُ: أحدُ قِداح المَيسِرِ، فإذا كان من غير جوهرِ أخواتِهِ، ثم جَلجَلها المفيضُ بها. . خرج له صوتٌ يخالفُ أصواتَها يُعرَفُ به .

وفي الحديث: « أنا وسفعاءُ الخدَّينِ الحانيةُ على ولدِها كهاتينِ يومَ القيامةِ »(٤).

والحانيةُ: التي تقيمُ على ولدها لا تتزوَّجُ ؛ يقال : حنَّت عليهم ، فإن تزوَّجت فليست بحانيةٍ .

وفي حديث آخر : « أحناهُ على ولدِ »(٥) ؛ أي : أشفقُهُ ؛ يقال : حَنا عليه يَحْنُو ، وأَحْنَىٰ يُحْنِي ، وحَنَىٰ يَحْنِي ؛ إذا أشفقَ عليه وعطَفَ .

BURNEY OF SERVING ON TANK OF SERVING OF SERV

⁽١) انظر «جمهرة الأمثال» (٣٤٣/١) ، والشارفُ : الناقة المسنَّة الهرمة . انظر « تاج العروس » (ش ر ف) .

⁽٣) انظر (الأمثال) لابن سلام (ص٢٨٥) .

 ⁽٤) رواه أبو داود (٥١٤٩) من حديث سيدنا عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه ،
 وليس فيه : (الحانية على ولدها) . انظر «الغريبين» (٢/٤٠٥) ، والسفع :
 السواد .

⁽٥) رواه البخاري (٥٠٨٢)، ومسلم (٢٥٢٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، في صفة النساء القرشيات .

وفي الحديث أيضاً : (إِيَّاكَ والحَنْوةَ)(٢) ؛ يعني : في الصلاة ؛ وهي طأطأةُ الرأس وتقويسُ الظهر .

وكلُّ هلذا دليلٌ على أن (الحنانَ) بتخفيف النون: هو التعطَّفُ والرحمةُ ، وبتشديد النون: هو الرحيم ، والله عزَّ وجلَّ هو الرحيم ، فهو الحنَّانُ ، بتشديد النون.

[اختلافُهم في رحمةِ اللهِ تعالىٰ]

واختلف أصحابنا في رحمة الله عزَّ وجلَّ :

فمنهم: من تأوَّلَها على أنواع نِعمِهِ (٣) .

وعلى هاذا القول: يكونُ (الحنَّانُ) من صفاته المستحقَّةِ بالفعل، ولا يكونُ من جملة صفاتِهِ الأزليَّةِ .

BURNO DANING COMMENT AND MORE DANING CO DANIE

⁽۱) رواه ابن شبّة في « تاريخ المدينة » (ص۱۳۳) من كلام سيدنا طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه ، وما بين المعقوفين في (أ) : (محنية) ، وغير واضحة في (ب) ، وفي (ج) : (مجنية) ، ومحنيّة الوادي : منعرجُهُ حيث ينعطف منخفضاً عن السند ، والمحنية : كلُّ ما انحنى من الأرض ، رملاً كان أو غيره . انظر « تاج العروس » (ح ن و) .

 ⁽۲) رواه الخطابي في « غريب الحديث » (۲/۳۳هـ٤٣٤) موقوفاً على سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وعبد الرزاق في « المصنف » (۳۰۲٦) موقوفاً عليه أيضاً بلفظ :
 (وحبوة الكلب) بدل و (الحنوة) .

 ⁽٣) وهو قول الإمام القلانسي وابن كلاب . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٥) ،
 و « تلخيص الأدلة » (ص٤٧٨) .

graceovarnae mannement parraceovard

ومنهم من قال: الرحمة : إرادة الإنعام، وبه قال أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله(١).

وعلىٰ هاذا القول: يكونُ (الحنَّانُ) من أسمائه الأزليَّةِ ؛ لأنه بمعنى (الرحيم) ؛ ورحمتُهُ : إرادتُهُ ، وإرادتُهُ أزليَّةٌ عند أهل السنَّة والجماعة . والكلامُ في صفة (الرحيم) يأتي بعد هاذا إن شاء الله عزَّ وجلَّ (٢) .

HACKO DAVINACK COCOCO DA SOCOCO DAVINACKO DAVINACKO DAVINACKO DAVINACKO DAVINACKO DAVINACKO DAVINACKO DAVINACKO

⁽۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٤).

⁽٢) انظر (٢/ ٢٣٠) .

grace of account accou

زگر(انحي) في اُسماءاىيدعزوجل

اعلم : أن الكلام في تفسير هاذا الاسم يقتضي فصولاً ستة ؛ هاذه ترجمتُها :

فصلٌ: في ذكر (الحيِّ) و(الحياةِ)، واشتقاقِ (الحيِّ)، وما يتصرَّفُ [منهما] في اللغة (١).

فصلٌ : في حقيقة معنى (الحياةِ) و (الحيِّ) على مذهب المتكلِّمينَ . فصلٌ : في بيان الوصفِ لله عزَّ وجلَّ بأنه (حيُّ) وفائدتِهِ ، وهل هو من صفاتِ ذاته أم لا .

فصلٌ : في بيان ما هو شرطٌ في حصول (الحياةِ) في محلّهِ ، وبيانِ ما يصحُّ أن يكونَ حيّاً .

فصلٌ : في بيان المعاني التي تكونُ (الحياةُ) شرطاً فيها ، وما لا تكونُ شرطاً فيها .

فصلٌ : في أن الوصفَ للحيِّ بأنه (حيٌّ) [هل] يرجعُ إلى ما قام به

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منها) .

Brand Order rand Order rand Commissions of Activation of Activation

(الحياةُ) ، أم إلى جملةٍ يكونُ محلُّها جزءاً منها ؟

وسنذكرُ في كلِّ فصلٍ من هاذه الفصول ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلً .

grace or rece comment and the particle or the particle of the

الفصل *الأول* في ذكرمعنى (انحي) و (انحياة) وما يتصرف منهما في اللغت وما يتصرف

قال ابنُ الأنباريِّ : (الحيُّ : أصلُهُ «الحَيْوُ »، فلمَّا اجتمعت الياءُ والواو والسابقةُ منهما ساكنةٌ. قُلبَت الواو ياءً ، وأُدغِمَت الياءُ في الياء ، فقيل : «حيُّ »كما ترى)(١) .

وقد قال النحويون : إن الياء والواو إذا اجتمعتا في كلمة وسُبِقت الأولى منهما بالسكون. . فإن الواو تُقلَبُ ياء ، وتُدغَمُ الياء في الياء ، فتصيران ياء مشدّدة (٢) .

ومثالُ ذلك من الأسماء قولُهم: سيِّدٌ وميِّتٌ ، وهما في الأصل: (سَيْوِدٌ) و(مَيْوِتٌ) ؛ من السؤدد والموت ، فاجتمعت الياءُ والواو والأولى منهما ساكنةٌ ، فقُلبَت الواوُ ياءً ، وأُدغِمَت الياءُ في الياء ، فقيل: سيِّدٌ وميِّت .

⁽۱) انظر « الزاهر » (۱/ ۹۱) ، وبه قال الفراء . انظر « تهذيب اللغة » (۹/ ۲٦٩) .

 ⁽٢) قال سيبويه في « الكتاب » (٤/ ٣٦٥): (وكانت الياءُ الغالبة في القلب لا الواو لأنها أخف عليهم ؛ لشبهها بالألف) ، وانظر « المقتضب » (١/ ٢٢١ _ ٢٢٢) .

⁽٣) انظر « تهذیب اللغة » (٢٤٤/١٤) .

ومثالُهُ في المصادر قولُهم : طَوىٰ يَطوي طَيّاً ، وشَوىٰ يَشُوي شَيّاً ، ولَوىٰ يَلُوي لَيّاً .

وكانت هلذه المصادرُ في الأصل: (طَوْياً) و(شُوْياً) و(لَوْياً)، فاجتمعت فيها الواو والياءُ والأولئ منهما ساكنةٌ، فقُلبَت الواو فيها ياءً، وأُدغِمَت الياءُ في الياء.

فهاذا هو الأصلُ الذي بُنيَ عليه إبدالُ الواوياءُ عند اجتماعِهما وسكونِ الأولىٰ منهما .

وقد شذَّ عن هاذا الباب أمثلةٌ اجتمعت فيها الواو والياءُ والأولى منهما ساكنةٌ ولم تُقلَب فيها الواوياء:

منها: ضَيْوَنٌ ؟ اسمُ الهرِّ الذكر(١).

ومنها : حَيْوَةُ ؟ اسمٌ في قولهم : رجاءُ بن حَيْوَةً .

ومنها: قولُهم في (فُعِلَ) من (فاعَلْتُ) و(فَيْعَلْتُ) و(فَوْعَلْتُ) من سرتُ وبِعتُ : سُويِرَ وبُويِعَ ، فلم تُقلَب فيه الواوياءً ؛ لأن الواوَ ليست بلازمة في (فاعلْتُ) ، وأجروا (فَيْعَلْتُ) و(فَوْعَلْتُ) مُجرئ (فاعلْتُ) .

وأما (حَيْوَةُ): فلأنه من أسماء الأعلام؛ يقعُ في الاسم العلم ما يكونُ خلافَ القياس؛ كقولهم: مَحْبَبٌ، ومَعْدِي كربَ، ونحوَ ذلك (٣).

6 1200 DOCUMENT COMMON AT 100000 DOCUMENT CO DOCUMENTO

⁽١) انظر « الصحاح » (ض و ن) .

⁽۲) انظر « الكتاب » (٤/ ٣٧٢) ، و « سر صناعة الإعراب » (٣٦٦/٢) .

⁽٣) فجاز في (مَحْبَب) : إظهارُ التضعيف ، مع أن الأصل في (مَفْعَل) مضعَّفاً الإدغامُ ، =

grace orange common particles of the par

وأما (ضَيْوَنٌ): فإن هاذا الاسمَ الواحدَ تُرِكَ إبدالُ الواو فيه ياءً وإن أُلَّ أُوجب القياسُ هاذا الإبدالَ. ليَدُلَّ علىٰ أن الأصلَ الذي وقع فيه بدلٌ. من أَلَّ فظائره (١).

فالحيُّ في الأصل: (حَيْوٌ) أُبدلَت الواو منه ياءً، وأُدغِمت الياءُ في الياء، فقيل: (حيُّ)كما بيَّناه.

[وجوهُ (الحيِّ) في اللغةِ]

ثم إن (الحيَّ) في اللغة على وجوهٍ :

أحدُها: الحيُّ نقيضُ الميِّتِ ، والله سبحانه الحيُّ الذي لا يموتُ ، لم يزل حيّاً ولا يزال حيّاً ؛ إذا كان الحيوانُ الذي يصحُّ أن يموتَ حيّاً. . فالحيُّ الذي لا يموتُ أولى باسم الحيِّ .

والوجهُ الثاني : أن الحيَّ في اللغة : دعاءُ الإبل إلى الماء (٢) ، والهِيَّ :

Bracko Darrack Command VE command O Darrag

وأما (معدي كرب) _ وأثبت على لغة الإضافة والمنع من الصرف _ : فلأن ما اعتلَّ لامه لم يُبْنَ منه (مَفْعَل) ؛ نحو : المشتى والمغزى ، ولا يقولون : المشتي ولا المغزى ، انظر « المنصف » (١٤٢/١) .

⁽۱) قال السيرافي في «شرح الكتاب» (٣٧٧/٥) : (ويجوز عندي أن تكونَ العرب قالت : « ضَيْوَن » ؛ لأنه لا يُعرف له اشتقاق ولا فعل يتصرف ؛ فلو قالوا : « ضَيْنٌ » لم يُعرف أهو من الياء أم الواو) .

⁽٢) إنما دعاء الإبل إلى الشرب هو الجيء بالجيم ؛ يقال : جأجاً بالإبل ؛ إذا دعاها للشرب ، فلعل الكلمة تصحَّفت على المؤلف رحمه الله تعالى . انظر « تاج العروس » (جيأ) .

BANGLODONALIOL COMMONOCOMO DONALIOLO DONALIO

دعاؤها إلى العَلَفِ^(۱) ، ولذلك قالوا فيمن لا يُحسِنُ رعايةَ الإبل : إنه لا يعرف الحيَّ من الهِيِّ (۲) .

والوجهُ الثالثُ : الحيُّ : فرجُ المرأة .

وحكى ابنُ الأعرابيِّ : أن أعرابيًا رأى جهاز امرأة ، فقال : هاذا سَعَفُ الحيِّ ؛ أي : جهازُ الحيِّ (٣) .

والوجهُ الرابعُ: الحيُّ من النبات: ما كان منه رَطْباً يهتزُّ ، وأحيا الله الأرضَ الميتة ؛ إذا أُصلحت بإرسال الغيث عليها تعودُ خضراءَ (٤).

والوجهُ الخامسُ : الحيُّ : القبيلةُ ، وجمعُهُ : أحياءٌ (٥).

والوجهُ السادسُ: الحيُّ: الباقي ، والعرب تقول: كيف حيَّةُ أهلك ؛ أي : كيف من بقي منهم (٦) ، ومنه قولُ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ يُذَبِّعُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ﴾ [البقرة: ٤٩] ؛ أي : يستبقونَ نساءكم ، فلا يذبِّحونهنَّ كما يذبِّحونهنَّ كما يذبِّحون أبناءكم .

والحِيُّ ؛ بكسر الحاء: جمعُ الحياة ؛ قال الشاعر (٧) : [من مشطور الرجز]

TICK O DANIEN COM YO MOOD DANIEN CO DANIE

⁽١) ويقال: الهيء بالهمز.

 ⁽٢) في « تهذيب اللغة » (١٨٤/٥) : (عن ابن الأعرابي : الحيُّ : الحقُّ ، والليُّ : الباطل ، ومنه قولهم : هو لا يعرف الحيَّ من الليِّ) .

⁽٣) انظر «تهذیب اللغة » (٥/ ١٨٤).

⁽٤) انظر «تهذيب اللغة » (٥/ ١٨٤).

⁽٥) انظر « تهذيب اللغة » (٥/ ١٨٤) .

⁽٦) انظر « تهذیب اللغة » (٥/ ١٨٥) .

 ⁽٧) البيتان للعجاج . انظر « ديوانه » (١/ ٤٨٦) ، وفيه : (وقد نرئ) بدل (ولو ترئ) ،
 والدَّغفلُ : زمان الخصب . انظر « العين » (٤٦٦/٤) .

ولو ترى إذِ الحياةُ حِيُّ^(۱) وإذْ زمانُ الناسِ دَغْفَليُّ

[وجهُ تخصيصِ (الحَيَّةِ) بهاذا الاسم]

واختلفوا في تسمية الحيَّة حيَّة دون سائرِ الحيوانات مع شمولِ الحياةِ فيها جميعاً:

فمنهم من قال : إنما سُمِّيت بذلك لطول حياتها ؛ إذ ليس في الحشرات أعمرُ منها .

وقد قيل: إن الناسَ في قديم الأيام ما رأوا حيَّةً ماتت إلا بعارضِ عرض لها ، مع كثرةِ أعدائها من الناس والسباعِ والطيرِ والوحشِ ؛ فإن الناسَ يغتنمون قتلَها ، والعِقْبانَ تأكلُ الحيَّاتِ ، وكذلك الهرُّ وابنُ عِرْسٍ ، وكذلك يغتنمون قتلَها ، والعِقْبانَ تأكلُ الحيَّاتِ ، وكذلك الهرُّ وابنُ عِرْسٍ ، وكذلك [الوَرَلُ] يأكل الحيَّاتِ أكلاً ذريعاً (٢) ، والحيَّاتُ يأكلُ بعضُها بعضاً إذا اختلفت أجناسُها ؛ للمعاداة التي بينها ؛ كالمعاداة التي بين الأفعى والأسودِ السالخ (٣) ، والخنازيرُ تأكل الحيَّات ، وهي غذاءُ القنافذِ (١٤) .

BUTCH O DATAINE COCCOO VI TOCOO DATAINE CO DATAIN

⁽١) قال الفراء في « معاني القرآن » (٣/ ١٥٩) : (وكان ينبغي أن يكون : « حُويٌ » ، فكسرَ أوَّلها لئلا تتبدَّل الياءُ واواً) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الفرغل) ، ولعلها تصحفت عن الفُرْعُل ؛ وهو ولد الضبع ، والمثبت من كتاب «الحيوان» (١٤٩/٤) ، والورل : دابة أصغر من الضب شبيهة به ، وبراثنه أقوى من الضب ، واشتهر كما ذكر المصنف بأكل الحيات .

⁽٣) سُمِّيَ بذلك لأنه يسلخ جلده كل عام . انظر « تاج العروس » (س ل خ) .

⁽٤) انظر « الحيوان » للجاحظ (٤/ ١٦٥ ، ١٦٩) .

فلا تموتُ الحيَّةُ على مجرى العادة إلا بعارضٍ يعرضُ لها ؛ من قَتلِ بعض أعدائها لها ، أو حريقٍ يقع فيها ، أو هَدْمٍ يقع عليها ، ونحو ذلك (١) .

ولهاذا ضربت العربُ بطول حياتها المثلَ فقالت: أعمرُ من الحيَّة (٢) ، كما قالت: أعمرُ من النسر ؛ لطول عمره (٣) ، وكذلك قالوا: ليس في الطير أعمرُ من النسر ، وكما قالوا: أعمرُ من لبَدٍ ؛ وهو آخرُ نسور لقمانَ (٤) ، وقد قيل: إنه عاش تسعَ مئة سنة ، وكذلك قال فيه الشاعرُ النابغةُ الذبيانيُّ (٥) :

أضحَتْ قِفَاراً وأضحَىٰ أهلُها احتمَلُوا أخنَىٰ عليها الذي أخنَىٰ على لُبَدِ وعاش لقمانُ بن عادٍ عمرَ سبعة نسور ؛ آخرُهنُّ لبدٌ ، الذي ضربت به العربُ المثلَ .

وكذلك قالوا في المثل: أحيا من الحيَّة ، كما قالوا: أحيا من ضبً (٢) ؛ أرادوا بذلك: الوصف بطول الحياة ، ولم يريدوا به: الوصف بالحياء ، كما أرادوه بقولهم: أحيا من فتاةٍ ، وأحيا من مخبًّأة ، وأحيا من

⁽۱) انظر « الحيوان » (١١٨/٤) .

⁽۲) انظر « جمهرة الأمثال » (۲/ ۷٤).

⁽٣) وكذلك قالوا: أعمر من نسر ؛ يريدون به : رجلاً اسمه : معاذ بن مسلم ، صحب بني مروان . انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٧٥) .

⁽٤) ويقولون أيضاً: أتى أَبَدٌ على لَبَدِ . انظر « الأمثال » لابن سلام (ص٣٣٦) ، و « جمهرة الأمثال » (٢/ ٣٤) .

⁽٥) البيت من معلقته . انظر « ديوانه » (ص١٦) ، وجاء الشطر الأول فيه :

أمسى خلاء وأمسى أهلها احتملوا

⁽٦) انظر « جمهرة الأمثال » (١/ ٣٤٣) .

بِكْرٍ ، وأحيا من الهَدِيِّ ؛ وهي العروسُ^(١) ، وهـٰذا كلُّهُ من الاستحياء ، والذي قبلَهُ من طول الحياة .

والحيوانُ الموصوف بطول العمر كثير ؛ منها : الفيلُ ، ومنها : النسرُ ، ومنها : النسرُ ، ومنها : الحُمُرُ الأخدريَّةُ ؛ التي ظهرت من نِتاج أخدرَ ؛ فرسٍ كان لأرْدَشيرَ توحَشَ وحمى عاناتٍ وضربَ فيها (٢) ، فجاءت من نسلها الحمُرُ الأخدريَّةُ ، وكانت الأكاسرةُ إذا اصطادَتْ واحداً منها وسَمَتْهُ بأسمائها وأطلقت عنه ، فإذا اصطادَهُ بعد ذلك غيرُهُ أطلقَ عنه ، وراعى فيه حرمَةَ وَسْمِ من وَسَمَهُ قبل ذلك ، وبذلك عُرفَ طولُ عمرها (٣) .

قالوا في المثل: أعمرُ من ضبِّ ، فضربوا بطول عمره المثلَ ، وذكر الأصمعيُّ أن الحِسْلَ يبلغ مئة سنة ، ثمَّ يسقطُ فيصيرُ حينئذٍ ضبّاً (٤) .

وكلُّ الحيوانات الموصوفةِ بطول العمر فإنه يزيدُ عمُرُ الحيَّة على أعمارها ، فلذلك قيل لها : (الحيَّة) على الإطلاق .

ومنهم من قال: إنما قيل لها: الحيَّة؛ لعسرها في مفارقة الحياة لها عند قتلها؛ لأنها إن قُطِّعَت إرْباً إرْباً بقيت حركاتُ الأحياء فيها إلى أن يُرضَّ رأسُها، ولو بقيت مقطوعة الأوصال شهراً على ما بيَّناه.

وقد يشاركُها الضبُّ في هاذه الخصلةِ ؛ لأنها إن ذُبحَت وبقيت بعد

TO TOWN TO THE TOWN TO THE TOWN TO THE TOWN THE

⁽١) انظر هاذه الأمثال في « جمهرة الأمثال » (١/ ٤٠١ ، ٤٠١) .

⁽٢) عانات : جمع عانة ؛ القطيع من حُمُر الوحش .

⁽٣) انظر « الحيوان » (١٣٩/١) .

⁽٤) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٣٤) ، و « مجمع الأمثال » (٢/ ٥٠) .

BLOGO DOLLERO COMMISSIONE DOLLERO DOLLO DO

الذبح أياماً تحرَّكت بعدها (١) ، ولذلك قيل في المثل: أطولُ ذَمَاءً من الضبِّ ، وأطولُ ذَمَاءً من الضبِّ ، وأطولُ ذَمَاءً من الضبِّ ، وأطولُ ذَمَاءً من الخنفساء (٢) ، وذلك كلَّهُ يرجع إلى بقاء حياتها مدةً طويلةً بعد قطع أوصالها .

فهاذا وجه تخصيص الحيّة بهاذا الاسم.

وقد أتينا في هـٰذا الفصل على معنى الحياة والحيوان في اللغة .

[ضروبُ الحيِّ]

فأما أقسامُ الأحياء والحيوان : فإن الفلاسفة ذكروا فيها قسمة قاصرة عن كمالها ، ونحن نقسِّمُها قسمة شافية على أصول الموحِّدينَ فنقول :

الأحياء على ضربين:

أحدُهما: مُشاهَدٌ مرئيٌ .

والثاني: غيرُ محسوسِ للناس على مجرى العادة ، وهاذا القسمُ منه ضربان:

أحدُهما : حيٌّ قديمٌ لا يموتُ ولا يتغيَّرُ ؛ وهو الإلهُ عزَّ وجلَّ .

والآخرُ: ثلاثةُ أجناس؛ أحدُها: الملائكةُ ، والثاني: الجنُّ ، والثالثُ : الشياطينُ ، وهاذه الأجناسُ الثلاثةُ غيرُ مرئيَّةٍ لنا على مجرى العادة ، وإن جازت رؤيتُنا لها في وقتِ آخرَ ليس هاذا موضعَ بيانِهِ .

grace Darrace Commet by James Darrace Co Darra

⁽١) انظر « الحيوان » (٦٤/٦) .

⁽٢) انظر «جمهرة الأمثال» (٢/١٣/٢) ، والذماء : بقية النفس ، أو شدة انعقاد الحياة بعد الذبح . « تاج العروس » (ذم ي) .

وأما الحيواناتُ المحسوساتُ في العرفِ والعادةِ . . على أربعة أقسام : حيوانٌ يمشي ، والإنسانُ من هاذا القبيل ، وحيوانٌ يطيرُ ؛ كالطيور ، وحيوانٌ ينساحُ ؛ كالحيَّاتِ والعقاربِ وسائرِ الحشرات ، وحيوانٌ يعومُ ويسبحُ .

وقد تجتمعُ صفاتٌ من هاذا في حيوان واحدٍ ؛ كالمشي والطيران في الطيور ؛ لأن كلَّ طائر يمشي ، وليس كلُّ ماشٍ طائراً .

والماشي من الحيوان أربعة أقسام: ناسٌ ، وبهائم ، وسباعٌ ، وحشراتٌ .

فأما يأجوج ومأجوج : فمن جملة الناس.

وأما النَّسناسُ: فإن من حرَّمَ أكلَها جعلها من السباعِ ، أو من جملةِ الناس^(۱) ، ومن أباح أكلَها جعلها من جملةِ البهائم^(۲) .

والطيورُ كلُّها ثلاثة أنواع: سباعُ الطير، وهمجٌ، وبهيمةٌ.

Brack O Daring Comme d. Tomo Daring CO Dari

⁽۱) على القول بأن النسناس: تركيب ما بين الشق والإنسان ، والشق: جنس من الجن صورة الواحد منهم على نصف صورة الإنسان ، وقيل: إنه حيوان كالإنسان له عين واحدة ، يخرج من الماء ويتكلم ، ومتى ظفر بالإنسان قتله ، وقيل غير ذلك . انظر «الحيوان» (١/ ١٨٩) ، و « حياة الحيوان الكبرى » (٢/ ٤٨٠) ، ويطلق النسناس : على نوع من القرود .

⁽٢) قال الإمام النووي في « المجموع » (٣/ ٣٣) : (واستثنى القاضي أبو الطيب النسناس أيضاً ، فجعله حراماً ، ووافقه الشيخُ أبو حامد ، وخالفهما الرويانيُّ وغيرُهُ ، فأباحوه ، قلت : الصحيحُ المعتمد : أن جميع ما في البحر تحلُّ ميتتُهُ إلا الضفدع ، ويُحملُ ما ذكره الأصحاب أو بعضُهم من السلحفاة والحية والنسناس على ما يكون في ماء غير البحر ، والله تعالى أعلم) .

graciosannaciommenos sannaciosana

والهمجُ فيما يطيرُ : كالحشرات فيما يمشي .

والفرقُ بين السباع والبهائم: أن السبعَ الخالصَ : يأكل اللحمَ دون الحَبِّ ، والبهيمة الخالصة : تأكل الحَبُّ دون اللحم ، هاذا في الغالب .

وقد يُوجد في الحيوان الطائر ما يأكلُ الحشيشَ ؛ كالعصفور الذي يلتقطُ الحَبّ ، ويصيدُ النملَ الطائرَ والجرادَ .

وليس كلُّ ما طار في الجملةِ طيراً على الإطلاق ؛ فإن الجِعلانَ قد تطيرُ في بعض الأحوال وليست من الطير ، والملائكةُ أولو أجنحةٍ مثنَىٰ وثُلاثَ ورُباع (١) ، وجعفرُ الطيّار يطيرُ مع الملائكة (٢) ، وليس هاؤلاء من جنسِ الطيور .

وفيما ذكرنا في هـنذا الفصل كفايةٌ في معرفة الحيِّ من طريق اللغة ، وفي معرفة أقسامه ، والله أعلم .

NOCAO DOCUMENTO A ORGANIZACIÓ DOCUMBANA DE COMO DOCUMBANA DE COMO DE C

⁽١) قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ فَاطِرِ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ جَاعِلِ ٱلْمَلَتَهِكَةِ رُسُلًا أُوْلِيَّ أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَثَ وَرُبُاعً يَزِيدُ فِي ٱلْخَلْقِ مَا يَشَآءُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىءٍ قَدِيرٌ ﴾ [فاطر : ١] .

⁽٢) روى الترمذي (٣٧٦٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « رأيت جعفراً يطير في الجنة مع الملائكة » .

gratorannate commonomo Pannate Pang

الفصالاتاني في بيان معنى (انحياة) و (انحي) وحقيفتهاعلى مذاهب لمتكلمين

اختلفوا في إثباتِ (الحياةِ) معنى :

فمن أنكر وجود الأعراض: أنكر وجود الحياة (١).

ومن أثبت الأعراض : أثبت الحياة .

واختلف المثبتون لها في حقيقة معناها:

فقال أصحابنا: الحياة : صفة بها يكون الحيُّ حيّاً (٢).

ومنهم من قال: الحياةُ: صفةٌ بوجودها وجودُ العلم والقدرةِ والإرادةِ فيما هو حياةٌ له (٣).

ولو أُفرِدَتْ لكلِّ واحدٍ من هاذه الصفات فقيل : الحياةُ ما كان شرطاً في

MANCE CONTRACT COCCODE (A) TOCOCOD PARINTENTO PARINTENTO

⁽١) انظر (١/٢٥٥).

⁽۲) انظر « رسالة إلى أهل الثغر » (ص۱۲۱) .

٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٠٥) ، قال الإمام ابن فورك : (وكان يقول : إن الحياة يجوز وجودها في الجزء المنفرد ، وكذلك سائر المعاني التي تقتضي بوجودها فيه وجود الحياة ؛ كالعلم والقدرة والإرادة والكراهة والكلام ونحو ذلك) ، وقوله (حياة له) المراد : (له حياة) .

وجودِ القدرةِ ، أو ما كان شرطاً في وجودِ العلمِ ، أو ما كان شرطاً في وجودِ الإرادةِ . . لصحَّ الحدُّ .

وهاذا على أصلنا صحيحٌ ؛ لإجماع أصحابنا : على أن العلمَ والقدرةَ والإرادةَ لا يصحُّ وجودُ شيء منها فيما ليس بحيِّ .

فأما الكلام : فقد اختلف أصحابنا فيه :

فمنهم: من جعل وجودَ الحياة في محلِّهِ شرطاً في وجودِهِ ، وعلى هــٰذا القول يجوزُ أن يقال: الحياةُ صفةٌ مشروطةٌ في وجود الكلام(١١).

ومنهم: من أجاز وجود الكلام في الجمادات ، ولم يجعل الحياة شرطاً في وجود فيه ، ولا يصحُّ على هاذا المذهب تحديدُ الحياة بكونها شرطاً في وجود الكلام (٢).

وقالت المعتزلة : الحياة : ما من شرطه في الوجود أن يجعلَ الجملة

(۱) وبه قال الإمام الأشعري ، وقال في قوله سبحانه : ﴿ قَالَتَا آنَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ [فصلت : ۱۱] بأنه قول على الحقيقة محمول على أنه كان مقروناً بالحياة . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٧٠) .

(۲) قال الإمام الصفار في «تلخيص الأدلة» (ص٢٤٥): (واختلفوا في الكلام: فأجاز أبو العباس القلانسي من أهل السنة والجماعة وجودة خاصة فيما ليس بحيّ، نحو الجماد والميت على سبيل التسخير، كما يوجد التحرك من الشجر عند هبوب الريح، وتأوّل قولَة تعالى: ﴿قَالَنَا النّيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ على أنه كان على سبيل التسخير دون وجود الحياة فيهما، وعلى ذلك تأوّل تسبيح كلّ شيء بحمد الله، وكلام الذراع المسموم مع رسول الله عليه السلام)، والمتأمّل يرى أن الإمام القلانسي لم يجعل هذا النوع من الكلام كلام نفس؛ لأنه على سبيل التسخير، فيكاد يرجع الخلاف إلى اللفظ؛ إذ هذا النوع الذي أثبته هو صوت مخلوق في محلّ، وليس بكلام على التحقيق.

BUSCO DANGE COCCOO AL MOCCOO DANGE O DANGE

grace or anna common partice or an a

كالشيء الواحد في جواز تعلُّقِ الصفات بها(١).

وبنوه على أصلهم: في أن الجملة تصير حيّاً بحلول الحياة في بعضها (٢).

وزعم قومٌ من الفلاسفة : أن الحياة : هي الروحُ ، وهما جوهرٌ واحدٌ (٣). ومنهم من فرَّق بينهما وقال : الروحُ جوهرٌ ، والحياةُ عرضٌ ، كما ذهب إليه أكثرُ المتكلِّمينَ (٤) .

وزعم بعضُ المعتزلة: أن الحياة تفيد معنى القدرة ، وأن الحيّ هو القادرُ .

ورُويَ مثلُ هاذا القولِ عن عبَّاد بن [سليمان] الصيمريِّ (٥) ، وهو مذهب أكثر النصاريٰ (٦) .

Bracko Darrack Consol of James Darracko Darra

⁽١) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص١٦٠) وما بعدها ، و « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص٦٤) .

 ⁽۲) ومذهب المحققين منهم: أنه لا يصير حياً إلا الجزء الذي قامت فيه الحياة دون
 الجملة . انظر (۳۳۸/۱) ، (۱۲۳/۲) .

⁽٣) وإلىٰ ذلك ذهب أهل الطبائع والنظام من المعتزلة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٣٠_٣٣٠) .

⁽٤) قوله: (والحياة عرض)؛ يعني: أو صفة. انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٤٤)، و«الإرشاد» للجويني (ص٣٧٧)، و«مقالات الإسلاميين» (ص٣٣٤).

⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (سلمان) ، ولذلك لم يجوز عباد إفراد الحياة عن القدرة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٦٨) .

⁽٦) تمسكاً بمذهبهم بأن الله تعالى ثلاثة أقانيم ؛ هي : الوجود ، والحياة ، والعلم ، فقالوا : إن الحياة هي القدرة . انظر « تمهيد الأوائل » (ص٩٩ ـ ٩٩) .

grace orange common particles and

وزعم بعضُ الكراميَّةِ: أن الحياة من جملة القادرِ ؛ لأن القدرة اسمٌ جامعٌ لكلِّ صفةٍ لا يصحُّ الفعلُ دونها ، فالحياةُ من جملتها ، وكذلك العلمُ وصحَّةُ الجارحةِ ، ونحوُها من الصفاتِ التي لا بدَّ من وجودها في وجود الاستطاعةِ ، وهاذا مذهبُ المعروف منهم بأبي عمرو المازنيِّ (١) .

[اختلافُهم في معنىٰ (الحيِّ)]

واختلفوا في حقيقة معنىٰ (الحيِّ) :

فقال جمهورُ أصحابنا: (إن الحيّ : ما له حياةٌ)، وبنَوهُ على أصلهم : في استحالة وجودِ حيِّ بلا حياة .

ثم إنهم اعتبروا تفصيلاً في اسم الحيوان فقالوا: إن كانت حياة الحي مقرونة بوجود الروح معها. كان حيواناً ، وإن كان حياً غير موصوف بالروح. فهو حي بالحياة ، ولا يجوز إطلاق اسم الحيوان عليه ؛ وهو البارئ عز وجل ؛ لأنه حي بحياة أزليّة ليس بروحاني ، بل هو خالق جميع الأرواح ، والأرواح كلها مخلوقة ، ومن قال بقدم شيء من الأرواح فهو كافرون .

⁽۱) تقدم (۱/۱۱ه).

⁽⁾ روى القشيري في «رسالته » (ص٩٢) عن الأستاذ أبي إسحاق الإسفرايني أنه قال : لمّا قدمت من بغداد كنت أدرس في جامع نيسابور مسألة الروح ، وأشرح القول في أنها مخلوقة ، وكان أبو القاسم النصراباذي قاعداً متباعداً عنّا يصغي إلىٰ كلامي ، فاجتاز بنا بعد ذلك يوماً بأيام قلائل ، فقال لمحمد الفراء : اشهد أني أسلمت علىٰ يد هذا الرجل ، وأشار إليّ .

والكلامُ في حقيقة معنى الروح له موضعٌ آخرُ دون هاذا الموضع(١).

وحُكيَ عن عبَّاد بن [سليمان] الصيمريِّ (٢): أن الحيَّ : هو القادرُ ، كما ذهب إليه أكثرُ النصاري .

وقال الجبائيُّ ومن تبعَهُ من القدرية : إن الحيَّ : من يصحُّ أن يعلمَ ويقدِر^(٣) .

وقال ابنه أبو هاشم : من يصحُّ أن يكونَ مُدرِكاً إذا انتفت الآفةُ عنه .

وعبَّر بعضُ أصحابه عن معنىٰ (الحيِّ) بأن قال : الحيُّ : ما هو علىٰ حالةٍ يصحُّ أن يكونَ عالماً قادراً مُريداً كارهاً (٤) .

وأجاز هـٰؤلاء إفرادَ حدِّ الحيِّ لكل واحدٍ من الصفات ، ولكلِّ صفةٍ تختصُّ بالحيِّ ، ولا تختصُّ بحيٍّ دون حيٍّ .

وهاذا الحدُّ يجبُ فسادُهُ على مذهبه أوَّلاً قبل فساده على أصولِ مخالفيه ؛ وذلك أن من أصله : أن العلمَ بمعنى الحدِّ يجبُ أن يكونَ أوضحَ وأسبقَ إلى الفهم من العلم بالمحدودِ ، وقد علمنا أن العلمَ بصحَّةِ كون الحيِّ عالماً قادراً مترتبُّ على العلم بكونه حيًا ، فلا يصحُّ أن يُجعَلَ حدُّ الحيِّ

nocao Dournoca como (11) sessos Dournocao Dourse

⁽١) انظر (٢/٦٦٣).

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (سلمان) .

⁽٣) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص١٦١) .

⁽³⁾ قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (٥/ ٢٣٠) : (إن الغرض بقولنا : إنه يصح أن يقدر ويعلم . . أن ذلك غير مستحيل فيه ، فليس لأحد أن يقول : إنه تعالى يجب كونه قادراً ، فلا يصح أن يقال : إنه يصح أن يعلم ويقدر ، فإذا بطل ذلك صح دخوله في الحد الذي ذكرناه ، وبذلك يحد شيوخنا) .

ractorannatoramammomorpannatorang

ما تكونُ المعرفةُ مترتبَّةً عليه لا تُعرَفُ إلا بعد معرفته ، فيجبُ العلمُ بكونه حيّاً قبل العلم بصحَّة علمِهِ وقدرتِهِ وإرادتِهِ .

وأما على أصول مخالفيه: فمن أجلِ أنهم لا يقولون بالأحوال التي لا سبيلَ إلى وصفها ، ولا إلى العلم بها .

فإذا قالوا: الحيُّ : ما كان على حالةٍ لكونه عليها صحَّ أن يكونَ مُدرِكاً أو عالماً أو قادراً (١) ، ولم تكن الحالُ التي يكون عليها معلومةً ولا مجهولةً ولا شيئاً ولا معنى ولا ذاتاً . . كان اللفظُ بها كاللفظ بما لا حقيقة له .

ودليلُ صحَّةِ قولنا: (إن الحيَّ : ما له حياةٌ). . وجودُ هـٰذا الحكم بوجود الحياةِ (٢) .

فإن أوردوا على هلذا الاستدلال: ارتفاع البنية بارتفاع البنية وانتقاضها. أجزنا وجود الحياة في كلّ جزء مفرد وكونَهُ حيّاً بها مع انتقاض البنية (٣) ، وقد وافقونا على خروجه عن كونه حيّاً بارتفاع الحياة عنه ، فصحً هلذا الاعتبارُ في حدّه دون اعتبار البُنيّة .

وأما قولُ من زعم: (أن الحيَّ : هو القادر)(١). . فيلزمُهُ عليه : ألا

BUCKODOWNIE (AN ELLE DOWNER ODOWN

⁽١) في جميع النسخ : (عليها ما صح) بدل (عليها صحّ) .

⁽۲) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (الحياة)، والمثبت من «تلخيص الأدلة»(ص ٢٤١).

 ⁽٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٦٦) : (وكان يقول _ يعني : الأشعري _ : إن الحياة يجوز وجودها في الجزء المنفرد ، والافتراق لا يضاد الحياة ، ولا شيء من وجوه التركيب إلا ويجوز وجود الحياة معه) .

⁽٤) وهو قول أكثر النصارئ ، وحكي عن عباد بن سليمان الصيمري من المعتزلة كما تقدم قريباً .

grace oran race common partical orang

يكونَ المُغمىٰ عليه حيّاً ؛ لأنه ليس بقادر ، وكذلك العاجزُ .

فإن زعم: أنهما قادرانِ.

قيل : لم سمَّيتَهما عاجزين ؟!

وقيل لهم: ما أنكرتم أن يكونَ معنى (الحيِّ) أنه عالمٌ ، وأن تكونَ (الحياةُ) بمعنى العلم ؟

فإن قالوا: أنكرنا ذلك من أجل أن النائمَ حيٌّ وليس بعالم.

قيل : فما أنكرتم أن النائمَ أيضاً حيٌّ وليس بقادر ؟!

وممَّا يدلُّ على فساد قولِ من سوَّىٰ بين الحيِّ والقادر في المعنى: صحَّةُ وصف القادرينِ بأن أحدَهما أقدرُ من الآخر ، مع امتناعِ الوصفِ لأحدهما بالمبالغة في الحياة ؛ لأنه لا يقال: إن أحدَهما أحيا من الآخر ، فلو كان معناهما واحداً لاحتَمَل أحدُهما من المبالغة ما يحتملُهُ الآخرُ .

وممَّا يدلُّ على فساده أيضاً : صحةُ الإضافة في القدرة دون الحياة ؛ لأنه يقال : فلانٌ حيُّ على كذا وكذا ، ولا يقال : فلانٌ حيُّ على كذا وكذا ، فلمَّا اقتضت القدرةُ مضافاً إليه هو المقدورُ ، ولم تقتض الحياةُ مثلَ هاذه الإضافة . . بطل قولُ من زعم أن الحيَّ والقادرَ معناهما واحدٌ .

وأما من زعم من الكراميَّة : أن الحياة من جملة القدرة ؛ لأنه لا يصحُّ أن يفعلَ الفاعلُ بالقدرة شيئاً إلا بعد حصول الحياة . فيلزمُهم على هذا القول : أن يجعلوا آلاتِ الصَّنعة وأدواتِ الصُّنَاع كلَّها من جملة القدرة ؛ لأن الأفعالَ لا تحصلُ إلا بها .

BUNCAOD SUNTENA COCCOR AV LOCOCO DOCUMBIO

grace oran race assessment and the contract or and

فإن ركب ذلك. . لزمَهُ : أن يكونَ بعضُ القدرة أجساماً وبعضُها أعراضاً ، ودخلوا في مثل ما عابوا به النجّار في قوله : إن الكلامَ عرضٌ إذا قُرِئ ، وجسمٌ إذا كُتِبَ .

وإن امتنع من التزام كونِ الآلات من جملة القدرةِ.. نقضَ اعتلالَهُ: بأن كل ما لا يتمُّ الفعلُ إلا به فهو من جملة الاستطاعةِ .

وأما من زعم: أن الحيَّ: من يصحُّ أن يَعلمَ ويقدرَ ويريدَ ويكرهَ:

فإن أرادَ بالصحَّة : وجودَ العلمِ والقدرةِ والإرادةِ والكراهةِ فيه. . لزمَهُ : ألا يكونَ العاجزُ [أو] المغمى عليه حيًّا إذا لم تكن فيه هاذه الصفاتُ .

وإن أراد به : إمكانَ وجود هاذه الصفاتِ فيه . . لزمَهُ : أن يكونَ الميّت حيّاً لصحّة وجود هاذه الصفاتِ فيه عند ارتفاعِ الموتِ عنه ، على أنه لا يجوزُ تحديدُ الشيء بصفةٍ مُنتظَرةٍ ، وإنما يجوزُ تحديدُهُ بصفةٍ حاصلةٍ له ؟ ألا ترى أنه يجوزُ أن يقالَ : إن المتحرِّكَ ما قامت به الحركةُ ، ولا يجوزُ أن يقالَ : إن المتحرِّكَ ما قامت به الحركةُ ، ولا يجوزُ أن يقالَ : إن المتحرِّكَ ما قامت به الحركة ،

وكذلك قولُ من قال : (إن الحيّ : ما يصحُّ أن يُدرِكَ إذا انتفت الآفةُ عنه) في الفساد ؛ لأنه تحديدُ الشيء بصفةٍ مُنتظَرةٍ يجوزُ أن تحصلَ ويجوزُ ألا تحصلَ .

وإنما يصحُّ تحديدُ الشيء بالوصف الحاصلِ له في حال التحديدِ المُميِّز بينه وبين غيره .

وممَّا يدلُّ علىٰ فساد هـٰذا القول خاصة : إجماعُهم معنا : علىٰ أن الله عزَّ ﴿

ENEXODENTARIO DE LA RECORDA DE

وجلَّ لم يزل حيًا ، وكانت الآفاتُ منتفيةً عنه في الأزل ، وهم لا يصفونه في الأزل بإدراكِ شيء بحالٍ .

فبطل أن يكونَ معنى الحيِّ : ما يصحُّ منه الإدراكُ عند ارتفاع الآفات والموانع ، وبالله التوفيقُ .

0 0 0

ENG O DANING COMME 1. 1 DOWN DANING CO DANIE

الفصل الثالث في بيان صحة وصف المدعزوجل بأنب (حي) وبيان كون هذا الوصف لمعنى أولذات و بيان المخلاف فيه

أجمع أصحابُنا مع أكثر المعتزلة والنجَّاريَّة : على أن الله عزَّ وجلَّ حيٍّ ، وعلى أنه لم يزل حيًّا ، ولا يزال حيًّا .

وأجمع أصحابُنا: على أنه لا يجوزُ أن يقالَ له: حيوانٌ ؛ لأن الحيوانَ اسمٌ للحيِّ الروحاني ، فأما الحيُّ القديمُ الذي لا يصحُّ وصفُهُ بالروح . . فلا يقالُ له: حيوانٌ (١) .

وزعمت الفلاسفة : بأن الله لا يجوزُ أن يقالَ : إنه حيٌّ ، ولا أن يُوصَفَ بشيء من الأوصاف التي يُوصَفُ بها شيءٌ من العالم (٢) .

فيلزمُهم على هاذا القول: ألا يصفوه بأنه موجودٌ مع وصفِ جميع العالم بالوجود.

فإن التزموا قياسَهم وقالوا: إنه لا يُوصَفُ بالوجود.. صرَّحوا بنفيه ،

Brack O Darrack Comme (1.1) som Darrack O Darra

⁽١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٤) .

⁽٢) قال ابن سينا في «النجاة» (ص٢٨٧) في حديثه عن كون الصفات لا توجب كثرة ولا مغايرة: (وإذا قيل له: حي. لم يعن إلا هلذا الوجود العقلي مأخوذاً مع الإضافة إلى الكل المعقول أيضاً بالقصد الثاني ؟ إذ الحي هو الدرَّاك الفعالُ).

grace or the comment of the comment

ولم يكن لتسميتهم له إلنها ومُبدِعاً فائدةً .

وإن وصفوه بالوجود. . نقضوا اعتلالَهم .

وقد زعم كثيرٌ من الفلاسفة: أن الكواكبَ والأجرامَ العلويَّةَ كلَّها أحياءٌ سميعةٌ بصيرةٌ (١) ، فمن قال بذلك ثمَّ أنكر أن يكونَ [الإلهُ] سميعاً بصيراً (٢) . فقد أوجب على نفسه: أن تكونَ الأجرامُ العلويَّةُ أقوى من الإله وأقدرَ منه ، ولو كان كذلك لكانت هي بالإلهيَّةِ أولى منه ؛ كما ذهب إليه من زعمَ : أن الشمسَ هي الإلهُ (٣) ، ومن قال : لزُحَلَ دون غيره من الكواكب (٤) ، ومن قال منهم ذلك في الفلك الأعلى الذي سمَّاه فلكَ الأفلاكِ ، ومدبِّرَ العالم ، ومدبِّرَ سائر الأفلاكِ (٥) .

فإن ركب ذلك : فالكلامُ بيننا وبينه في إثبات صانعٍ خلافَ جميع أجناس العالم ، ولم يكن الكلامُ معه حينئذٍ في أوصاف الصانع وأسمائِهِ .

وزعم الناشئ في إحدى الروايتينِ عنه : أن الله عزَّ وجلَّ هو الحيُّ على الحقيقة ، ويقال لغيره : حيُّ على المجاز .

Bracy O Daving Comme L. Lamon Daving Co Daving

⁽۱) بناء على أصلهم: في أن للأجرام العلوية نفوساً تدبرها تدبيرَ الروح للبدن ، وعددَ الأفلاك العلوية عندهم تسعةُ أفلاك ، ولكل فلك نفس تدبره . انظر « تهافت الفلاسفة ا (ص١٤٥) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الأحياء) .

⁽٣) انظر « الملل والنحل » (١٠٣/٣) .

⁽٤) وهم فرقة من البراهمة المنجِّمين يسمَّون بأصحاب الفكرة والوهم . انظر «الملل والنحل» (٣/ ٩٨) .

⁽٥) وهو الفلك الأقصى أو الفلك التاسع الذي فاض عن العقل الأول بزعمهم . انظر « تهافت الفلاسفة » (ص١٤٥) .

والروايةُ الثانيةُ عنه: أن هاذا الاسمَ في غيره حقيقةٌ ، وفيه مجازٌّ (١) .

وزعمت الجهميّة : أن الله عزَّ وجلَّ لا يُوصَفُ بأنه حيٌّ ولا بشيء من أوصاف الإثبات إذا وُصِفَ غيرُهُ به ، وللكن يقالُ : إنه مُحْي ، بدل قولنا : إنه حيُّ (٢) .

وقد تكلمنا في باب حدِّ المثلينِ والمتشابهينِ على فساد قول الناشئِ والجهميَّةِ قبل هاذا بما فيه كفاية (٣).

وزعمت المانوية من الثنوية : أن الأجسام كلَّها أحياءٌ ، وليس في العالم شيءٌ لا حياة فيه ، وإنما الموتُ الحاصلُ في الحيوان : سكونُ حواسِّهِ مع بقاء الحياة والعلم فيه ، والنورُ عندهم : هو الإلكُ ، وهو حيُّ ؛ لأنه لا جسمَ عندهم إلا وهو حيُّ !

وأما الديصانيَّةُ منهم: فزعموا: أن النورَ: حيِّ يفعلُ الخيرَ اختياراً، والظلامَ: مَوَاتٌ يفعلُ الشرَّ طِباعاً لا اختياراً (٥).

والكلام على المانويّةِ والديصانيّةِ: إنما يكونُ في حدوث النورِ والظلمةِ وسائرِ الأجسام ، لا في وصف الإله بالحياة ؛ لأن الإله الذي نُقرُ به ونعبدُهُ

⁽۱) بناء على أصله: أن اشتراكَ القديم والمُحدَث في اسم أو صفة على الحقيقة لا يجوز، وإنما يجوزُ على أن يكونَ حقيقةً في أحدهما مجازاً في الآخر. انظر (١/ ٢٩٢).

⁽٢) انظر (١/ ٢٣٦ ، ٤٧٠) .

⁽٣) انظر (١/ ٣٠٢).

⁽٤) وهو قول أكثرهم كما حكاه أبو عيسى الوراق . انظر «المغني في أبواب التوحيد والعدل» (١١/٥) .

⁽٥) انظر « الملل والنحل » (٢/ ٥٥) .

BLACTO DANNE COMMONOMO DANNE CO DANNE

هم ينكرونَهُ ، والنورَ الذي ادَّعوا له الإللهيَّةَ محدثٌ مخلوقٌ عندنا ، فلا وجه للكلام معهم في صفةِ إللهنا ومعبودِنا مع وقوع الخلافِ بيننا و[بينهم] في ثبوته (١) .

واختلفَ الذين أثبتوا الإلهَ حيّاً في وجه استحقاقِهِ لهاذه الصفةِ : فزعمت النجَّاريَّةُ : أنه حيُّ لنفسه بلا حياة ، وبه قال الجبائيُّ وأكثرُ القدريَّة (٢) .

وزعم الكعبيُّ منهم: أنه يقالُ: حيُّ بنفسه، ولا يقالُ: حيُّ لنفسه، ووزعم الكعبيُّ منهم: أنه يقالُ: حيُّ لنفسه، ووفرَّق بين الباء واللام في هلذا الباب؛ لدعواه أن اللامَ تُوجِبُ التعليلَ دون الباء (٣).

وزعم أبو هاشم: أن الحيَّ إنما يكون حيّاً لكونه على حالٍ من كان عليها يصحُّ أن يُدركَ الأشياءَ مع ارتفاع الموانع ، [وتلك] الحالُ لا موجودةٌ ولا معدومةٌ (٤) ، ولا معلومةٌ ولا مجهولةٌ (٥) .

وقال أصحابُنا: إنه لم يزل حيّاً بحياةٍ هي صفةٌ أزليّةٌ لا يجوزُ عدمُها، وليست حياتُهُ عن روحٍ، ولا عن لحميّةٍ ورطوبةٍ، ولا عن تركيبٍ، ولا عن نفسٍ، ولا عن سببٍ يُوجبُ حدوثاً أو عيباً (٦).

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بينه) .

 ⁽۲) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦٤ ـ ١٦٥) ، و « شرح الأصول الخمسة »
 (ص١٨٨) .

⁽٣) انظر (١/ ٣٨١ ـ ٣٨٢) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وذلك) .

⁽٥) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص١٨٢) .

⁽٦) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٦٦) .

はいいくのとないいとのできるとのできると

والكلامُ على القدريَّةِ في إثبات علمِ الله وقدرتِهِ وحياتِهِ قد مضى في أوَّل هاذا الكتاب^(۱) ، وكذلك الكلامُ على أبي هاشم في أحواله التي ذكرَها ولم يهتدِ إلى معناها قد مضى قبل هاذا بما يُغني عن إعادته^(۲) ، وبالله التوفيقُ .

Brack O Darring Coooo 1.0 Toooo Darring VO Darri

⁽۱) انظر (۳۸۶/۱) وما بعدها .

⁽۲) انظر (۱/۳۹۰).

الفصل الرابع في ذكر ماهوت رط في حصول الحياة وبيان ماصح أن يكون حياً

أجمع المثبتون للحياة معنى : على جواز حدوثِها في الجسم الذي تكثرُ أجزاؤه .

واختلفوا في جواز حلولِ الحياةِ في الجزء الواحدِ الذي لا يتجزَّأ :

فأجاز ذلك جميع أصحابنا ، وقالوا : بجواز حلول العلم والقدرة والإرادة والكراهة ، وبجواز حدوث أضداد هاذه الأعراض وسائر الأعراض ؛ من حركة وسكون ولون وطعم ورائحة (١٠) .

وقالوا : إن الجزءَ إذا انفرد فلا يجوزُ أن يخلوَ عن كونٍ ولونٍ وطعمٍ ورائحةٍ (٢) .

وقالوا أيضاً: إن كلَّ عرضٍ يقومُ بالجوهر وله ضدُّ ليس من جنسه فإن الجوهر لا يخلو من ذلك أو ضدِّهِ ، ولا بدَّ من قيام أحدِهما به .

فأما تعرِّي الأجسامِ في حال حدوثِها عن البقاء (٣): فلأن البقاء له

620 Danna (1.1 100000 Danna (10 Danna

 ⁽١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٠٥) .

⁽۲) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٠٤) .

٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٣٨) حكاية عن الإمام=

عندنا ضدُّ ليس من جنسه (١) .

وكلُّ من قال بهاذا القول: لم يجعلُ من شرط وجودِ الحياةِ والعلمِ والقدرةِ والإرادةِ وجودَ تركيبِ وبُنْيَةٍ مخصوصةٍ ، وإلى هاذا القول ذهب من المعتزلة الإسكافيُّ وحدَهُ (٢).

وزعم الباقونَ من المعتزلة: أن الحياة لا يصحُّ وجودُها في الجوهر المنفرد، وإنما يصحُّ وجودُها في جسم مبنيِّ على وجهٍ مخصوصِ من البُنْيَة، واشترط أكثرُهم في بُنْيتِها: لحميَّة ورطوبة وتركيباً مخصوصاً (٣).

وكذلك قولُهم في كلِّ عرضٍ: من شرط وجودِهِ وجودُ الحياة في محلِّهِ ؛ كالعلم والقدرة والإرادة ونحوِها ، فمنعوا وجودَ جميع ذلك في الجزء المنفرد ، وفيما نقصَ أجزاؤه عن البُنْيَة المخصوصة التي اعتبروها .

واختلفوا في اللون والكون :

فزعم أبو الهذيل العلَّافُ: أنه لا يجوزُ أن يُوجدَ اللونُ بالجزء الذي لا يتجزَّأ إذا كان منفرداً ، ويجوز قيامُ الكون به (٤) .

الأشعري : (وكان يقول : إن إجماع المتكلمين قديماً وحديثاً أن الجسم حال حدوثه لا يصح أن يكون باقياً) .

١) وضد البقاء إنما هو في أجزائه وأنواعه ، وأما في جملته فليس له ضد . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٣٩) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٣_٣١٤) .

⁽٣) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣١٤_٣١٥)، و«المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين» (ص٢٣٩_٢٤).

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٠٢_٣٠٣ ، ٣١٥) .

وزعم الكعبيُّ: أنه لا يجوزُ قيامُ الكون به ، ويجوزُ قيامُ اللون به (۱) . وأجاز أصحابنا: قيامَهما جميعاً به عند انفراده ، كما يجوزُ قيامُ ذلك كلّهِ به عند اجتماعِهِ مع غيره (۲) .

واختلفوا في قيام التأليفِ به ؛ من أجل اختلافِهم في مقدار التأليفِ : فمن قال : إن التأليفَ عرضٌ يقوم بالمؤتلفينِ ، وزعم : أن المتألفينِ يتألَّفان بمعنى واحدٍ يقومُ بهما ، كما ذهب إليه الجبائيُّ ومن تبعه من القدريَّةِ . . لم يُجِزْ قيامَ التأليف بالواحد ، وأجاز قيامَهُ بالجوهرينِ إذا اجتمعا(٣) .

ومن قال: إن التأليف عرضانِ ، أو قال: لا بدَّ من قيام تأليفينِ بالمؤتلفينِ ، فيكونُ في كلِّ واحدٍ منهما تأليفٌ ، كما ذهب إليه شيخُنا أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله. . أجاز قيامَ التأليفِ الواحدِ بالجزء الواحدِ ، ولم يُسمِّهِ تأليفاً إلا عند اجتماعِهِ مع الجزء الآخر(٤) .

واختلفوا في قيام الحركةِ والسكونِ بالجزء المنفرد ؛ لاختلافهم في أن

⁽١) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص١٩٠) .

⁽٢) وإلىٰ ذلك ذهب الجبائي من المعتزلة ؛ إلا أنه منع قيام الطول أو التأليف فيه إذا كان منفرداً ، وكذلك العلم أو القدرة أو الحياة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٥) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٥) ، و « مجرد مقالات الأشعري » (ص٣٠٣) ، و قال ابن متويه في « التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض » (ص٣٠٥) : (أول من أثبت التأليف معنى يحلُّ محلين : أبو الهذيل ، وتبعه على ذلك شيوخنا البصريون ، وأنكره باقى الناس) .

⁽٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٣٠) ، ونقل عنه الأستاذ ابن فورك (ص٢٠٥) أنه قال : (ما من عرض إلا وجائز أن يكون قائماً بالجزء إذا لم يكن فيه له ضدٌ ، وإن التأليف إنما لا يجوز وجوده في الجزء المنفرد ؛ لأن الانفراد يضاد التأليف) .

الحركة والسكونَ هما من جنسِ الكونِ أو من غير جنسِهِ .

فمن قال منهم: إنهما من غير جنسِ الكونِ ، كما ذهب إليه العلّافُ والجبائيُّ (١). . أجاز وجود الكونِ في الجزء ، ولم يُجِزْ قيامَ السكونِ والحركةِ عند انفرادِه (٢) .

ومن قال : إن الحركة والسكون كلاهما من جنسِ الكون ، وبه قال أصحابُنا وأكثرُ المعتزلة. . اختلفوا فيهما :

فمنهم: من أجاز وجودَهما به (٣) ، وللكن لم يُسمِّهِ حركة إلا إذا صار بها إلى مكانٍ ، ولم يُسمِّها سكوناً إلا إذا ثبتَ بها في مكانٍ ، وهلذا قولُ شيخنا أبى الحسن الأشعريِّ رحمه الله (٤) .

وقال آخرون: بجواز وجودِهما فيه مع التسميةِ بالحركةِ والسكونِ ، وهاذا قولُ من قال: بجواز أن يتحرَّكَ المتحرِّكُ لا في مكانٍ ، وأن يسكنَ الساكنُ لا في مكان (٥) .

Brace O Darrace Common 1 . 1 som Darrace O Darra

⁽۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣٢٥، ٣٥٥)، وقال ابن متويه في «التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض» (ص٤٤٨): (وقد ذهب أبو الهذيل وأبو علي وأبو القاسم إلى أن ذلك المعنى _ يعني: الكون _ غير الحركة والسكون)، ثم قال: (ورجع أبو علي عن هاذا المذهب، وأثبت السكون من جنس الكون، وأثبت الحركة مخالفة له).

⁽٢) نقل الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٣٠٣-٣١٥) عن العلاف والجبائي جواز قيام الحركات والسكون والأكوان في الجزء الذي لا يتجزأ .

⁽٣) قوله: (به) الضمير يعود على الجزء المنفرد.

⁽٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢١١ ـ ٢١٢) ، وبه قال أبو هاشم الجبائي . انظر « التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض » (ص٤٤٨)، والسياق يحتاج إلىٰ تأمُّل.

⁽٥) قال أبو رشيد النيسابوري في كتاب « المسائل في الخلاف البصريين والبغداديين ؛ =

BLOCALINA CONTRACTORONO DANINA CO DANIB

وحكىٰ أهلُ النظر عن مَعْمَرٍ أنه قال : الجزءُ الذي لا يتجزَّ ألا يجوزُ أن يقومَ به عرضٌ ، وكذلك قولُهُ في الإنسان : إنه شيءٌ واحدٌ غيرُ منقسم ، وغيرُ متحرِّلُ ولا ساكنٍ ، ولا محلِّ شيءٍ من الأعراض^(۱) .

وهاذا كلُّهُ على مذاهب المثبتينَ الجزءَ الذي لا يتجزَّأ .

وأما من قال من الفلاسفة والنظاميّة : بنفي النهاية عن الأجسام في تجزُّئها لا إلى غاية (٢) ، أو قال بقول ضرار والنجّاريّة : بأن الجسم جوهر ، والجواهر أعراض مجتمعة (٣). . فالكلام معه في هاذه المسألة فضل ؛ لأن هاؤلاء لم يُثبتوا جزءاً واحداً منفرداً ، بل أوجبوا قيام الأعراض كلّها بما يكون مجتمعاً من أجزاء لا نهاية لها عند الفلاسفة والنظاميّة ، أو مُجتمِعاً من أعراض مخصوصة عند ضرار والنجّاريّة .

وإنما اختلف المثبتونَ للجوهر جوهراً واحداً فيما يصحُّ قيامُهُ به من الأعراض على ما بيَّناهُ .

واعلمْ: أن كلَّ من اشترط في وجود الحياة في شيء وجود بُنْيَةٍ وتركيبٍ فيه. . فإنه يقولُ: إن الجملة تصيرُ حيّاً بوجود الحياة في بعضها .

Brack 0 Daring Coooo 11, 100000 Daring CO Daring

^{: (} ص١٩٠) : (ذهب شيوخنا إلى أن الجسم يجوز أن يتحرك لا في مكان) .

⁽۱) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١٨ ، ٤٠٥) .

⁽٢) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣١٨)، قال ابن متويه في « التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض» (ص١٦٩): (وحكي أن هشاماً كان يذهب في الجزء مذهب النظام، فلما التجأ إلى القول بالطفر قال هشام: إن كان لا يمكن إثبات تجزؤ الجزء إلا بارتكاب القول بالطفر. . فيجب أن يكون ذلك قولاً فاسداً ، وترك مذهبه) ، وهشام: هو ابن الحكم . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥١) .

⁽٣) وبه قال حفص الفرد أيضاً . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٧) .

وأما الذين أجازوا وجود الحياة في الجوهر المنفرد. . فإنهم اختلفوا في الحياة إذا وُجدَت في جزء من الجملة :

فقال أبو الحسن الأشعريُّ : إنما يكونُ بها ذلك الجزءُ حيّاً ، ولا تصيرُ الجملةُ حيّة بوجود الحياة في جزءٍ منها ، فإن قام بكلِّ جزءٍ منها حياةٌ صار كلُّ جزءٍ منها حيّاً (١) .

وكذلك الكلامُ في العلمِ والقدرةِ والإرادةِ عنده: في أن اشتقاقَ الأسماءِ الصادرةِ عنها يكون لمحلِّها ، وإن أطلقوا الوصفَ المشتقَ منها على الجملة كان مجازاً لا حقيقة له ، كما أن الاسمَ المشتقَ من الحركة واللون راجع إلى محلِّهما في الحقيقة ، وإن شُمِّيت الجملةُ أسودَ ؛ كتسمية الزنجيِّ أسودَ لسوادِ ظاهرِ جلدِهِ . . كان مجازاً بلا خلاف (٢) .

وقال بعضُ أصحابنا وهو القلانسيُّ : برجوع الوصف المشتقِّ من الحياةِ والعلمِ والقدرةِ إلى الجملة التي يكونُ محلُّها جزءاً منها ، كما نبيَّنُهُ في الفصل السادس بعد هاذا (٣) .

والذي يدلُّ على صحَّة اشتراكِ الأعراضِ كلِّها في قيامها بالجزء الواحد: هو اشتراكُها في صحَّة قيامها به إذا اجتمع مع غيره.

وشاهدُ ذلك : الألوانُ والأكوانُ ؛ لمَّا ساغ قيامُ اللون به إذا اجتمع مع غيره . . صحَّ قيامُ ألكون به إذا كان مع

۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٧٠ ، ٢٠٥) .

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٥) .

⁽٣) انظر (٢/١٢٣) .

ALTO DESCRIPTION COMMONOCOMO POR LE TONO DE CONTRA LA CO

غيره . . صحَّ قيامُهُ به عند انفراده في قول أبي الهذيل .

كذلك يلزمُهم في الحياةِ والعلمِ والقدرةِ والإرادةِ : أنه إذا صحَّ قيامُ جميع ذلك به عند اجتماعه مع غيره . . أن يصحَّ قيامُها به عند انفراده .

وأيضاً: فإن المعنى في قبول الجزء لهاذه الأعراض صحَّةُ احتماله لها ، وهاذه صفةٌ استحقَّها لنفسه ، لا من أجل اتصالِهِ بغيره ؛ بدليل : أنه قد يتَّصلُ بغيره ولا يقومُ به حياةٌ ولا علمٌ ولا قدرةٌ ولا إرادةٌ ، فصحَّ أن جواز قيامها [به] عند اتَّصالها بغيره لم يكن لأجل اتَّصاله(١) ، وإنما كان لنفسه ، وإذا صحَّ ذلك صحَّ قيامُها به عند انفراده ؛ لوجود نفسِهِ عند انفراده .

وأيضاً: فإنه إذا اجتمع مع غيره لم يحصلْ فيه أكثرُ من زيادةِ عرضٍ قد كان معناه موجوداً فيه عند انفراده ، وإن لم يُسمَّ بالاسم الذي كان يُسمَّىٰ به إذا كان مجتمعاً مع غيره .

وإذا وُجِدَ فيه ذلك المعنى عند انفراده. . لم يكن لامتناعه عن قَبول الحياةِ والعلم والإرادةِ والقدرةِ معنى ولا وجهٌ يضافُ إليه .

وأيضاً: فإن الأعراض التي يصحُّ فيها قَبولُ الأعراض تستوي آحادها في محالِّها (٢) وما اجتمع منها في محلِّ واحدِ في امتناعها عن قيام عرضِ بها ، كذلك الجوهرُ القابلُ لأنواع الأعراض استوى ما اجتمع منها وما انفرد في جواز قبولها لِما تقبلُهُ من الأعراض .

115 10 Decrina (111, 100000 Decrina (10 Decrina)

⁽۱) قوله: (عند اتصالها) الظاهر أن يقول: (عند اتصاله) ليعود الضمير على الجزء المنفرد.

 ⁽۲) في (أ): (محلّها) بدل (محالّها) ، والعبارة قلقة ، ولعل الصواب: (فإن الأجزاء التي يصحُّ...).

واستدلَّ أبو الهذيل على قوله بإبطال قيام اللون بالجزء الواحد: بأن بناه على أصله: في استحالة رؤية الجزء الواحد لصغره (١٠).

قال : ولمَّا استحالت رؤيتُهُ لصغره واللونُ مرئيٌّ حيث حلَّ . . دلَّ على استحالة وجودِ اللون به .

وقال أيضاً: إن اللونَ هيئةٌ من هيئات الجسم ، ولا يصحُّ أن يكونَ للجزء الواحد هيئةٌ ولا صورةٌ .

فيقالُ له: ومن سلَّمَ لك إحالةَ رؤية الجزء المنفرد ؟! أليس يُرى مجتمعاً مع غيره، فما أنكرتَ من جواز رؤيته منفرداً ؟!

ألا ترى أن الجسمَ لمَّا جازت رؤيتُهُ مع جسم آخرَ متَّصلِ به . . جاز رؤيتُهُ عند الانفراد ، ولو كان الجزءُ المنفردُ تستحيلُ رؤيتُهُ لاستحالَ رؤيتُهُ سواءٌ اتَّصلَ أو انفردَ .

علىٰ أنَّا لو سلَّمنا لك أن الجزء لا يُرىٰ إذا انفرد. . فما أنكرتَ من حلول اللون به ؟!

فإن قال: لأن اللونَ مرئيٌّ .

قيل: ما أنكرت من جواز وجودِ الألوان إذا قامت بأجزاءِ متَصلةٍ واستحالةِ رؤيةِ كلِّ لونٍ انفرد بجزءِ منفردٍ ، كما أجزت رؤية الجواهر عند اجتماعها ، ولم تُجزْ رؤية كلِّ جوهر عند انفراده ؟!

⁽۱) نقل الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص٣١٥) عن أبي الهذيل القول بجواز رؤية الجزء الواحد، وانظر «التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض» (ص١٨٤).

grace of the race accommon particles and

وأما دعواه : أن اللونَ هيئةٌ للجزء .

فإن أراد بالهيئة : الصورة والتركيب. . فغيرُ مُسلَّم .

وإن أراد به: الصفة.. فما الذي منع من ثبوت هاذه الصفة للجوهر الواحدِ ؟! ونحن لا نأبئ ثبوت الصفاتِ له، وإن لم نُوقِع اسمَ الصورة إلا على ما رجع منها إلى التركيب والتأليف.

واستدلَّ المانعونَ من حلول الحياة فيه منفرداً: بأن الجملة لو كانت أحياءً قادرينَ لوجود الحياة في كلِّ جزءٍ منها. . لتصرَّفت بإراداتٍ مختلفةٍ ، ولم يَجُزْ تصرُّفها بإرادةِ واحدةٍ .

ونقضُ هاذا الاعتلال نذكرُهُ في الفصل السادس إن شاء الله عزَّ وجلَّ (١) .

⁽۱) انظر (۲/۱۲۳).

الفصال لخامس في بيان المعساني لتي تكون الحيساة شرطاً في وجودها

أجمع أصحابُنا: على أن وجود الحياة شرطٌ في وجود القدرة والعجز والعلم والإرادة ، وإحالة حدوث القدرة والإرادة فيما [ليس] بحيّ (١) ، وكذلك التمنّي والشهوة ؛ لرجوعهما إلى معنى الإرادة المخصوصة (٢) .

وأجمعوا : على أن السمع والبصر لا يوجدانِ إلا في حيّ ، فالحياةُ إذاً شرطٌ في وجود الإدراكِ بالسمع والبصر .

وكلُّ نوعٍ من الإدراك مختصُّ بالحيِّ ، وما لا حياةَ فيه لا يصحُّ أن يكونَ مُدركاً .

وأجمع أصحابُنا: على أن الاعتقاداتِ والظنونَ والشكوك والجهلَ والنوم والفكرَ والألم واللذة. لا يُوجدُ شيءٌ منها إلا في الحيّ ، فالحياةُ إذا شرطٌ في وجود هاذه الأعراضِ كلّها ، ولا يجوزُ وجودُ شيءٍ منها فيما ليس بحيّ (٣) .

واختلفَ أصحابنا في الكلام :

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليست) .

⁽۲) انظر (۱/۷۵۲)، (۹۲/۲).

⁽٣) انظر « الشامل في أصول الدين » (ص٧٠٩) وما بعدها .

فأجاز أبو العباس القلانسيُّ : وجودَهُ في الميِّت والجمادِ (١) .

وقال أبو الحسن : لا يصحُّ وجودُهُ إلا قائماً بالحيِّ ، والحيُّ شرطٌ في وجودِهِ (٢) .

وتأوَّل كلامَ الذراع المسمومة مع النبيِّ صلى الله عليه وسلم : على إعادة الحياةِ فيها ، وعلى خلق النطقِ فيها (٣) .

وتأوّل قولَ السماء والأرض: ﴿ قَالَتَا آنَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ [نصلت: ١١]: على أن الله عزَّ وجلّ خلق [فيهما] الحياة والنطقَ (٤).

وكلُّ عرضٍ سوى الأعراض التي ذكرناها ؛ كاللونِ والطعمِ والرائحةِ ، والحركاتِ والسكناتِ ، والحرارةِ والبرودةِ ، والرطوبةِ واليُبوسةِ ، والبقاءِ ، والتأليفِ والافتراقِ . . فإنه يصحُّ وجودُهُ فيما ليس بحيٍّ ، والموتُ عندنا معنىً ينفي الحياة ويضادُّها ، فلا تكونُ الحياةُ شرطاً في وجوده (٥) .

فهاذا قول أصحابنا في هاذا الباب.

وزعم الصالحيُّ ؛ وهو من رؤساء القدريَّة : أنه يجوزُ أن يخلقَ الله العلمَ والقدرة والإرادة والألم واللذة في الميِّت ، وقال : ليس وجودُ الحياة

Bracko Darinack cocco 111 secono Darinacko Daring

⁽١) انظر ما تقدم (٣/٣) ، وانظر « أصول الدين » (ص ٢٩) .

⁽٢) انظر (٢/ ٩٣) .

 ⁽٣) خبر الشاة المسمومة رواه البخاري (٢٦١٧) ، ومسلم (٢١٩٠) من حديث سيدنا
 أنس بن مالك رضي الله عنه ، وانظر تحرير الخلاف (٢/ ٩٣) تعليقاً .

⁽٥) انظر «أبكار الأفكار » (١١٩/١ ـ ١٢١).

شرطاً في وجود شيء من هلذه الأعراض (١).

ومنع من اجتماع الموتِ والحياةِ ، ومن اجتماع البصر والعمى ، ومن اجتماع القدرةِ على الشيء والعجزِ عنه في محلِّ واحدٍ ، كما ذهب إليه الجمهورُ^(۲) .

وزعمت الكراميَّةُ : أن العلمَ في هاذا الباب مفارقٌ للقدرة ، وأجازت اجتماعَ العلم والموت في محلِّ واحدٍ ، ولم تُجِزْ اجتماعَ الموت والقدرة في محلِّ واحدِ^(٣) .

واختلف قولُ أبي هاشم صاحب الذَّمِّيَّة في الألم:

فقال في موضع : (لا يجوزُ وجودُهُ إلا في محلِّ الحيِّ) ، وقال في تحديده على هاذا القول: (هو المُدرَكُ بمحلِّ فيه الحياةُ إذا كان المُدركُ نافراً عنه) .

وقال في موضع آخرَ : (يجوزُ وجود جنسه في الجماد ، وإن لم يسمَّ أَلماً) ؛ [وقال] في تحديده (٤) : ﴿ إنه الجنسُ الذي إذا وُجِدَ في الحيِّ أدركَهُ لمحلِّ حياته في محلِّ حياته) (٥) .

70

إعرن

انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٠).

انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١٠ ، ٥٦٩) . **(Y)**

انظر (۱/ ۲۵۷). (٣)

ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (قال) .

قال أبو رشيد النيسابوري في كتاب « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص١٦٧) : (مسألة : في أن جنس الألم يجوز في الجماد :

اعلم : أن أبا القاسم يمتنع منه ، وإليه كان يذهب الشيخ أبو علي وأبو هاشم أولاً) ، ثم دلل على صحة ما صاروا إليه ثانياً ؛ وهو الجواز .

ومتى أثبتَ اللذَّةَ معنى وافقنا على أنه لا يُدرِكُها إلا الحيُّ وهو مشتهِ [لها](١).

واستدلَّ الصالحيُّ بأن قال: إن كلَّ ما يضادُّ شيئاً يضادُّ ضدَّهُ ؛ كالسواد لمَّا ضادًّ البياض ضادًّ الحمرةَ التي هي ضدُّ البياض ، فلو كان العلمُ والقدرةُ ضدَّ البياض . لكانا ضدَّينِ للحياة التي هي ضدُّ الموت .

وقال أيضاً : كما أن الحياة والعجز لا يتضادًان. . كذلك الموتُ والقدرةُ لا يتضادًان .

وقال أيضاً: كما أن الإدراكَ لا يضادُّ البصرَ.. كذلك لا يضادُّ العمى الذي يضادُّ البصر ، كما أن ما لا يضادُّ واحداً من الألوان لا يضادُّ اللونَ الآخرَ الذي هو ضدُّهُ ؛ كالحلاوةِ والحموضةِ وسائرِ ما يُوجَدُ مع بعض الألوان (٢).

فيقال له : بِمَ تنفصلُ ممَّن عكسَ عليك فقال : الحياةُ لا تضادُّ الموتَ ؟ لأنه لو ضادَّ الموتَ لضادً العلمَ الذي يضادُّهُ ؟! (٣) .

ويقالُ له : دُلَّ على تضادِّ الموتِ والحياةِ مع امتناعك من تضادِّ العلمِ والموتِ ، وتضادِّ القدرةِ والموتِ .

فإن قال : نعلمُ بالضرورة أن الحياة والموتَ متضادًّان ، ولا نعلمُ مضادَّة

ATACO DANAMA COOOD IN TOUR DANAMA CO DANAMA

⁽۱) انظر «التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض» (ص٣٠٧، ٣١٥)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (له).

⁽٢) انظر أقواله في « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١٠ ، ٥٦٩) .

⁽٣) الضمير في قوله: (ضادً) في الموضعين يرجع على الحياة ، ولو قال: (ضادت)لكان أوضح .

BLOGO DOLLERO COMMONOCO DOLLERO DOLLERO

العلم والموتِ ، والقدرة والموتِ بالضرورة .

قيل له : بِمَ تنفصلُ ممَّن عكس عليك فقال : أعلمُ بالضرورة مضادَّةَ العلمِ والموتِ ، والقدرةِ والموتِ ، ولا أعلمُ بالضرورة مضادَّةَ الموتِ والحياةِ ؟!

ويقالُ [له] أيضاً (١) : إذا كانت الحيوانيَّةُ والمَواتيَّةُ تجتمعان ولا تتضادًان عندك. . فما أنكرتَ من اجتماع الموت والحياة من غير تضادِّ بينهما ؟!

ويقالُ له في قوله: (كلُّ ما جاز وجودُهُ مع شيء جاز وجودُهُ مع ضيء خاز وجودُهُ مع ضدًهِ): أليس العلمُ بأن الجسمَ أسودُ يُوجدُ مع سواده، فهل يجوزُ أن يُوجدَ العلمُ بأنه أسودُ مقارناً لبياضه؟ فلا بدَّ له من: لا، وفيه نقضُ اعتلاله.

وكذلك يُوجدُ تصديقُ الرسول صلى الله عليه وسلم مع اعتقاد ضدّ وحدانيّةِ الله عزّ وجلّ ، ولا يصحُ وجودُ هاذا التصديق مع اعتقاد ضدّ وحدانيّة الله عزّ وجلّ ، وكذلك وجودُ العلمِ والقدرةِ والإرادةِ والسمعِ والبصرِ والحياةِ في محلِّ واحدٍ لا يُوجبُ جوازَ وجودِ هاذه المعاني كلِّها مع الموت المضادِّ للحياة في محلِّ واحدٍ .

واستدلَّ الصالحيُّ وكلُّ من أجاز وجود العلم والقدرة مع الموت^(۲): بأن الله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ للقدرة والعلم الضروري ، وهو لا يحتاجُ في خلقه للشيء إلىٰ غيره ؛ لأنه لا يستعينُ بشيء علىٰ شيء ، فلا يحتاجُ في

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لهم) .

⁽٢) وهم بصرية المعتزلة . انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين »(ص ٢٣٧) .

grace @ Dannace @ @ @ @ @ @ Bannace Dannace @ Danna

خلقه للقدرة والعلم إلى خلق الحياة في [محلِّهما](١) ، وصحَّ منه خلقُ العلم والقدرة مع الموت .

فيقالُ لهم : يلزمُكم على هذا الاعتلال : إجازةُ حدوث الأعراض لا في محلّ ؛ بأن يقولَ قائلٌ : إن الله لا يستعينُ بخلق الجواهر على خلق الأعراض ، ولا يحتاجُ في خلق الشيء إلى شيء آخرَ ، فجاز أن يَخلقَ الأعراض لا في مكان (٢) .

ويقالُ لهم: انفصلوا ممَّن قال: كما أن الله عزَّ وجلَّ لا يحتاجُ في خلق شيءٍ إلىٰ شيءٍ . . كذلك لا يمنعُهُ فعلُ شيءٍ عن فعلِ شيءٍ آخرَ ، فأجيزوا أن يفعلَ الحياة مع الموت في محلِّ واحد ؛ لأن فعلَ الموت لا يمنعُهُ من فعلِ الحياة .

وانفصلوا ممن قال: إذا كان البارئ عزَّ وجلَّ لا يحتاجُ في خلق إحدى المماسَّتينِ في أحد الجسمينِ إلى خلق المماسَّةِ الأخرىٰ في الجسم الآخر. . جاز أن يُحدث إحدى المماسَّتينِ في أحد الجسمينِ مع عدم المماسَّةِ الأخرىٰ في الجسم الآخرىٰ في الجسم الآخر .

وكذلك القول في المفارقة.

فإن ركبوا ذلك. . لزمَهم : إجازة كون أحد الجسمين مماسًا للجسم الآخر ، وإن لم يكن الجسم مماسًا للأوَّل ، وأن يكونَ الجسم مفارقاً لما لا يفارقه !

Brack O Darinack coccon 11. secon Darinack O Darig

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (محلها) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٩ ، ٣٦٩) .

race o partice accommensor particles and

وإن امتنعوا من ركوب ذلك. . نقضوا اعتلالَهم .

ويقال للصالحيِّ : إذا أجزت أن يَعلمَ الميتُ ويَقدِرَ ويريدَ . . فأجزْ وقوعَ الأفعال منه كما أجزتَ كونَهُ قادراً على الأفعال .

فإن أجاز ذلك : فما يؤمنُهُ أن يكونَ جميعُ من يظهرُ منه الأفعالُ موتى ؟! فإن قال : أعلمُ بالضرورة أن الفاعلينَ في الشاهد أحياءٌ .

قيل [له]: إذا كان القادرُ منَّا لا يُعلَمُ قادراً باضطرارٍ ، وإنما يُعلَمُ قادراً بظهور الأفعال منه ، وجاز عندك كونُ الميت قادراً.. فما أنكرتَ أنه لا يُعلمُ كونُهُ حيّاً بضرورةٍ ، ولا بظهور الفعل منه بحال ؟!

وقيل له: إن جازَ لك أن تدَّعيَ: أن الحيَّ منَّا يُعلَمُ حيَّاً باضطرارِ مع وقوع الخلاف فيه.. فما أنكرتَ على من يزعمُ: أنه تُعلمُ حياةُ الحيِّ منَّا باضطرار مع وقوع الخلاف فيه ؟!.

وقيل له: إذا جاز أن يَعلمَ ويقدرَ المَوَاتُ.. فما الذي يدلُّ على أن القديمَ سبحانه حيُّ وإن كان عالماً قادراً ، وقد جاز عندك أن يكونَ العالمُ القادرُ المريدُ ميِّتاً ومَوَاتاً ؟!

وكلُّ قول يؤدِّي إلى العجز عن تصحيح صفاتِ المدحِ لله عزَّ وجلَّ.. فذلك الأصلُ فاسدٌ.

ENCLODONING COM IT DOWN DONING DONNE

partorarea coccococco partica orare

الفصل السادس في أن وصف الحي بأن حي : هب ل يرجع إلى ما قام به الحياة أم إلى جملة الحي المركب من الأجزاء

اعلمْ: أن كلَّ من اشترطَ في وجود الحياةِ تركيباً مخصوصاً في الموصوف بها ؛ من القدريَّة وأهلِ الطبائع^(۱). . فإنهم يقولون : إن اسمَ (الحيِّ) يرجعُ إلى الجملة التي يكونُ محلُّ الحياة جزءاً منها .

وكذلك الوصفُ بالعالمِ والقادرِ والسميعِ والبصيرِ والمتكلمِ ، وكلُّ ما كان (الحيُّ) شرطاً فيه . . راجعٌ عندهم إلى الجملة التي رجع إليها الوصفُ بالحيِّ .

فأما المعنى الذي لا تكونُ الحياةُ شرطاً في وجوده. . فإن الاسمَ المشتقّ منه يرجعُ إلى محلّهِ ؟ كالاسم المشتقّ من اللونِ أو الكونِ أو الحرارةِ أو البرودةِ أو الرطوبةِ أو نحوِ ذلك ، يكونُ ذلك بمحلّ المعنى المشتقّ منه دون الجملة .

وأما الذين أجازوا وجود الحياة والعلم والقدرة في الجزء المنفرد. . فإنهم مختلفون في الجُملة المركّبة إذا قام بجزء منها حياةٌ أو علمٌ أو قدرةٌ :

ENG DANGE COMMENT OF THE PROPERTY OF THE PROPE

⁽۱) انظر « الشامل في أصول الدين » (ص١٥٢) ، وما تقدم (١/ ٣٢١) ، (٢/ ١٠٧) .

فقال شيخُنا أبو الحسن رحمه الله : إن اسمَ الحيِّ يرجعُ إلى محلِّ الحياةِ منها ، وكذلك اسمُ العالم والقادر في رجوعهما إلى محلِّ العلم والقدرةِ ، وإن سُمِّت الجملةُ : حيَّا عالماً قادراً من غير وجود الحياةِ والعلمِ والقدرةِ في كلِّ جزء منها. . كان ذلك مجازاً ، كما أن حقيقةَ الأسود على السواد .

وإذا قيل لجملة الزنجيّ : أسودُ. . كان مجازاً ؛ لأن أعضاءَهُ الباطنةَ ولسانَهُ وأسنانَهُ علىٰ خلاف لون السواد ، كذلك هـٰذا أيضاً مثله (١) .

وقال أبو العبّاس القلانسيُّ ومن تبعه من أصحابنا: برجوع اسم الحيِّ والعالمِ والقادرِ إلىٰ جملة الإنسان وإن حلَّ الحياةُ والعلمُ والقدرةُ في بعضه ، ولو أجرى الله عزَّ وجلَّ العادةَ في خلق العلم والقدرة في جزء منفردٍ وصار ذلك الجزءُ حيّاً عالماً قادراً (٢).

واستدلَّ المانعون من حلول الحياةِ والعلمِ والقدرةِ في الجزء المنفرد بأن قالوا: لو كانت الجملةُ أحياءً بحلول الحياة في كلِّ جزءِ منها. لوجب إذا كان في كلِّ جزءِ منها قدرةٌ وعلمٌ أن تكونَ تلك الأجزاءُ قادرينَ علماءَ ، ولو كانت كذلك لم يَجزْ أن تتصرَّفَ بإرادةٍ واحدةٍ ، وجرى حكمُها حيئذِ حكمَ أناسٍ أحياءِ قادرينَ في ألا يتصرَّفوا بإرادةٍ واحدةٍ ، فلمَّا تصرَّفت جملةُ الإنسان بإرادةٍ واحدةٍ واحدةٍ دلَّ على أن حكمَها حكمُ الحيِّ الواحدِ .

وقالوا أيضاً : وجدناه متى فُرِّقَت أجزاؤه بطلت حياتُهُ ، فعُلِمَ بذلك : أن

ENGLODONING COMMITTERMODOGIODONI

⁽١) انظر (١/ ٣٣٨) ، وانظر « مجرد مقالات الأشعرى » (ص ٢٠٥) .

⁽٢) كذا في جميع النسخ ، ولو قال : (صار) لكان خبراً لـ (لو) الشرطية ، وعلى المثبت فهي وصلية .

BLACTO DATING COMMONOCOMO DATING TO PACTO DATE

الحياة محتاجة إلى البُنْيَة ، لأجل ذلك بطلت الحياة بانتقاض البُنْيَة ؛ ألا ترى أن اللونَ لمَّا لم يَحتجُ وجودُهُ إلى وجود البُنْيَة . . لم يُوجِبِ انتقاضُ البُنْيَة [عدمَهُ](١) ، ولا إبدالَهُ بلونٍ آخرَ ؟!

وقالوا أيضاً: لو كان الجزءُ حيّاً لِمَا فيه من الحياة انفردَ أو اجتمعَ.. لكان هو العالمَ القادرَ المريدَ المتكلِّمَ، ولو كان كذلك لكان هو المأمورَ المنهيَّ، والمؤمنَ والكافرَ، والمطيعَ والعاصيَ، ولو كان كذلك لم يكن الإنسانُ بكماله هو المؤمنَ ولا الكافرَ ولا العاصيَ، ولو كان كذلك لجاز أن يكونَ بعضُ الإنسان مؤمناً وبعضُهُ كافراً، وبعضُهُ جاهلاً وبعضُهُ عالماً، ولو جاز ذلك لجاز أن يَرِدَ القيامةَ فيُعذَّبَ بعضُهُ ويثابَ بعضُهُ، وهاذا خلافُ ما أجمعَ الناسُ عليه، فلذلك بطلَ القولُ بخلافه، وصحّ أن فائدةَ الحياة: أن يُجعلَ حكمُ الجملةِ الواحدةِ حكمَ الشيء الواحدِ ؛ في رجوع الوصفِ بالحيِّ والقادرِ والعالم والمؤمنِ والكافرِ إليه.

وقالوا أيضاً: إن الحياة حكمُها حكمُ التأليفِ ، فكما لا يجوزُ قيامُ التأليف بالجزء المنفرد . فكذلك لا يجوزُ قيامُ الحياة بالجزء المنفرد .

[الردُّ على شُبهِ القدريةِ والطبائعيةِ]

فيقالُ لهم : لِمَ لا يجوزُ أن تتصرَّفَ الجملةُ بإرادةٍ واحدةٍ وإن كان كلُّ جزءٍ منها حيّاً بحياة ؟

فإن قالوا: لو جاز اتفاقُ الأحياء من الجملة الواحدة في التصرُّف على

TO TO TOWN TO THE TOWN TOWN TO THE BOOK BY

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عدم) .

إرادة واحدة. . لجاز اتفاقُ جماعةٍ في التصرُّفِ على إرادة واحدةٍ .

قيل: هـُذا أيضاً جائزٌ كونُهُ، وقد نجدُ جماعةً من الناس يتفقونَ على إرادةٍ واحدةٍ فيتصرَّفون على المراد الواحد.

فإن قيل : هاؤلاء وإن اتفقوا على المرادِ الواحدِ . فإن اختلافَهم في المراد جائزٌ .

قيل: كذلك أجزاءُ الجملة الواحدة يجوزُ اختلافُها في المراد، إلا أن الله سخَّرَ بعضَها لبعضِ ، وهو قادرٌ على إيقاع الخلاف بينها .

وقولُهم: لو جاز ذلك أدَّى إلى أن يكونَ بعضُ الجملة مؤمناً وبعضُها كافراً ، وأن يكونَ بعضُها في دار النعيم وبعضُها في العذاب الأليم .

فإن أرادوا به : إجازةَ ذلك من طريق العقول. . فلا ننكرُهُ .

وإن أرادوا: وجودَ ذلك. . فقد آمَنَنا من وقوع ذلك: إجماعُ الأمَّة على أن الثوابَ والعقابَ لا يجتمعان للجملة في حالةٍ واحدةٍ .

واستدلالُهم ببطلان الحياة عند انتقاض البُنْية . . باطلٌ ؛ وذلك أن الجملة الموصوفة بالحياة في الشاهد إذا مُنعَت الطعام والشرابَ أياماً كثيرة كان عقيبَها بطلانُ حياتها ، ولم يكن بطلانُ الحياة لأجل عدم الأكلِ والشربِ ، أو لعدم التبعيضِ ، وإنما كان بطلانُ حياتها لحدوث ضدِّها فيه ؛ وهو الموتُ عندَهم ، على قول من أثبت الموتَ معنى (١) .

170 X 0 X 2000 X 1 1 0 2000 X 200 X

⁽۱) قال أبو رشيد النيسابوري في كتاب « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٢٣٥): (ذهب أبو القاسم إلىٰ أن الموت معنى يضاد الحياة ، وأبو هاشم حين أثبت الموت معنى قال: لا يضادها).

grace of the comment of the comment

فكذلك عدمُ الحياة عند انتقاض البُنْيَة لم يكن لأجل انتقاضها ، وإنما كان لعدم الحياة فيها ، وحدوثِ ضدِّها في كلِّ جزءِ منها .

واعتلالُهم بالتأليف الذي ذكروه غيرُ مُسلَّمٍ لهم ؛ لأن الجوهرَ المنفردَ لا يخلو عندنا من وجود معنى التأليفِ فيه ، وللكن لا يُسمَّىٰ ذلك المعنى تأليفاً ، إلا إذا كان محلَّهُ مماسًا لجوهرِ آخرَ (١) ، والاسمُ المشتقُ من التأليف راجعٌ إلىٰ محلِّه ، كما رجع اسمُ الحيِّ إلىٰ محلِّ الحياةِ عندنا (٢) .

ثم يقال للجبائيّ : أليس التأليفُ عندك يقتضي محلَّينِ يقومُ بهما^(٣) ، ولا يجوزُ قيامُ الحياة بمحلَّينِ ، فهلَّا دلَّكَ هاذا على الفرق بينهما ؟!

ويقالُ لهم: كما أجزنا أن يكونَ الجوهرُ الواحدُ بانفراده حيّاً . فقد أجزتُم أنتم أن يكونَ الجسمُ بانفراده حيّاً ، وأقلُّ أجزاء الجسم عندكم أربعةُ أجزاءٍ أن وعند آخرينَ ستةُ أجزاءٍ أن وعندكم ثمانيةُ أجزاءٍ أن وعند آخرينَ اثنا عشرَ جزءاً ، وعند آخرين ستةَ عشرَ جزءاً ، وأكثرُ ما قيل فيه : ستة وثلاثون جزءاً ،

فلو رُكِّبَتْ جملةٌ من عددِ أجزاءِ الجسم الواحد. . لصحَّ حلولُ الحياةِ في

MANA CONTRACT COCCOUNTY I TOWN DANGER OF AND A

⁽۱) انظر (۱۰۸/۲).

⁽۲) انظر « أبكار الأفكار » (١ / ٢٦٤) .

⁽٣) انظر (١٠٨/٢) .

⁽٤) وهو قول أبي القاسم الكعبي . انظر (١/ ٥١٥) .

⁽٥) وهو قول أبي الهذيل العلاف . انظر (١/ ٥١٥) .

⁽٦) وهو قول معمر والجبائي . انظر (١/ ٥١٥) .

⁽٧) وهو قول هشام الفوطي . انظر (١/ ٥١٥) .

جزء منها ، وتكونُ تلك الجملةُ [به] حيَّةً عندكم (١) ، وإن كان ردُّ جملةِ الإنسان إلى مثل عدد أجزاء الجسم الواحد بالقطع ونقضِ البُنْيَة يؤدِّي إلى بطلان حياتِهِ ، ولا يدلُّ ذلك على استحالة وجودِ الحياةِ في الجسم الذي يبلغُ عددُ أجزائه ما ذهبتُم إليه ؛ كذلك التفريقُ [لأجزاء] الجملةِ آحاداً (٢) ، وبطلانُ الحياة عند ذلك . لا يدلُّ على استحالة وجود الحياة في الجزء الواحد عند انفراده .

وقيل لهم: إذا كان كلُّ جسم من الإنسان لو انفرد وقامت الحياة بجزء منه حيّاً، ثم إذا اجتمعت أجسامه وقامت الحياة ببعضها.. كانت الجملة حيّاً، فما أنكرتم من قولِ من قال من أصحابنا: إن كلَّ جوهر لو انفرد وقامت الحياة به كان به حيّاً، وإذا اتصلَ بجملة الإنسان وقامَتْ به الحياة كانت الجملة [به] حيّاً كما ذهب إليه القلانسيُّ من أصحابنا ؟! (٣) واللهُ تعالى أعلم.

BUCKOVANIA COMMILIA MOMO VANIA (OVANIA

⁽۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بها) ، وإنما يعود الضمير على الجزء الحي ، لا على الحياة ، فليتنبه .

⁽٢) ما بين المعقوفين في (أ) : (أحر) بغير نقط ، وفي (ب ، ج) : (أجزاء) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بها) ، وإنما يعود الضمير على الجزء الذي قامت به الحياة .

3020 TO THE PROPERTY OF THE PROPERT grade. Varinatolaninat conscions parinatolaninatolaria فالمحروا المدرس المحروا المدرا وووووووووووووو المدرب المحروا المدروا والمدروا のなられているかの · Marked (commonomy)

l

زكرماجب اومن أسما دانندعزوجل وسمياته مفنتحاً بحرفب انحب ا

وقد ورد الشرعُ من تسمياته المفتتحة بالخاء المعجمة بـ (الخبير) و (الخالق) و (الخلَّاق) .

وقد نطق القرآنُ بالخالق والخلّاق واللطيف الخبير ، وذُكِرَ الخافضُ الرافعُ في السنة المأثورة في تسعةٍ وتسعين اسماً على ما بيّنّاها قبلَ هاذا ، وسنذكر شرحَ كلِّ واحد منها إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



MATO DATING TONO TATING TO DATE

زكرمعنى (الخبسير) في أسمائه عزوجل

اعلم : أن الخبير في اللغة على وجوه :

أحدُها: الخبيرُ بمعنى العليم: يقال منه: خَبَرْتُ الأمرَ أخبُرُهُ خُبْراً؛ أي: علمتُهُ(١)، وما لي به نِجُبْرٌ؛ أي: علمٌ(٢).

وفلان خبيرٌ بأمر فلان وخَبِرٌ ؛ أي : عالمٌ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَكَفَىٰ بِهِ مِنْتُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ [الفرقان : ٥٨] (٣) ؛ أي : عالماً بها ؛ لأنه لا يخفىٰ عليه شيءٌ منها .

وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱلرَّحْمَانُ فَسَّلَ بِهِ خَبِيرًا ﴾ [الفرقان : ٥٩] ، قيل في التفسير : سَلْ به عليماً يخبرُ كَ (٤) .

ويقال: خَبَرْتُ الرجلَ؛ إذا بلوتُهُ حتى علمتُ حاله (٥).

BUCKO DOCUMENTO COOOD [17] 200000 DOCUMO (O DOCUMO)

⁽۱) انظر « المصباح المنير » (خ ب ر) .

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۷/ ۱۵۷) .

⁽٣) في جميع النسخ : (فكفي) بدل (وكفي) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٢٨/٢)، و(به) بمعنى (عنه) ؛ كقول علقمة الفحل : [من الطويل] فإن تسألوني بالنساء فإنني بصيرٌ بأدواء النساء طبيبُ انظر « غريب الحديث » لابن سلام (٢/٤٤) .

⁽٥) انظر « النهاية في غريب الحديث » (٦/٢) .

وفي الحديث : أنَّهُ يُتخبَّرُ له خبرُ قريشٍ (١) .

وقولُهُ: (يتخبَّرُ)؛ أي: يستخبرُ، وقد جاء (يتفعَّلُ) بمعنىٰ (يستفعلُ)؛ كقولهم: تكبَّرَ واستكبرَ، وتنجَّزَ الجوابَ واستنجزَهُ، وتضعَّفْتُ الرجلَ واستضعفتُهُ، وتيقَّنْتُ واستيقنْتُ (٢).

وهاذا هو الوجه الذي يليقُ بصفة الله عزَّ وجلَّ ؛ وهو أن يكون الخبيرُ بمعنى العليم ، ويكون وصفُهُ بالخبير من أوصافه الأزلية ؛ لأنه لم يزل عالماً (٣) .

والوجهُ الثاني في معنى الخبير في اللغة: أنه بمعنىٰ زَبَدِ أفواه الإبل: كذلك حكاه الصيداويُّ عن الرياشي (٤).

والوجهُ الثالثُ : أن الخبير الوَبَرُ : وقال (٥) : [من مشطور الرجز]

حتى إذا ما طارَ مِنْ خبيرِها

والوجهُ الرابعُ: الخبيرُ الأكَّارُ: قال الشاعرُ(٦): [من الطويل]

تَجُذُّ رقابَ الأوسِ في غيرِ كنهِهِ كَجَذٌّ عقاقيلِ الكرومِ خبيرُها

(۱) أورده الهروي في « الغريبين » (۲/ ۲۹) ، ورواه بنحوه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٦٦٧٩) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه .

(۲) انظر « النهاية في غريب الحديث » ($1/\Lambda$).

(٣) انظر «الأمد الأقصى » (٢٩/٢) .

(٤) انظر « تهذیب اللغة » (٧/ ١٥٧) .

(٥) هو أبو النجم العجلي ، قاله في طردية من طردياته ، وشطره هنا في صفة حُمُر الوحش . انظر « ديوانه » (ص٢١٧) .

(٦) البيت في « مجالس ثعلب » (ص٧٦) من غير نسبة ، وقوله : (في غير كنهه) يعني :
 في غير وقته ، والعقاقيل : ما عُقِل وعُرش ، ورفع (خبيرها) على تكرير الفعل ، =

BUCKO DANINGK COOO ILL DOOD DANINGKO DANING

paracio Danna Commonomo Danna Co Dana

وإنما رفع (خبيرُها) على إضمار فعل ؛ كأنه قال : جذَّ خبيرُها ؛ أي : أكَّارُها .

ومخابرةُ الأرض: [مأخوذةٌ] من الخبير (١) ، وفي الحديث: النهيُ عن المخابرة (٢) ؛ وهي المزارعةُ على الثلث أو الربع أو نصيبٍ مقدَّرٍ ممَّا يخرجُ منها .

والخُبْرةُ بضم الخاء: النصيبُ ؛ قال الشاعر (٣): [من الطويل]

إذا ما جعلتَ الشاةَ للناسِ خُبْرةً فشأنَكَ إنِّي ذاهبٌ لشؤوني

والخَبَارُ بفتح الخاء: أرضٌ لينة يتتعتع فيها الدوابُ (٤) ؛ قال الشاعر (٥):

يُتَعْتِعُ في [الخَبَارِ] إذا علاهُ ويَعثُرُ في الطريقِ المستقيمِ [والخَبْرُ: المزادةُ](٦) ، ويقال: ناقةٌ خَبْر؛ إذا كانت [غزيرةَ

BUANCO DANAMA COCOS AL COMO DANAMA CO DANA B

⁼ أراد : جذَّه خبيرُها . انظر « تهذيب اللغة » (٧/ ١٥٧)، و« تاج العروس » (خ ب ر) .

١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (مأخوذ) .

⁽٢) رواه البخاري (٢٣٨١) ، ومسلم (١٥٣٦) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما .

⁽٣) البيت في « الغريبين » (٢/ ٥٢٨) من غير نسبة .

⁽٤) انظر «النهاية في غريب الحديث» (٣/ ٤٨٥)، ولم يذكر التعتعة، وانظر « تاج العروس» (خ ب ر)، ومن قوله: (يتتعتع فيها الدواب) إلى قوله: (بسفرهم) سقط من (أ، ج).

 ⁽٥) البيت في « تهذيب اللغة » (١/ ٧٣) ، وما بين المعقوفين في (ب) : (الطريق) ،
 والمتعتعة : الإقبال والإدبار ؛ وذلك لرخاوة الأرض تسيخ قوائم الدابة فيها .

⁽٦) ما بين المعقوفين في (ب) : (والخبرة : المزاودة ، الخبرة : النصيب) ، وسقطت=

Brace O Dan race Commence Dan race O Dan B

اللبن] ؛ تشبيهاً بالمزادة (١).

والخُبْرةُ: السُّفْرةُ، وجمعها خبورٌ؛ يقال: خرج القومُ بخبورِهم؛ أي: بسُفَرهم.

وفي الحديث: (نستخلبُ الخبيرَ) (٢) ؛ أراد: النبات والعشب، شبه بخَبِيرِ الإبل ؛ وهو وبرُها (٣) ، فالنباتُ ينبتُ كما ينبت الوبرُ ، واستخلابُهُ: احتشاشُهُ بالمِخْلب ؛ وهو المِنْجلُ الذي لا أسنانَ له .

فهاذه وجوهُ (الخبير) في اللغة ، ولا يليقُ شيءٌ منها بصفاتِ الله عزَّ وجلَّ وجلَّ إلا الوجهُ الأول ؛ وهو أن يكون بمعنى (العليم) ، وإن الله عزَّ وجلَّ بكلِّ شيء عليم (٤) ، وعلى كلِّ شيء شهيدٌ وقدير .



CAODANING COMO 140 SOM DANING CODANI

القطعة من (أ، ج)، والتصحيح من كتب اللغة. انظر « تهذيب اللغة » (٧/ ١٥٨).

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة » (۱۵۸/۷) .

⁽٢) قطعة من كلام سيدنا طهفة ـ أو طهية ـ النهدي رضي الله عنه يشكو الأحوال للنبي صلى الله عليه وسلم ، وكان قد جاءه مع قومه من غَوْرَىٰ تهامة ، والخبر رواه ابن شبّة في « تاريخ المدينة » (٢/ ٥٦٠) .

⁽٣) كما تقدم قريباً .

⁽٤) قال حجة الإسلام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٢٠١) عن اسمه تعالى الخبير : (وهو بمعنى العليم ، للكن العلم إذا أضيف إلى الخفايا الباطنة . . شُمِّيَ خِبْرة ، وسُمِّيَ صاحبها خبيراً) .

TO TO TOUR COMMENT OF THE TOUR OF THE

زكرمعنی (انخافض) في أسما دانىدعزوجل

أصلُ الخفض : الإنزالُ من عُلْوٍ إلى سُفْلٍ ، ثم استعملَ ذلك النحويون في الإعراب المعروف بالكسرة ؛ لميل الفم بها إلى السُّفْلِ .

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ وَلَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱلْبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٥]؛ أي : أَلِنْ جانبَك (١) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱخْفِضْ لَهُ مَاجَنَاحَ ٱلذُّلِّ مِنَ ٱلرَّحْمَةِ ﴾ [الإسراء: ٢٤] (٢).

وفي حديث أم عطية : « إذا خَفَضْتِ فأشِمِّي »(٣) .

ويقال للخاتن : الخافضُ والخفَّاضُ ، والمعذِرُ والعاذرُ (٤) .

وإنما قيل له: (الخافضُ) لأن الختان إنزالُ بعض عضو وإسقاطُهُ .

وفي الحديث : « إِنَّ اللهَ يَخْفِضُ العدلَ ويرفعُهُ »(٥) ، وتأويلُهُ : أنه

grace Commental comments of the comment of the comments of the

⁽١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٠٣/٤) ، و« الغريبين » (٢/ ٧٤٥) .

⁽٢) انظر « تهذيب اللغة » (٩٤/٤) ، قال : (أي : ألنْ لهما جانبك) .

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٢٢٥٣) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال العلامة الأزهري في «تهذيب اللغة» (٧/٥٤): (يقول: إذا ختنْتِ جارية فلا تُسْجِتي نواتها ، وللكن اقطعي من طرفها حُزَّةً يسيرة).

⁽٤) انظر « غريب الحديث » للحربي (١/ ٢٧١) ، و « الغريبين » (٢/ ٥٧٥) .

 ⁽٥) رواه مسلم (۱۷۹) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وفيه :
 (القسط) بدل (العدل) .

drace or san man man man and or san b

يخفضُ العدلَ بتسليطه أهلَ الجَوْرِ على الجائرين جزاءً على جَوْرهم ، ويرفعُ العدلَ بإظهاره على أيدي الأئمَّةِ العادلين والولاةِ المُقْسِطين (١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ في وصف القيامة : ﴿ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ﴾ [الواتعة : ٣] قد اختلفوا في تأويله :

فقيل: إن معناه: أنها ترفعُ قوماً إلى الجنة ، وتخفضُ قوماً إلى النار (٢). وقيل: تخفضُ أهل الإيمان إلى الدركات ، وترفعُ أهل الإيمان إلى الدرجات (٣).

وقيل: معناه: أنها تخفضُ أعمالَ قوم بالإحباط، وترفعُ أعمالَ قوم بالقبول والجزاءِ عليه.

فإذا صحَّ هاذا: فإطلاقُ اسمِ (الخافض) على الله عزَّ وجلَّ من جملة الأسماء المقرونة بغيره ؛ وهو أن يقال له : (الخافضُ الرافعُ) ، وكلاهما مشتقٌ من فعله ، ومعناه : أنه يخفضُ من يشاء ، بوضْع قدْرِه وإحباطِ عمله ؛ كما قال : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَكُ هَبَاء مَّنتُورًا ﴾ الفرقان : ٣٣] ، ويرفعُ من يشاء بإعلاء قدْرِه وقبولِ عمله .

وقيل: معناهُ: يخفضُ أهلَ الكلمة السفلى ؛ كما قال: ﴿ وَجَعَكَ لَ اللهُ الكلمة السفلى ؛ كما قال: ﴿ وَجَعَكُ الكلمة صَالِمَ اللهُ الكلمة اللهُ اللهُ الكلمة اللهُ اللهُ الكلمة اللهُ اللهُ

⁽۱) انظر «تهذيب اللغة » (٧/٥٥) ، وعبارته : (إن الله عز وجل يحطُّهُ في الأرض مرةً ، ويظهر عليه أهل الجور ابتلاءً وتطهيراً واستعتاباً ، وكما شاء الله ، فإذا تابوا وأنابوا رفع العدل ، وأظهر أهله على أهل الجور) .

⁽٢) روي ذلك عن سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه . انظر « الدر المنثور » (٨/ ٤) .

⁽٣) انظر « الوسيط » للواحدي (٢٣٢/٤) .

LA CO DAN PAR COMMISSION DAN PAR CO DAN B

العليا ؛ لأن كلمة الله هي العليا(١) .

وكذلك قال: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَامِرُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّلِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ [فاطر: ١٠]. والله الخافض الرافع على الحقيقة ، وإنما تُسمَّى القيامةُ خافضة رافعة لوقوع الخفض والرفع فيها ؛ على التوسُّع في تسمية الشيء باسم غيره إذا كان بسببِ متَّصل به (٢).

STICTO DAVING COCCO LLY COCCO DAVING O'DAVID

⁽١) قال سبحانه : ﴿ وَكَلِمَةُ ٱللَّهِ هِ الْعُلْكَ أَوَاللَّهُ عَزِيدُ كَكِيمُ ﴾ [التوبة : ٤٠] .

⁽٢) على طريقة المجاز المرسل .

زکرمعنی (انخالق) و (انخلاق) في اُسما اسدعزوجل

اعلم : أن الكلام في شرح هاذينِ الاسمينِ يقع في خمسة فصول ؛ هاذه ترجمتُها :

فصلٌ : في بيانِ معنى (الخَلْقِ) و(الخالقِ) في اللغة .

فصلٌ: في بيان معنى (الخَلْق) على مذاهب المتكلمين .

فصلٌ : في بيان جواز وصْفِ الله تعالىٰ بـ (الخالق) .

فصلٌ: في بيانِ أنه هل كان في الأزل خالقاً ، أم لم يكن في الأزل خالقاً .

فصلٌ : في بيانِ ما هو مخلوقٌ له ، وإبطالِ كون غيره خالقاً .

وسنذكر في كلِّ فصل من هاذه الفصول ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

000

الفصل الأول في بي ان معنى (انحلق) و (انخالق) في اللغت

اعلم: أن الخالق في اللغة مأخوذٌ من الخَلْق ، والخلقُ في اللغة له معنيان :

أحدُهما : إنشاءُ الشيء واختراعُهُ وإحداثه من العدم إلى الوجود : وهاذا لا يكونُ إلا من الله عزَّ وجلَّ عند أهل الحق .

وعلى هاذا الوجهِ: يحملُ قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [البقرة: ١٦٤] ؟ [الأنعام: ١] ، وقولُهُ تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلِقِ ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [البقرة: ١٦٤] ؟ أي : في إحداثه لهما ، وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَتِ طِبَاقًا ﴾ [الملك: ٣] ، وقولُهُ أيضًا : ﴿ وَلَقَدَّ جِثْتُمُونَا فُرَدَىٰ كُمَا خَلَقَنْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [الأنعام: ٩٤] .

وما أشبهَ ذلك في القرآن كثيرٌ ممَّا ذُكِرَ فيه الخلْقُ والمرادُ به الإحداثُ .

والمعنى الثاني: الخَلْقُ بمعنى التقدير: والتصويرُ نوعٌ من التقدير؛ قال الله عزَّ وجلَّ في عيسىٰ عليه السلام: ﴿ وَإِذْ تَعَنَّكُو مِنَ الطِّينِ كَهَيْنَةِ الطَّيْرِ ﴾ [المائدة: ١١٠]؛ أي: تُصَوِّرُ من الطين كهيئة الطير، ولم يُرِدْ به الإحداث؛ لأن غيرَ الله عزَّ وجلَّ لا يكون محدِثاً.

MACTO DAVING COCCOOL 18. 100000 DAVING CO DAVING

MOTO DANING COCCOCCOCCOCCOCCO DANING TO DANIA

وكذلك قولُهُ: ﴿ أَحْسَنُ ٱلْخَلِقِينَ ﴾ [المؤمنون: ١٤] معناهُ: أحسنُ المصوّرين تصويراً (١).

وقال عزَّ وجلَّ في تصوير الإنسان : ﴿ مُُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ﴾ [الحج : ٥] ؟ أي : لم تصوَّرْ بعدُ .

وقال الفراء: مخلقة: تامِّ الخَلْقِ في الصورة، وغيرِ مخلقةٍ: السَّقْطِ الذي لم تتمَّ صورته (٢).

وفي الخَلْقِ بمعنى التقدير: جاءت تسميةُ الإسكاف خالِقاً (٣).

وقيل في الأديم: فرَتْهُ أيدي الخوالق، وإنما سُمِّيَ صانعُ الأديم خالقاً لأنه يقدِّرُهُ ؟ قال زهير (٤):

ولأنتَ تفري ما خلقْتَ وبَعْ ضُ القومِ يخلقُ ثم لا يفري يقول : أنت إذا قدَّرْتَ شيئاً قطعته ، وغيرُكَ يقدِّرُ ما لا يقطعه ؛ لضعْفِ عزمه .

وقال الكميتُ (٥) :

[من الوافر]

أرادوا أنْ تـزايـلَ خـالقـاتٌ [أديمَهُـمُ] يقسـنَ ويفتـرينــا

151 x00000 X244400000 X244400000 X244400 X244

⁽١) انظر « الوسيط » للواحدي (٣/ ٢٨٦) .

⁽۲) انظر « معاني القرآن » (۲/ ۲۱۵) ، و « الغريبين » (۲/ ۹۸۹) .

⁽٣) قال الهروي في « الغريبين » (٢/ ٥٩٠) : (ويسمُّون صانع الأديم ونحوه : الخالق ؛ لأنه يقدِّر) .

⁽٤) انظر « ديوانه » (ص١١٩) ، و « غريب الحديث » لابن سلام (٢/٧٥) .

⁽٥) انظر «ديوانه» (ص٤٢٧) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أديميها) ، وفي النبت تشبيه النسَّابين الذين أرادوا التفريق بين ابني نزار . . بالنسوة اللاتي يقطعن الأديم .

قال الحجَّاجُ في خطبته: (ما وعدتُ إلا وفيتُ ، ولا خَلَقْتُ إلا فريتُ ، ولا خَلَقْتُ إلا فريتُ)(٢) .

فهاذا كلُّهُ دليل على أن الخلق قد يكون بمعنى التقدير والتصوير .

وأما تسمية الكذب خَلْقاً واختلاقاً (٣): فمن أجل ما فيه من معنى التقدير والتصوير ؛ لأن الكاذب يقدِّر كذبه تقديرَ الصدْقِ ، ويخرجُهُ في صورة الصدق وصفتِهِ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنْ هَلْنَا إِلَّا الْخِلِلَقُ ﴾ [ص : ٧] ؛ أي : زعموا أنه كذبٌ وتخرُّصٌ (٤) .

وقال أيضاً : ﴿ وَتَغَلُّقُونَ إِفَّكًا ﴾ [العنكبوت : ١٧] ؟ أي : تقدِّرون كذباً (٥).

وقوله: ﴿ إِنْ هَٰذَآ إِلَّا خَلَقُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٣٧] اختلاقُهم ، ومن قرأ : ﴿ خُلُقُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ بضم الخاء واللام . . أراد عادتهم (٦) .

BUCKO VARING COMO LA LOMO VARING VARING

⁽١) لو قال : (وأردْنَ ، وجدْنَ) لكان أليق بالسياق .

⁽٢) انظر « الصحاح » (خ ل ق) .

⁽٣) في «تهذيب اللغة » (١٧/٧) : (والعرب تقول : حدثنا فلان بأحاديث الخَلْق ؛ وهي الخرافات من الأحاديث المفتعلة) ، وفي « الصحاح » (خ ل ق) : (هاذه قصيدة مخلوقة ؛ أي : منحولة إلىٰ غير قائلها) .

⁽٤) انظر « النهاية في غريب الحديث » (٢/ ٧١)، و « شرح الأصول الخمسة » (ص٥٤٧).

⁽٥) انظر « الغريبين » (٢/ ٨٩٥) .

 ⁽٦) قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بفتح الخاء وسكون اللام ، وقرأ الباقون بضمتين .
 انظر « الدر المصون » (٨/ ٥٤١) .

Brace O Dan race Commence Dan race O Dan B

واختلفوا في تأويل قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ﴾ [الروم : ٣٠] : فقال قومٌ : معناهُ : أنَّ ما خلقه الله عزَّ وجلَّ فلا يقدرُ أحدٌ على نسره (١٠) .

وفي ذلك إبطالُ قول من زعم من القدريَّةِ: أن الله عزَّ وجلَّ قد يخلق عَرَضاً في جسم فيكون باقياً فيه ، ويُحدِثُ الإنسانُ في ذلك الجسم عَرَضاً هو ضدُّ للعرض الأول الذي خلقَهُ الله فيه ، فيبطل وجودُ الأوَّلِ بوجود الثاني .

وهاذا على أصلنا محالٌ من وجهين :

أحدُهما: أن بقاءَ العرض عندنا غيرُ صحيح.

والثاني: أن الإنسان عندنا لا يصحُّ أن يفعل فعلاً في غيره (٢) ، ولا يصحُّ أن يفعل الجسمُ فعلاً في جسم آخرَ بحال .

فلزمهم تبديلُ خَلْقِ الله على أصولهم ، ولم يلزمنا ذلك على أصولنا .

وفي هاذا التأويل فائدة أخرى ؛ وهي قولنا : إن من خلقه الله عن وجل للإيمان أو للكفر ، أو للسعادة أو للشقاوة . . فلا يقدر أحد على تغييره عنه ، وذلك خلاف قول القدرية في دعواهم أن العبد يقدر على أن يجعل نفسه على خلاف ما قضاه الله عز وجل عليه .

ENCO DANNES COCO LELECO DANNES O DANNES

⁽۱) وقوله تعالىٰ حكاية عن إبليس : ﴿ وَلَا مُنْ نَهُمْ فَلَيُغَيِّرُكَ خَلْقَ اللَّهِ ﴾ [النساء: ١١٩] فسيأتي قريباً أن خلق الله هنا هو الدِّين ، ولو سُلِّمَ تغييرُ الصورة والعرضية فهاذا أيضاً هو من خلق الله تعالىٰ ، وإنما نسبة التغيير لمن دونه هي الكسب فقط .

⁽٢) إذ لا يتصور في القدرة الحادثة إلا أن يقع التأثير في محلِّها ، بخلاف القدرة القديمة التي يكون أثرها في غير ذاتها .

BLOCA O DOLLAR OF THE STATE OF

والكلامُ في ذلك يأتي بعد هـٰـذا(١) .

وقال آخرون في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا نَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ﴾ : يعني : لا تبديلَ لدينه ، وبه قال الحسنُ ومجاهد(٢) .

وكذلك قولُهُ حكايةً عن إبليس: ﴿ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيُعَيِّرُكَ خَلْقَ ٱللَّهِ ﴾ [النساء: ١١٩] ؛ أي: دينَهُ .

فإذا صحَّ أن الدين عنده الإسلامُ ، ولم يكن لدينه تبديلٌ . . دلَّ على أن دينَ الإسلام لا يُنسَخُ أبداً .

فقد ذكرنا معنى الخَلْقِ والخالقِ في اللغة .

وأما معنى الخليقةِ المذكورة في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال في قوم: « هم شرُّ الخَلْقِ والخليقةِ »(٣). . فقد قال النضرُ بن شميل :

BracyOVarracy Coccoo 188 secon Darracy OVarig

⁽١) انظر (٣/٥٠١).

٢) وسعيد بن المسيب والضحاك والسدي والنخعي وقتادة . انظر «مفاتيح الغيب» (٤٩/١١) ، وذكر أقوالاً أُخر ؛ منها : التغيير لصورة خلق الله بالكسب ؛ كالإخصاء ، والتخنّث ، وكقطع الآذان ، وفقء العيون ، والتغيير لأحكامه ؛ من عبادة ما سواه تعالى ، وتحليل ما حرّم ، وتحريم ما أحلّ ، وهاذا كلَّهُ مؤوّل كما لا يخفى .

⁽٣) رواه مسلم (١٠٦٧) من حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه ، والمراد بهم : الخوارج ، وعند الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » (٢٨٦/١٢) : (وعند ابن أبي شيبة من طريق عمير بن إسحاق عن أبي هريرة : « هم شرُّ الخلق ») .

(أراد بالخلق : الناسَ ، وبالخليقةِ : البهائمَ والدوابُّ) .

وأما الخُلُقُ : _ بضم الخاء وجزم اللام وضمها _ ففيه آثارٌ كثيرة :

منها: قولُ عائشة رضي الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم: (كان خلقُهُ القرآنَ) (١) ، قال ابنُ الأعرابيِّ : الخُلُقُ : العادةُ ، والخُلُقُ : العادةُ ، والخُلُقُ : المروءةُ .

وفي الحديث: أن عمرَ رضي الله عنه قال: (مَنْ تخلَّقَ للناس بما يعلمُ الله أنه ليس من نفسه. . شانَهُ الله ُ)(٢) .

قال المبرد: (قوله: «تخلَّقَ»؛ أي: أظهرَ من خُلُقه خلافَ نيَّبهِ ؛ يقال: تخلَّقَ مثلُ تجمَّلُ وتجبَّرً؛ أي: أظهر جمالاً وتجبُّراً لا أصلَ لهما فيه) (٣) ، قال الشاعر (٤):

يا أَيُّها المتحلِّي غيرَ شيمتِهِ إِنَّ التخلُّقَ يأتي دونَهُ الخُلُقُ

وأما الخَلَقُ : فهو النصيبُ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ أُولَنَيِكَ لَا خَلَقَ لَهُمَّ فِي اللهِ عَزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَسْتَمْتَعُواْ بِخَلَقِهِمْ ﴾ في الآخِرةِ ﴾ [آل عمران : ٧٧] ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَسْتَمْتَعُواْ بِخَلَقِهِمْ ﴾ [التوبة : ٦٩] ؛ أي : انتفعوا بنصيبهم .

والأخلقُ: الجبلُ المصمت، والحجرُ المصمت الذي لا يؤثِّرُ فيه

CONTRACTO DANS OF THE CONTRACTOR DANS OF THE CONTRACTOR OF THE CON

⁽¹⁾ رواه مسلم (٧٤٦).

⁽٢) أورده المبرد في « الكامل » (١/ ١٧) ، والهروي في « الغريبين » (٢/ ٩١) .

⁽٣) انظر « الكامل في اللغة والأدب » (١٧/١) .

 ⁽٤) البيت هو صدر بيت وعجزُ ثانٍ من أبيات أوردها الجاحظ في « البيان والتبيُّن »
 (١/ ٢٣٣) وعزاها لسالم بن وابصة .

BLICA O DOLLINA COMMISSION DOLLINA CO DOLLINA CONDINA CO DOLLINA CONDINA COND

شيء ؛ يقال فيه : حجرٌ أخلقُ ؛ أي : أملسُ ، وصخرةٌ خلقاءُ (١) .

وفي حديث عمر : (ليس الفقيرُ الذي لا مالَ له ، إنما الفقيرُ الأخلقُ الكسب)(٢) .

قال أبو عبيد: (هـنذا مَثَلُ الرجل الذي لا يُرزأُ في ماله ، ولا يقدِّمُ من ماله شيئاً يثابُ عليه في الآخرة)(٣).

وفي الحديث : « وأما معاويةُ فرجلٌ أخلقُ مِنَ المالِ »(٤) ؛ أي : هو [خِلْوُ] من المال(٥) .

وفي حديث ابن الزبير: (إن الموت قد تغشّاكم سحابُهُ، وأحدقَ ربابُهُ، واخلولقَ بعد تفرُّقٍ.

وخَلاقةُ السحاب : اجتماعُهُ ، والله أعلم .



⁽١) انظر « الصحاح » (خ ل ق) .

⁽٢) أورده ابن سلام في « غريب الحديث » (٣/ ٤٠٩) .

⁽٣) انظر «غريب الحديث» (٣/ ٤١٠) ، وعبارته: (جعله مثلاً للرجل الذي لا يرزأ في ماله ، ولا يُصاب بالمصائب) ، ثم قال: (فأراد عمر أن الفقر الأكبر إنما هو فقر الآخرة ؛ لمن لم يقدِّم لنفسه شيئاً يُثاب عليه هناك ، وهاذا كنحو حديث النبي صلى الله عليه وسلم: «ليس الرَّقوبُ الذي لا يبقى له ولد ، إنما الرَّقوب الذي لم يقدِّم من ولده شيئاً »).

⁽٤) رواه أحمد في « المسند » (٦/ ٤١٤) من حديث سيدتنا فاطمة بنت قيس رضي الله عنها.

⁽٥) انظر « الغريبين » (٢/ ٥٩١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (خلق) ، ولعله تصحيف .

⁽٦) انظر « غريب الحديث » للخطابي (٢/ ٢٦٥) ، و « الغريبين » (٢/ ٩٢) .

STANTO DAN PRATO CONTROLLA DE PRANTICA O PRANTICA O PRANTICA O PRANTICA DE PRA

الفصل الثاني في بي ان معنى (انحلق) و (انخالق) على مذاهب المتكلمين

أجمع أصحابُنا: على أن الخَلْق والمخلوق بمعنى واحد، وكذلك الفَعْلُ والمفعول، والإحداثُ والمُحدَثُ، والإنشاءُ والمنشَأ، والإبداعُ والمبدّعُ، والإيجادُ والمُوجَد، والاختراعُ والمُخترَع؛ كلُّ هاذه العباراتِ معناه واحدٌ؛ وهو الحادثُ الكائن بعد أن لم يكن (١).

وزعمت طائفةٌ من المعتزلة : أن خَلْقَ الشيء غيرُهُ (٢) ، وبه قال أبو الهذيل العلافُ ومعمرٌ وأبو هاشم بن الجبَّائي ، واختلفَ هـٰـؤلاء الثلاثة :

فقال أبو الهذيل: الخَلْقُ: قولُ الله للشيء: (كُنْ)، وإرادتُهُ لحدوثه، وها عرضانِ لحدوثه، وهاذا القولُ وهاذه الإرادةُ خَلْقان للمخلوق، وهما عرضانِ حادثان لا في محلِّ، ويقال لكل واحد منهما: خَلْقٌ وإحداث وحدوثٌ كان بالله عزَّ وجلَّ بعد أن لم يكن (٣).

⁽۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص۲۸ ، ۹۱) ، و «أبكار الأفكار » (۲۳۲/۲) ، و « أبكار الأفكار » (۲۳۲/۲) ، و كن على قواعد السادة الماتريدية : أن التكوين غير المكوّن .

⁽٢) انظر «مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٣) ، و «شرح الأصول الخمسة » (ص٥٤٨) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٣) .

grace 0 22 con 12 con 1

وقولُ أبي هاشم (١): إرادةُ الله [لحدوث] الشيء (٢): هي خَلْقُهُ له ، وهي عرض حادث لا في محل ، فأما قوله للشيء: (كن) فإنه عرض حادث في محل كسائر كلامه الحادث عنده في بعض الأجسام .

وفرَّقَ بين الخلق والفَعْل ، وبين المخلوق والمفعول ؛ فقال : الفَعْلُ والمفعول واحدٌ ، وليس الخلق والمخلوق واحداً ، بل الخَلْقُ غيرُ المخلوق .

وقال معمرٌ: الخلقُ غيرُ المخلوق ، ولكلِّ مخلوق خلقٌ هو غيره ، وكذلك لكلِّ خلقٌ هو غيره ، وكذلك لكلِّ خلقٌ هو غيره ؛ لقوله بإثبات ما لا نهاية له من الأعراض (٣) .

وزعمت الكراميَّةُ : أن خلَقْ الشيء غيرُهُ ؛ وهو قولُ الله عزَّ وجلَّ للشيء : (كن) وإرادتُهُ له .

وزعموا: أن الخلق الحادثَ غيرُ مخلوق ولا محدَثِ .

[وقالوا]^(٤): ما خلق الله عزَّ وجلَّ في العالم جسماً ولا عرضاً إلا بإحداثٍ ؛ حدث في ذات البارئ عزَّ وجلَّ إرادة لحدوثه وقولُه له: (كن) ، وما عُدمَ من العالم شيء إلا بعد أن حدث في ذات البارئ عزَّ وجلَّ إرادة لعدمه [وقولُه] له: (افنَ) أو (كُنْ معدوماً)^(٥).

CONTRACTO DOSCO TO TOTAL DOSCO TOTAL DE CONTRACTO DOSCO DOSC

⁽١) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٥٤٨) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٥) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بحدوث) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٤) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقال) .

 ⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (قوله) من دون الواو .

natorano paniatorano

وسمَّوُا القولَ والإرادةَ اللذينِ يُعدمُ بهما شيءٌ من العالم: إعدامينِ ، لا إيجادين .

وزعموا: أن قدرة الله عزَّ وجلَّ إنما تتعلَّقُ بما يحدثُ في ذاته من الإعدام والإيجاد والتسمُّع والتبصُّر، ولا يُوصفُ بالقدرة على شيء من أجسام العالم وأعراضها، وإنما يكونُ وجودُ الجسم بالخَلْقِ، ووجودُ العرض بالخَلْقِ الحادث في ذات البارئ عزَّ وجلَّ .

فالله سبحانه عندهم قادرٌ على الخَلْق ، وليس بقادرٍ على المخلوق ، وإنما يُوصفُ بالقدرة على الخلق قبلَ حدوث الخلق فيه ، فأما بعدَ حدوثه فلا يصحُّ كونه قادراً [عليه](١) ؛ لأن القدرة على الموجود غيرُ صحيحة(٢) .

هاذا مع قولهم: (إن المعدوم لا يُوصفُ بأنه مقدورٌ)، فإذا لم يكن المعدومُ مقدوراً.. فليت شعري في المعدومُ مقدوراً. فليت شعري في أيَّةِ حالة قَدَرَ البارئُ عزَّ وجلَّ على الخَلْقِ الذي زعموا أن قدرته متعلِّقةٌ به دون المخلوق ؟!

واختلفَ الذين قالوا: (إن خَلْقَ الشيء غيرُهُ) في حدوثه معَهُ أو قبلَهُ :

فقال أبو الهذيل: إن خلق الشيء يحدثُ معه لا قبله ؛ لأنه لو حدثَ قبلَه كان قد وُجِدَ خلقٌ لا لمخلوق .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عليها) .

⁽٢) انظر أقوال الكرامية في « الملل والنحل » للشهرستاني (١/ ١١٠) ، و « أبكار الأفكار » (٢١/٢ ، ٢٤) ، و « الفسرق بين الفرق » (ص٢١٧) ، و « تلخيص الأدلة » (ص٤٦٣) .

BENGTO DANNE TO COMMISSION DANNE TO TANNE

وكذلك قال ابنُ الجبائيِّ في الإرادة لحدوث المراد الذي هو فعلُهُ : إنها تحدثُ مع حدوث مراده ، لا يتقدَّمُ أحدُهما على الآخر (١) .

وقال بشرُ بن المعتمر : إن خلْقَ الشيء غيرُهُ ، ويجب حدوثُهُ قبله (٢) .

وقال معمرٌ: المحدَثُ يصير مخلوقاً محدَثاً بحدوثٍ وخلْقٍ هو عرضٌ حادثٌ فيه مع حدوثه ، وكذلك حدوثهُ حادثٌ لعرض هو حادثٌ معه ، وكذلك كلُّ حدوث متعلِّقٌ بحدوث آخرَ قد حدثَ معه لا إلىٰ نهاية (٣) .

وزعمت الكراميَّةُ: أن الخلق لا بدَّ من أن يوجد قبل المخلوق بزمانٍ واحد ، وأحالوا وجودَ المخلوق مع الخُلقِ في حال حدوثِ الخلق .

واختلفوا في محلِّ الخَلْقِ :

فزعمت الكراميَّة : أنه ذات البارئ عزَّ وجلَّ (٤) .

وقال العلاف وأبو هاشم : إنه محدَثٌ لا في محلِّ (٥) .

وقال معمرٌ: خَلْقُ الجسمِ ، وخَلْقُ خلقِهِ ، وخَلْقُ كلِّ عرض حادثٍ. . في الجسم، وزعم أن الأعراض القائمة بالجسم لا نهاية لها، وأنها من أفعال الجسم؛ لدعواه أن الله عزَّ وجلَّ ما خلقَ شيئاً من الأعراض ، وإنما خلقَ الأجسام ، وأحدثت الأجسام الأعراض ؛ بعضُها بالاختيار ، وبعضُها بالطباع (٢) .

ANGTONONO TOURS TOURS

⁽١) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٥٤٦) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٤) ، و « الملل والنحل » (١/ ٦٤) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٤).

⁽٤) انظر «أبكار الأفكار» (٢٩٩/١).

⁽٥) انظر (١/١١٤ ـ ٤٢٢).

⁽٦) انظر (١/١١٤، ٢٢٦).

gracio Dannacio Communica Dannacio Dang

فهانده مذاهب المتكلِّمينَ في معنى الخلق والمخلوق.

وقد ذكرنا في هاذا الكتاب فصلاً في الدلالة على أن الخلق والمخلوق بمعنى واحد ، خلاف قول من فرَّقَ بينهما (١) ، وذكرنا أيضاً فصلاً في الدلالة على إبطال قول الكراميَّةِ بحلول الخَلْقِ في ذات البارئ عزَّ وجلَّ (٢) ، فأغنى ذلك عن إعادة الدلالة على هاذين الفصلين في هاذا الموضع .

وأما الكلامُ على من زعم: أن الخلق قولٌ لا في محل (٢) ، أو إرادةٌ حادثة لا في محل (٤) . . فمبنيٌ على إبطال حدوثِ عرضٍ لا في محل ؛ إذ لو جاز حدوثُ عرضٍ لا في محل له في محل ، أو الأعراض لا في محل ، ألا ترى أنه لما جاز حدوثُ جوهر لا في محل جاز حدوثُ سائر الجواهر لا في محل بانه لما جاز حدوث جوهر لا في محل جاز حدوث سائر الجواهر لا في محل با ؛

فإن قالوا: إن الإرادة مخالفة لسائر الأعراض. فجاز أن تخالفها الحركة وسائر الأعراض في أحكام كثيرة ، وذلك لا يوجب مخالفتها لها في الاستغناء عن محل ، كذلك مخالفة الإرادة لسائر الأعراض لا توجب مخالفتها لها في الاستغناء عن المحل .

وأيضاً: فإن إرادةَ الإنسان أيضاً مخالفةٌ لسائر أنواع الأعراض ؛ وهي من جنس إرادة الله عزَّ وجلَّ عند المعتزلة القائلين بحدوث إرادتِهِ لا في محلً ،

⁽١) انظر (١/٤٢٤).

⁽٢) انظر (١/ ٤٣٥).

⁽٣) وهو قول أبي الهذيل العلاف، وله في هاذا تفصيل . انظر « أبكار الأفكار » (١/ ٤٥٤).

 ⁽٤) وهو قول البهشمية كما نبه عليه المؤلف (١/ ٤٢٢) ، وانظر « شرح الأصول الخمسة »
 (ص ٤٤٠) .

grace or recommend comments or recommend or recommend or recommendation of the recommend

فإن وجبَ استغناؤها عن المحلِّ لمخالفتها سائرَ الأعراض التي ليست بإرادة. . وجبَ أن تكون إرادةُ الإنسان بمثابتها في الاستغناء عن المحل ؛ لأنها من جنسها ، وليسَتْ بخلافٍ لها ، وهي مخالفةٌ لكلِّ عرض خالفتها إرادةُ البارئ عزَّ وجلَّ .

وفي هـُـذا بطلانُ فَرْقِهم بين إرادة الله عزَّ وجلَّ وبين سائرِ الأعراض في الاستغناءِ عن المحلِّ .

ويقال لأبي الهذيل: لو جاز وجودُ قولِهِ: (كُنْ) لا في محلِّ. . لجاز وجودُ كلِّ قول لا في محلِّ . . لجاز وجودُ كلِّ قول له لا في محلِّ ؛ لأن كلَّ قائل وُجِدَ له قولٌ على وجه [لا] في محلِّ . . جازَ وجودُ كلِّ قول له لا في محلِّ .

فأما أن يقال: بعضُ أقواله مفتقرٌ إلى محلِّ ، وبعضُها مستغنِ عن محلِّ . فلا سبيلَ إليه (٢) .

وممّا يدلُّ على إبطال وجود إرادةٍ وقولٍ لا في محلِّ : أن الإرادة لها ضدُّ معروف ، والمتضادانِ إنما يتضادانِ على ما يتضادُّ عليه الكونانِ في جسمين (٣) ؛ ألا ترى أن الضدَّينِ على المحلِّ الواحد إنما تضادًا عليه لتضادً الكونين عليه ؛ بدليل أنه كما يستحيلُ اجتماع السواد والبياض في محلِّ واحد . يستحيلُ اجتماع الكونينِ من جسمينِ في محلِّ واحد ؟! فلو كانت

MC TO DANIMA COCCO 101 COCCO DANIMA CO DANIMA CO DANIMA CO COCCO DA COCOCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCOCO DA COCCO DA COCOCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCCO DA COCO

١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أو) .

 ⁽۲) وذلك أن أبا الهذيل وأصحابه قالوا: قوله: (كن) في محل ، والأمرُ والنهي والخبر والاستخبار.. لا في محل . انظر « الملل والنحل » (۱/۱۵) ، و « أبكار الأفكار »
 (۱/ ۵۲) .

⁽٣) في المحل الواحد .

إرادةُ البارئ لا في محلِّ لكانت الكراهةُ المتعلقة بالمراد الذي أرادَهُ لو وُجدَتْ موجودةً لا في محلِّ ، فكانت إرادتُهُ وكراهتُهُ متضادَّتينِ لا علىٰ محلِّ .

محلِّ .

ولو جاز تضادُّ شيئينِ لا علىٰ محلِّ لجاز تضادُّ كون جسمينِ لا علىٰ محلِّ ، وأدَىٰ ذلك إلى استحالة وجود جسمينِ لا في محلِّ ولا في مكان .

وفي صحَّةِ وجود ذلك دليلٌ علىٰ بطلان ما يؤدي إلىٰ فساده ، وبالله

• • •

التوفيق .

LICAODONANA COMO TOTA MORO DONANA CAODONA P

أجمع سلفُ الأمة ومعظمُ خلفها : على أن الله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ على الإطلاق^(۱) ، وأجمعوا : على إطلاق هاذا الاسم عليه ؛ وقد نطق القرآنُ بأنه الخالق والخلَّق^(۲) ، وورد هاذان الاسمانِ في السنة المأثورة في تسعةِ وتسعين اسماً من أسمائه^(۳) ، والخلافُ في ذلك مع ستِّ فِرَقٍ :

الفِرْقةُ الأولىٰ : دهريةٌ أو ملحدةٌ : تدَّعي قدمَ العالم ، وتنكرُ وجود الصانع .

والكلامُ معهم في تسمية الخالق فضلٌ ، وإنما يجبُ أن يُناظرَ في إثباته دون اسمه .

والفِرْقةُ الثانيةُ: برقلسيةٌ: أثبتوا الصانع ، وزعموا أن صنعَهُ قديم معه (٤).

STANTO DANGE COMO TO FAMOUR DANGE O DANGE OF THE STANTON OF THE STANTO

⁽١) انظر « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص٢١٢) .

⁽٢) سبق ذكر تلك الآيات (٢/ ١٤٠) وما بعدها .

⁽٣) تقدم تخريجه (١/٤٤٧) .

⁽٤) نسبة إلىٰ برقلس ، ويقال له أيضاً : أبرقلس . انظر « التبصير في الدين » (ص١٥٠) ، وانظر ما تقدم (١/ ٧٥٢) .

والكلامُ معهم في تحقيق معنى الفَعْل في وجودِهِ عن عدم ، وفي تحقيق معنى النَعْل من العدم إلى الوجود ، لا في إطلاقِ معنى الخالقِ أنه الذي يخترعُ الفَعْلَ من العدم إلى الوجود ، لا في إطلاقِ هــلذا الاسم عليه .

والفِرْقةُ الثالثةُ : ثَنَوِيَّةٌ : أقرَّتْ باسم الصانع والخالق ، وادَّعَتْ للعالم صانعينِ : أحدُهما : يخلقُ الخير ، والآخرُ : يخلقُ الشر .

والكلامُ معها في توحيد الصانع يأتي بعد هاذا(١).

والفِرْقةُ الرابعةُ: أهلُ الطبائع: الذين أضافوا الحوادثَ إلى أفعال الطباع، وأنكروا وجود صانع يخلق ما يشاء باختياره، وأنكروا تسميةَ الطبائع خالقةً وإن سَمَّوها فاعلةً (٢).

والكلامُ عليها في إحالة وجود طبْعٍ يخالف الأجسامَ والأعراض (٣)، وفي إثباتِ حدوث الطبع إن كان موجوداً في العالم، وفي إحالةِ إضافة الفعل إلىٰ فاعلِ لا اختيارَ له.

والفِرْقةُ الخامسةُ: قومٌ من القدرية يقال لهم: أصحابُ أحمد بن خابطٍ (٤): أثبتوا لله اسمَ الخالق، غيرَ أنهم زعموا أن للخلق ربَّينِ وخالقينِ:

BUCKO DANING COORDE 100 MODERNING CO DANING

⁽١) انظر (٣٠٨/٣).

⁽٢) انظر « التبصير في الدين » (ص١٥٠) .

٣) في (ج): (لخالق) بدل (يخالف) ، والمثبت أولى .

إ) في جميع النسخ: (حائط)، وفي «لب اللباب» (ص٨٦): (الخابطية بكسر الباء الموحدة: فرقة من المعتزلة، رأسهم أحمد بن خابط)، وانظر «الملل والنحل» للمصنف (ص١١٥)، وذكر معهم الحدثية، وذكر أنهما من تلامذة النظام، وانظر «الفرق بين الفرق» (ص٢٧٧).

أَحَدُهما : قديمٌ ؛ وهو اللهُ عزَّ وجلَّ .

والآخرُ : محدثٌ ؛ وهو المسيحُ ، وهو الذي يتولَّىٰ محاسبةَ الخلق في القيامة .

واستدلُّوا بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ سَبِّحِ اَسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ﴾ [الأعلى : ١] ، وقالوا في المسيح : إنه هو الذي عناهُ الله بقوله : ﴿ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلُكُ صَفَّا صَفًا ﴾ [النجر : ٢٢] ، وهو الذي يأتي في ظلل من الغمام .

قالوا: وهو الذي عناهُ النبيُّ صلى الله عليه وسلم بقوله: « إنَّ الله خلقَ آدمَ على صورتِهِ »(١) ، فادَّعَوْا أن المسيح خلق آدمَ ، مع قولهم: إن المسيح ابنُ آدم! فيا سُخْنة عينِ مَنْ يظنُّ أن الابن يخلقُ أباه ، وأن الفاعل يكون وراءً لفعله!

والكلامُ على هاذه الطائفة يأتي في باب توحيدِ الصانع ؛ إذا انتهينا إلى تفسير الواحد مِن أسمائه عزَّ وجلَّ (٢) .

والفِرْقةُ السادسةُ : قومٌ من القدرية : زعموا أن الله عزَّ وجلَّ يقال له : فاعلٌ ومحدِثٌ ، ولا يقالُ له : خالقٌ على الحقيقة .

وهاذا اختيارُ الملقب منهم بـ (جُعَل) في زماننا ، وكفاه خزياً نفيهُ عن الله عزَّ وجلَّ ما أثبتَهُ لنفسه ، وإثباتُهُ للناس من الأوصاف ما نفاهُ الله عزَّ وجلَّ عنهم .

⁽۱) تقدم تخریجه (۱/ ۳٤٠).

⁽۲) انظر (۳/۱۳۹، ۲۸۸).

والفِرْقةُ السابعةُ : جمهورُ القدرية : في دعواهم أن العبدَ والبهائم والحشراتِ كلُّهم خالقون مخترعون لأعمالِهم ، وليس لله عزَّ وجلَّ في أكسابهم خَلْقٌ ولا تقدير .

Brandovannanovannan monomonomo vannanovananovan 00000 V

みてのいろれっとなるとのようないとなる 回回回回回回回回回 とうれいとな

grace orange common particles or an a

الفصل الرابع في بي ان وصف اسدعز وجل به (انخالق) هب ل كان ثابتاً في الأزل أم عن د وجود المخلق صار خالفً

زعمت الكراميَّةُ: أن الله عزَّ وجلَّ كان في الأزل خالقاً ورازقاً ، موصوفاً بالأوصاف المشتقَّةِ عند مخالفيهم من أفعاله ، مع إقرارها باستحالة وجودِ تلك الأفعال في الأزل!

وزعمت: أنه كان في الأزل خالقاً بخالقيَّة ، ورازقاً برازقيَّة ، والخالقيَّة : قدرتُهُ على الرَّزق ، والقدرة والخالقيَّة : قدرتُهُ على الرَّزق ، والقدرة قديمة ، والخَلْقُ والرَّزْقُ عرضانِ حادثان في ذات البارئ عزَّ وجلَّ بقدرته ، وكلُّ مخلوق يوجدُ في العالم فإنما يوجدُ بخَلْقٍ يحدثُ في ذات البارئ عزَّ وجلَّ ، ولا يكون وجودُ المخلوقات بقدرته .

ولذلك زعموا: أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصفُ بالقدرة على شيء من العالم ، وإنما كان قادراً على ما حدثَ في ذاته من الحوادث ، دون ما حدث في العالم من الأجسام وأعراضِها القائمة بها .

وزعموا: أنه إنما أُطلقَ على الله عزَّ وجلَّ اسمُ الخالق والرازق والفاعل في الأزل على الإطلاق ، فأما على الإضافة فلا يُطلَقُ شيءٌ من ذلك عليه إلا في الأزل على الإضافة فلا يُطلَقُ شيءٌ من ذلك عليه إلا في عند وجود المخلوقات والمرزوقين ؛ فلا يقال : كان في الأزل خالقاً في خالقاً في الأزل خالقاً في خالقاً في الأزل خالقاً

للعالم ، ولا رازقاً لمرزوق ، وإنما يقال : ([كان] في الأزل خالقاً ورازقاً) على الإطلاق من غير إضافة .

وكذلك قالوا: (إنه لم يزل مماسّاً) بغير إضافة إلى العرش ، وإنما يقال : (صار مماسّاً للعرش) عند وجود العرش ، وكان في الأزل مماسّاً بمماسّيّة هي قدرته على إحداث مماسّة في ذاته (١).

ولهم في هذا الباب خرافاتٌ قد حكيناها في هذا الكتاب قبلَ هذا (٢).

وقال أصحابُنا مع كلِّ موحِّد أقرَّ بالصانع القديم : إن الله عزَّ وجلَّ لم يزل غيرَ فاعلٍ ولا خالقٍ ولا رازقٍ ، وإنما صحَّ الوصفُ له بأنه خالق ورازق عند وجود المخلوقات والمرزوقين (٣) .

وقالوا: إن كلَّ اسم مشتقِّ عند أهل اللغة من فعلٍ فإن الفاعلَ لذلك الفعل لا يستحقُّ ذلك الاسم إلا عند وجود ذلك الفعل .

ودليله : الاشتقاق ؛ وذلك أن اشتقاق الخالق من الخلق كاشتقاق المتحرِّكِ من الحركة ، والمتلوِّن من اللون ، والعالم من العلم ، والقادر من القدرة ، فكما أنه لا يكون المتحرِّكُ متحرِّكاً ، ولا المتلوِّنُ متلوِّناً ، ولا العالم عالماً ، ولا القادر قادراً ؛ إلا عند وجودِ الحركة واللون والعلم والقدرة . كذلك لا يكون الخالق خالقاً إلا عند وجود الخَلْق .

ولأنه لو جازَ إطلاقُ الوصف عليه في الأزل بأنه كان خالقاً.. لجاز

TO TO TOWN TO O DOWN TO O DOWN TO THE PARTY OF THE PARTY

⁽١) انظر أقوالهم في « التبصير في الدين » (ص١١٣) .

⁽٢) انظر (١/ ٤١٧) وما بعدها .

⁽٣) انظر ما ذهب إليه السادة الماتريدية في هاذه المسألة تعليقاً (١/ ٤٣٤ _ ٤٣٤) .

ما المالية من المالية المالية

إطلاقُ هاذا الوصف عليه مع الإضافة ؛ بأن يقال : كان في الأزل خالقاً للعالم ، أو خالقاً للمخلوق .

ألا ترى أنه لما قيل: (كان في الأزل عالماً قادراً) جاز إطلاق هذا الوصف عليه مع الإضافة ؛ فقيل: (كان في الأزل عالماً بالمعلومات، وقادراً على المقدورات) ؟!

ولما لم يجزُ إطلاقُ وصف الخالق عليه في الأزل مع الإضافة . . دلَّ علىٰ أنه لا يجوزُ إطلاقُهُ عليه بلا إضافة ، وبالله التوفيق ، وعليه التوكُّل .

0 0

na 10 Darina 11. seems Darina Co Darig

الفصل لخامس في بب ان ما يجوزأن يكون مخسلوقاً سدعزوجل وما لاتصحان يكون مخسلوقاً

اعلمْ: أنَّا نقول: إن كلَّ ما صحَّ حدوثه فإنه قبل حدوثه مقدورٌ لله عزَّ وجلَّ ، وهو سبحانه قادرٌ على إحداثه ، وإذا وجد كان مخلوقاً لله عزَّ وجلَّ ، وكان الله عزَّ وجلَّ خالقاً له ، ولم يكن له خالقٌ غيرَهُ ولا مخترعٌ سواهُ ، سواءٌ كان ذلك الموجودُ الحادث جوهراً أو عرضاً ، فإن كان عرضاً فسواءٌ كان كسباً لإحدِ بحال(١).

وعلى هاذا يدورُ بابُ توحيد الصانع عندنا ؛ وذلك بإثبات خالقٍ واحد لجميع المخلوقات ؛ جواهرِها وأعراضها ، خيرِها وشرِّها ، ومن زاغَ عن هاذه الطريقة لم يكنُ من جملة الموحِّدين .

والخلافُ في هـُـذا الأصل بيننا وبين فِرَقٍ:

إحداها: الثنوية من المانويَّة والدَّيْصانيَّةِ والمرقيونية (٢): الذين نسبوا الحوادثَ إلى النور والظلمة ، وزعموا أن الخيراتِ من فعل النور ، والشرور

⁽١) وخلاصة القول: أن ما سوى الله هو فعل الله ، والفعل لا يكون إلا حادثاً .

⁽٢) انظر « الملل والنحل » (٢/ ٥٧) .

CONTRACTOR COCCOCCOCCOCCO PARTICA O PARTICA O

من فعل الظلام ، والنورَ والظلامَ كلاهما قديمٌ .

والفِرْقةُ الثانيةُ: المجوسُ^(۱): الذين أثبتوا صانعينِ: أحدُهما: إلك يفعل الضور دون الخيرات، مع يفعل الشرور دون الخيرات، مع اختلافهم في حدوث الشيطان.

والفرقةُ الثالثةُ : أصحابُ طبائع (٢) : نسبوا فعلَ الحوادث في العالم إلى الطبائع ، مع اختلافهم في أوصافها وأفعالِ كلِّ واحدة منها .

والفرقة الرابعة : مفوضة : ادَّعت إللهين : أحدهما : قديم فوَّضَ التدبير إلى الثاني ، وجعله مدبِّر العالم ، خالقاً لما يحدث فيه من الحوادث ، كما حكيناه قبل هاذا عن ابن خابطٍ ومن تبعَهُ من القدرية (٣) .

والفرقة الخامسة : مَعْمَرية (٤٤) : زعم رئيسهم معمر وهو من رؤساء القدرية - أن الله عز وجل إنما خلق الأجسام ، ولم يخلق شيئاً من الأعراض ، وأن الأجسام هي الفاعلة للأعراض كلّها ، فمنها ما هو فعل للجسم باختياره ، ومنها ما هو فعل له بطبعه .

وزعم لأجل ذلك : أن الله عزَّ وجلَّ ما خلق لوناً ولا طعماً ولا رائحة ولا صوتاً ، ولا قوة ولا ضعفاً ، ولا حياة ولا موتاً ، ولا تأليفاً ، وأن

BURYOUS COMMITTER CONTRACTORS

انظر « التبصير في الدين » (ص٠١٥) .

⁽٢) انظر (٣٢١/١) .

⁽٣) انظر (٢/ ١٥٥).

⁽٤) انظر «التبصير في الدين» (ص٧٣)، وقد نعت أبو المظفر معمرَ بن عبَّاد بأنه من رؤوس الضلال والإلحاد، فضلاً عن أن يكون قدرياً.

NOTO DAN PLANTE COMMUNICATION DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DE LA PARTICIO DEL P

جميع هاذه الأعراض التي ذكرناها فعلُ الجسم الموصوف له بطبعه ، وكذلك قوله في الأعراض والأسقام والصحة والعافية .

وهاذه الفرية أعظم من فرية المجوس على ربّها ؛ وذلك أن المجوس زعمت أن الله عزَّ وجلَّ خالقُ الخيرات ، ولم يخلق الشرور ، وزعم معمرٌ شيخ القدرية ورأسها في العلوم الدقيقة : أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق مرضاً ولا صمماً ولا خرساً ولا عمى ولا زَمانة ولا شيئاً من فساد الزروع ، وزاد على المجوس قولَه : إن الله لم يخلق صلاحاً ولا عافية ولا صحة ولا حياة ولا قدرة ولا علماً ، وكان يزعم مع ذلك أن حدوث الأجسام فعلٌ للأجسام بطبائعها ، وإنما أحدث الله أعيانها دون أعراضها .

وأعجبُ من هـٰذا كلِّهِ قولُهُ : إن فناء كلِّ فانٍ هو فعلُهُ دون ربِّهِ !

وزعم أيضاً: أن القرآن مُحدَثٌ ، وليس الله محدِثاً له ، وإنما أحدثه الجسمُ بطبعه ، فخرج عن قول من يقول : إنه متكلِّمٌ بكلام قائم به ، وعن قول من يقول : إنه متكلِّمٌ لأنه فاعل للكلام ؛ لأن من قوله أن الكلام ليس من فعلِهِ ، ولا هو قائمٌ به .

فلم يصحَّ له القول بأن الله متكلِّمٌ ولا آمرٌ ولا ناهِ بأمر ونهْي يكون قولاً.

وما أراد بذلك إلا تعطيل الشرائع كلّها ، فخاف التصريح بها على الإشاعة ، فمهّد القول بإبطال كونه آمراً ناهياً ؛ لأن القول بذلك يؤدي إلى إبطال الشرائع .

وزعم مع ذلك كلِّهِ : أن الأعراض التي في الأجسام لا نهايةً لها ، وأن من مع ذلك كلِّهِ : أن الأعراض التي في الأجسام لا نهايةً لها ، وأن

TOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTOTO

الإنسان وكلَّ جسم في السماء وفي الأرض يفعلُ في ذلك ألفَ الفِ فعل الإنسان وكلَّ جسم في السماء وفي الأرض يفعلُ في وأنه لا يشعرُ بها ، وليس لله عزَّ وأضعاف أضعاف ذلك كلِّهِ لا إلى نهاية ، غيرَ أنه لا يشعرُ بها ، وليس لله عزَّ وجلَّ في شيء من الأعراض وجلَّ في شيء من الأعراض في صنعٌ ولا تقديرٌ ، ولا تقديرٌ ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً عن قولهم .

والفرقة السادسة : أصحاب الجاحظ ومن تبعَهم من القدرية (١) : وذلك أن الجاحظ زعم أن الله عزَّ وجلَّ لا يخلق خلود أهل النار في النار ، وإنما النار تخلِّدُهم في نفسها ؛ لأنها تَجذِبُهم إلى نفسها بطبعها .

فالنارُ عنده هي الخالقةُ لتخليد الكفَّار فيها ، وهي الفاعلةُ لعذابهم ، ولا منه الله عزَّ وجلَّ لا يعذُّبُ أحداً بها ولا يدخلُهُ فيها .

والفرقة السابعة : أصحاب ثُمَامة القدري (٢) ؛ رئيسِ المعتزلة وظريفِها الذي تبجَّحوا به لمنادمته المأمون : زعم أن الأفعال المتولدة ليست من خلق الله عزَّ وجلَّ ولا من خَلْقِ غيره ، بل هي أفعالٌ لا فاعل لها ، فأخرجَها عن أن تكون مخلوقة لله عزَّ وجلَّ ومقدَّرة له .

والفرقة الثامنة : البِشْريَّة (٣) ؛ أصحاب بشر بن المعتمر : زعموا أن الناس قد يفعلون اللون والطعم والرائحة والبصر والسمع والإدراك على طريق التولُّد ، وأن كلَّ ما يحدث عقيبه بسبب من الأسباب فهو فعلٌ له ، وليس شيءٌ منها مخلوقاً لله عزَّ وجلَّ .

BUSCO DANING COCOO 115 COCOO DANING CO DANIA

⁽۱) انظر « التبصير في الدين » (ص٨٠).

⁽۲) انظر « التبصير في الدين » (ص٧٩) .

⁽٣) انظر « التبصير في الدين » (ص٧٤) .

たいこうしょうしょうこうこうこうこうこう アシストルのくのアシストガ

والفرقة التاسعة : أصحاب المعروف بالمُرْدارِ من القدرية (١) : زعموا أن الفعل المتولِّدَ قد يحدث من فاعلينِ وأكثرَ من غير أن يكون لله عزَّ وجلَّ فيه صنعٌ ولا تقدير ، فأثبت خَلْقاً لخالقينِ غيرِ الله عزَّ وجلَّ .

والعجبُ من تكفير المعتزلة أهلَ السنة والجماعة في قولهم بفعل من فاعلينِ ؛ أحدهما قديم والثاني مُكتسِبٌ غيرُ فاعل ؛ كيف لم يكفِّروا صاحبَهم المُرْدارَ في قوله بفعلٍ من فاعلينِ كلاهما خالقٌ له على سبيل التولُّد ؟!

والفرقة العاشرة: الباقون من جمهور القدرية (٢): الذين زعموا أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق شيئاً من أكساب العباد ولا من أكساب الجنِّ والبهائم، ولا شيئاً من الأفعال المتولِّدة عندهم، وأن ذلك أجمع مِنْ خلْقِ الحيوان المكتسِبِ وإحداثِهِ له من العدم، من غير أن يكون له عزَّ وجلَّ فيه صنعُ محال.

وهاؤلاء كلهم زائدون على الثّنوية والمجوس في عدد الصانعين (٣) ؛ لأن أولائك ادّعو العانعين : أحدُهما : يصنعُ الخير ، والثاني : يصنعُ الشرّ ، وهاؤلاء أثبتوا خالقين كثيرين ، وزعموا أن كلّ واحد منهم يحدِثُ مثلَما

⁽۱) انظر «التبصير في الدين » (ص۷۷) ، وكان زعيمهم أبو موسى عيسى المردار يقال له : راهب المعتزلة ، ومن عجائب أقواله : تجويز الظلم والكذب على الله تعالى ، وتجويز أن يأتي البشر بمثل القرآن أو بما هو أفصح منه !

⁽٢) ويمثِّلهم بأخَرَةٍ البهشمية أتباع أبي هاشم الجبائي . انظر «التبصير في الدين » (ص٨٦) .

⁽٣) انظر مقارنة المعتزلة مع الثنوية والمجوس في « التبصير في الدين » (ص٩٠) .

MANUAL CONTRACT CONTRACTOR CONTRA

أحدث الله عزَّ وجلَّ من الحركات والاعتمادات وأنواع كثيرة من الأعراض ؛ تكذيباً منهم لقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرِكآ أَءَ خَلَقُوا كَخَلَقِهِ عَلَيْهِمُ لَكَا لَهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَزَّ وجلَّ : ﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرِكآ أَءَ خَلَقُوا كَخَلَقِهِ عَلَيْهِمُ اللهُ عَزَّ وَجُو الْوَحِدُ الْقَهَارُ ﴾ [الرعد: ١٦] .

وسنذكر ما يؤدِّي إليه القول بإثبات خالقٍ غيرِ الله من أنواع الكفر والبدع بعد هاذا ؛ إذا انتهينا إلى تفسير معنى (الواحد) إن شاء الله عزَّ وجلَّ (١) .

(۱) انظر (۳/ ٦٤٥) ، وانظر إكفارهم (۳/ ۸۷) .

THE TO TAKE THE TAKE THE TAKEN THE TAKEN TO THE TAKEN TO THE TAKEN THE TAKEN

منتی بر ماجی میں اسمار اسمیر و بیار اسکار عصرا کی تعدید میں تعدید میں تعدید ہیں تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید تعدید کی تعدید تعدید کی تعدید کی تعدید ANGLODATING CONTING COCCOCCOCCO NOTING CONTING CONTING CONTING

FINATOPANINATOPANINATORORORORORORORANATOROPANINATOPANI Branco Marina Commence Commence Marina Commence

1

خرکرماجب ادمن اسما دانندعزوجل مفنتخاً بحرف<u>ا</u>لدال

قد جاء من أسمائه المفتتحة بحرف الدال ثلاثةُ أسماءٍ مشهورة ؛ وهي : الداعي ، والدافعُ ، والدائمُ .

فالدافعُ والدائمُ مذكوران في الخبر الذي ذُكِرَ فيه تسعة وتسعون اسماً من أسمائه عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاللَّهُ مُ اللَّهُ عَزَّ وجلَّ : ﴿ وَاللَّهُ مُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّالَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ

ونحن نذكر شرحَ كلِّ واحد من هلذه الأسماء الثلاثة على التفصيل إن شاءَ الله تعالى .

119 DOCUMENTO COCOCO 119 DOCUMENTO D

⁽١) انظر (١/ ٤٤٧ ، ٤٤٩) .

٢) وكذا قوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ يَدْعُوٓا إِلَى الْجَنّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة: ٢٢١] ، وقوله سبحانه: ﴿ وَاللّهُ رَسُلُهُ مَ أَفِ اللّهِ شَكُ فَاطِرِ السّمَاوَتِ وَالْأَرْضُ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُم مِن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلِ مُسَمّى ﴾ [إبراهيم: ١٠] ، وقوله عز وجل: ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَسَنَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ﴾ [الإسراء: ٥٢] .

زکرمعنی(الداعی)منائه وتفسیره وفوات ده

اعلمُ : أن الدعاء في اللغة على وجوهٍ ، والكلامُ فيه وفي معنى (الداعي) يقعُ في ثلاثة فصولٍ ؛ هاذه ترجمتُها :

فصلٌ: في معنى (الداعي) و(الدعاء) في اللغة .

فصلٌ : في بيانِ مَنْ يصحُّ منه الدعاءُ ، ومن لا يصحُّ منه الدعاء .

فصلٌ : في أقسام الدعاء ، وما قيل فيه من العباراتِ والإشارات .

وسنذكرُ في كلِّ فصل من هاذه الفصول ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



الفصل *الأول* في بيب ان معنى (الدعاء) و (الداعي) في _اللغت

اعلم (۱) : أن الدعاء قد يكون على سبيل الخطاب والنداء ؛ كقول القائل لصاحبه : يا فلانُ ، فيقال : ناداه ، ويقال : دعاهُ إلى كذا ؛ إذا ندبَهُ إليه وأمرَهُ به أو بما يؤدي إليه ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاللّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾ [ابونس : ٢٥] ، وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا بَعَعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمُ مَكُمُ اللّهِ عَنْ وجلَّ : ﴿ لَا بَعَعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمُ مَعْضًا ﴾ [النور : ٣٦] ، قال مجاهد : أمرَهم أن يَدْعوه في لين وتواضع (٢) .

ويحتمل أيضاً: أن يكون أراد وجوبَ أمرِهِ علينا ؛ أي : لا تجعلوا أمرَهُ إِيَّاكُم كأمر بعضِكُم بعضاً (٣) .

وقد يكون الدعاء بمعنى الاستغاثة ، قال أبو الهيثم الرازي : الدعاء الغوث ؛ يقال منه : دعا ؛ إذا استغاث (٤) .

ومنه : قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ أَدْعُونِي ٓ أَسْتَجِبٌ لَكُو ﴾ [غانر : ٦٠] ؛ أي :

 ⁽۱) قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصىٰ » (۲/ ۱۷۵) عن اسمه تعالى
 (الداعي) : (وله إخوةٌ ؛ وهي : المنادي ، والمناجي ، والمجيب ، والمستجيب).

⁽٢) رواه الطبري في « تفسيره » (١٩/ ٢٣٠) ، وانظر « معاني القرآن » للزجاج (٤/ ٥٥).

⁽٣) وهو قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، رواه عنه الطبري في « تفسيره ، (١٩/ ٢٣٠).

⁽٤) انظر « الغريبين » (٢/ ٦٣٥) .

استغيثوا بي إذا نزلت بكم نازلة . . أستجب لكم دعاءكم ؛ أي : غوثكم .

ومنه : دعوى الجاهلية ؛ وهو قولهم : يا آلَ فلانٍ ، ولذلك قال : ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَآءَكُم ﴾ [البقرة: ٢٣] ؛ أي : استغيثوا بهم ، وإنما سُمُّوا شهداءَ لأنهم يحضرونها(١) .

وقولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةً إِلَىٰ حِمْلِهَا ﴾ [فاطر : ١٨] ؛ أي : تستغثْ [نفسٌ] قد أثقلتها ذنوبُها إلى أن يُحمَلَ عنها [شيءٌ] منها(٢). . لم يُحملُ

ومتىٰ كان الدعاءُ بمعنى الاستغاثة لم يَلِقْ بوصفِ اللهِ عزَّ وجلَّ ؛ لأنه لا يكون مستغيثاً بغيره ، فلا يقال له : (داع) على هاذا الوجه .

وقد يكون الدعاءُ بمعنى الادِّعاء ، ومنه : قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَتَخِرُّ لَلِّجَالُ هَدًّا * أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا ﴾ [مريم: ٩٠- ٩١] ؛ أي : ادَّعُوا له ولداً.

ومن ذلك : قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَن نَّدْعُواْ مِن دُونِدِ ۚ إِلَاهًا ﴾ [الكهف : ١٤] ؟ أي : لن ندَّعيَ ربّاً غيرَهُ ، قال ابن أحمر (٣) : [من البسيط]

[أهوى] لها مِشْقَصاً جشراً فشبرقَها وكنتُ أدعو قذاها الإثمدَ القردا

شَلَّتْ أَنَامِلُ مَخْشَى فلا جَبَرَتْ ولا استعانَ بضاحى كفِّيهِ أبدا أهوىٰ لها مِشْقصاً جشراً فشبرقَها وكنت أدعو قذاها الإثمِدَ القَرِدا

أعشو بعينِ وأخرىٰ قد أضرَّ بها ﴿ رَيْبُ الزَّمَانِ فأمسىٰ ضوءُها خمدا

⁽۱) انظر « الغريبين » (۲/ ۱۳۲) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بنفس) ، وانظر « الغريبين » (٢/ ٦٣٦) .

⁽٣) البيت في « المعاني الكبير » (٢/ ٩٨٩) ، و « الاقتضاب » (٣/ ٣٤٥) ، قاله مع أبيات حينما رماه رجلٌ يقال له: مخشي بسهم ففقاً عينه ؟ قال:

أي: أدَّعي ذلك قذاها.

وقد يكون الداعي للشيء بمعنى الحالب له ، ومنه : قولُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم للحالب : « دع داعيَ اللبنِ » (١) ؛ أي : أبقِ في الضَّرْع قليلاً يدعو ما فوقه من اللبن فيجريه ويحتلبه ، وإذا استُقصي في الضرع أبطاً درور اللبن فيه ، فسُمِّيَ الحالبُ للبن داعياً .

فهاذه وجوه الدعاء .

وإنما يقال لله عزَّ وجلَّ : (الداعي) على الوجه الأول ، ويرجع معناه : إلى أمر عباده ونهيهِ إيَّاهم .

وفي الحديث : ﴿ إِنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ بني داراً ، واتَّخذَ مَأْدُبةً ، فدعا الناسَ

وسقط الشطر الأول من البيت من (أ)، وما بين المعقوفين في (ب، ج): (سوًا)، والمشقصُ: النصل من نصال السهام، والجشر: الغليظ الخشن، وشبرقها: قطَّعها ومزَّقها، وقوله: (وكنت أدعو...) قال ابن قتيبة في «المعاني الكبير» (٢/ ٩٨٩): (يقول: كنت في إشفاقي عليها أُسمِّي ما يصلحها قذى، فكيف ما يؤذيها ؟!)، والإثمد: الكُحُل، والقرد: المتلبِّد.

رواه أحمد في « المسند » (٢٦/٤) ، والدارمي في « سننه » (٢٠٤٠) ، وابن حبان في « صحيحه » (٥٢٨٣) من حديث سيدنا ضرار بن الأزور رضي الله عنه ، وقوله : (داعي اللبن) منصوب على أنه منادئ مضاف على ما اختاره الإمام المصنف ، والمراد به : سيدنا ضرار نفسه ؛ لأنه كان هو الحالب للناقة ، وكان قد أجهدها في الحلب ، فكأنه قال له : أمسك عن الحلب أيُّها الحالب .

أو أن داعي اللبن هو عينُ ما يُترَكُ في الضرع حتىٰ يدرَّ اللبن ، وعليه فهو مفعول به لقوله : (دع) ، لا منادئ ، غير أنه علىٰ هاذا القول لا شاهد فيه هنا . انظر « غريب الحديث » لابن سلام (٢/ ٩) ، و« تهذيب اللغة » (٣/ ٧٧) .

CONTRICTO COMO INTROCO DANGE O DANGE

ELICA O DOLLINO CONTROS CONTROS CO DOLLINOS CO DOLLINO

 $(1)^{(1)}$ ، وهاذا من الدعوة ، والمدعاة : هي الوليمة $(1)^{(1)}$.

وقد تكون الدعوة بمعنى الأذان ؛ لأنه دعاءٌ إلى الصلاة .

وفي الحديث : « الخلافةُ في قريشٍ ، والحكمُ في الأنصارِ ، والدعوةُ في الحبشة . في الحبشة ، وأراد بالدعوة : الأذانَ ؛ لأن بلالاً مؤذنَهُ من الحبشة .

وفي الحديث: أنه قال لمن دعا إلى الجمل الأحمر: « لا وجدت »(٤) ، يريدُ من وجده فدعا إليه ، وفائدةُ الخبر: النهي عن إنشاد الضالة في المسجد.

وفي الحديث أيضاً: « لو دُعيتُ إلى ما دُعِيَ إليهِ يوسفُ لأجبتُ »(٥)، أراد بذلك : أن يوسفَ كان صابراً، [وقد] دُعِيَ للإطلاق من الحبس فلم يخرجُ (٦)، وقال للرسول : ارجعُ إلى ربك فاسأله ، فقال : « لو كنتُ مكانهُ لم أتلبَّثُ ولخرجتُ »، وهاذا من تواضعه ؛ كما قال في خبر آخر :

⁽۱) رواه البخاري (۷۲۸۱) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، وفي الحديث تأويل الدار بالجنة ، والداعي بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، والمأدبة : الوليمة .

⁽٢) فيقال : دعوة فلان ومدعاته ؛ وهي الدعوة إلى الطعام ، وهي الوليمة . انظر (تاج العروس » (دع و) .

 ⁽٣) رواه الترمذي (٣٩٣٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وزاد : ١ والأمانة
 في الأزد » ؛ يعني : اليمن .

 ⁽٤) رواه مسلم (٥٦٩) من حديث سيدنا بريدة رضي الله عنه .

⁽٥) رواه البخاري (٣٣٧٢) ، ومسلم (١٥١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، بلفظ : « ولو لبثت في السجن طولَ ما لبث يوسف لأجبتُ الداعي » .

⁽٦) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ومن) .

Broce O Dorner Commission Branch Construction For the Construction of the Construction

« لا تفضِّلوني على يونسَ بنِ متَّىٰ »(١) .

وقد تقومُ الدعوى مقامَ الادعاء ؛ يقال منها : ادَّعى يدَّعي ادِّعاءً ودعوى .

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَءَاخِرُ دَعُونِهُمْ أَنِ ٱلْحَمَٰدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَنكَمِينَ ﴾ [يونس : ١٠]. . يعني : أنه آخرُ دعائهم .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ دَعُونِهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ ﴾ [يونس : ١٠] : [فيجيئهم] ما اشتهوا (٢) ، فإذا نالوا ما تمنَّوا قالوا : الحمدُ للهِ ربِّ العالمين ، فذلك آخرُ دعواهم (٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ ﴾ [يس : ٥٧] أراد : يَدْعون ، والادِّعاء بمعنى الدعاء (٤٠) .

واختلفوا في قوله عزَّ وجلَّ في صفة جهنم : ﴿ تَدْعُواْ مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ﴾ [المعارج: ١٧] :

فقال جمهورُ الأمة وأكثر النحويين: تدعو أهلَها وتناديهم بلسان يح .

وأنكر المبرد هاذا ، وقال : (معناه : أنها تعذِّبُهم) ؛ لأنه كان يذهبُ

ractorarinactooooot 100 soooo Varinacto Vari

⁽۱) رواه البخاري (٣٤١٥)، ومسلم (٢٣٧٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، للكن بلفظ : « ولا أقول : إن أحداً أفضلُ من يونس بن متَّىٰ عليه السلام » .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيجيبهم) ، والمثبت من « الغريبين » .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٢/ ٦٣٦) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٢/ ٦٣٦) .

إلىٰ قول من ينكر كلامَ جهنمَ .

وناظرَهُ أبو عمرَ غلامُ ثعلبٍ في ذلك ، وشنَّعَ عليه فيه (١).

والكلامُ في صحة كلامِ جهنَّمَ وغيرها يأتي في الفصل الذي يليهِ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

⁽۱) انظر هاذه الأقوال في « الغريبين » (٢/ ٦٣٦- ٦٣٧) ، وما ذهب إليه المبرد هو قول الخليل ؛ ففي « العين » (٢/ ٢٢١) : (ليس هو كالدعاء ، وللكن دعوتها إياهم ما تفعل بهم من الأفاعيل) .

الفصل الثاني في بيان مانصح فيه من الدعاء بالنطق ومالانصح ذلك^ن فيه

قد ذكرنا قبلَ هاذا اختلاف أصحابنا: في جواز وجودِ الكلام في الجمادات، وفي أن الحياة هل هي شرطٌ فيه أم لا ؛ فمن قال منهم باشتراط وجودِ الحياة في محلّهِ.. منع وجود الكلام في الجمادات وفي المَوَات، ومن لم يشترط وجود الحياة في محلّه.. أجازَ وجودَهُ في الجمادات (١).

واختلف أصحابُنا: في قوله عزَّ وجلَّ في صفة جهنم : ﴿ تَدْعُواْ مَنْ أَذَبَرَ وَاخْتَلَفَ أَصِحابُنا : في قوله عزَّ وجلَّ في صفة جهنم : ﴿ تَدْعُواْ مَنْ أَذَبَرَ وَتَقُولُ هَلَ مِن وَتَوَلَّ فَلَ مِن المعارج : ١٧] ، [وفي] قوله (٢) : ﴿ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلَ مِن مَرْبِيدٍ ﴾ [ق : ٣٠] ، بعد اتفاقِهم على أن ذلك الدعاء بالقول على الحقيقة (٣) :

فمنهم من قال: إنها تقولُ ذلك من غير وجود حياة فيها ، وبناهُ على أصله: في جواز وجودِ الكلام في الجمادات والمَوَات ، وبه قال أبو العباس القلانسيُ (٤) .

ومنهم من قال : إن الله عزَّ وجلَّ يخلق في جهنم حياةً ونطقاً ، فتقول

0 Darraca 000001 / / / 100000 Darraca 0 Dar

⁽١) انظر تفصيل هاذا الخلاف (١١٣، ٩٣/٢) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في (أ): (ومن)، وفي (ب، ج): (من).

⁽٣) تقدم قريباً خلاف الخليل والمبرد في هاذه المسألة .

⁽٤) انظر (٢/١١٦).

ALICA DE SANTIANA COMMISSIONI DE SANTIANA DE SANTIANA

حينئذ : هل من مزيد ، وتدعو من أدبر وتولى ، وبناهُ على أصله : في أن وجود الحياة في محلِّ الكلام شرطٌ في وجوده ، وهذا قول أبي الحسن الأشعريِّ رحمه الله وأكثر أصحابنا .

وكذلك الخلافُ بين أصحابنا في قول السماء والأرض : ﴿ أَنَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ [نصلت : ١١]، وكلامِ الذراع المسمومة للنبيِّ عليه السلام (١١)؛ فقال أبو الحسن الأشعريُّ بوجود الحياة فيها عند حصولِ هاذا القول منها ، وقال القلانسيُّ بوجود النطقِ فيها من غير حصول الحياةِ فيها .

وزعم جمهورُ المعتزلة: أنه لم يكن للسماءِ والأرض ولا للذراع المسمومةِ كلامٌ على الحقيقة، ولم يثبتوا خبرَ الذراع ولا خبرَ تسبيح الحصى في يد النبيً على الحقيقة، وأنكروا هاتينِ المعجزتينِ، وتأوَّلوا قوله: ﴿ قَالَتَا آئَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ على معنى انقيادِهما وقبولهما للفعل الذي أرادَهُ الله عزَّ وجلَّ فيهما (٢).

ثم اعلم: أن الأصل هو حمل اللفظ على ظاهره إلا أن يمنع منه مانع، ولا مانع عقلاً ولا شرعاً من وجود النطق بعد حصول الحياة المصححة له، أو وجود الصوت من غير حياة على ما ذهب إليه الإمام القلانسي، وعرضُ الأمانة عليهما يكاد يصحح مذهب الإمام أبي الحسن، وعن هذا النطق قال الإمام الرازي في «مفاتيح الغيب» (١٠٩/٢٧): (وهذا غير مستبعد؛ ألا ترى أنه تعالى أمر الجبال أن تنطق مع داود عليه السلام؛ فقال: ﴿يَكْجِبَالُ أُوِّلِي مَعَهُ والطَّيْرِ ﴾ [سبأ: ١٠]) ثم ذكر آياتٍ تؤيد هذا، ثم قال: (فكيف يستبعد أن يخلق الله في ذات السماء حياة وعقلاً وفهماً، ثم يوجِّهَ الأمر والتكليف عليهما ؟!)، ثم إنه ذكر قولاً بكون هذا الكلام مجازاً، وجعل للتأويل فيه مساغاً، وجعله قولاً لأهل السنة، إلا أن القول بعدم التأويل أولئ عنده؛ لأن صرف الكلام عن ظاهره بغير دليل لا يجوز.

(٢) ما استقرَّ عليه أمرُ المعتزلة : عدمُ إنكار هاذه المعجزات ؛ فخبر تسبيح الحصى مما أثبته=

CONTRACTOR COORDE IAN TOOOD DANNER O'DANG

انظر تخریجه (۱۱۲/۲) .

وكان شيخُهم معمرٌ يزعم: أنه ليس لله عزَّ وجلَّ كلامٌ على الحقيقة ، ولا دعاءٌ إلى الجنة ولا إلىٰ دين الإسلام بالقول على الحقيقة ، وبناهُ على أصله: في أن الكلام لا يكون إلا عرضاً ، وأن الله عزَّ وجلَّ لم يخلقُ شيئاً من الأعراض^(۱).

وكان يقول في القرآن: إنه من فعل الجسم الذي حلَّ فيه بطبعه، كما حكيناه عنه قبل هاذا (٢).

وكان في القدرية رجلٌ يعرف بهشام الفُوْطي يزعمُ: أنه لا يجوزُ أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ متكلِّمٌ ؛ لأن ذلك على وزن متفعِّل ، وفيه ضربٌ من التكلُّف ، وذلك لا يليقُ بالله عزَّ وجلَّ (٣) .

معجزة القاضي عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص٩٥٥) ، و « المغني » (٤١٧/١٦) ، وكذا حنين الجذع ، ونداء الشجرة وإجابتها ، فلعل هاذا كان قولاً لمتقدميهم في مقابلة الحشوية الذين اتخذوا الرواية دون الدراية مسلكاً في الاحتجاج ، وانظر « المغني » لقاضيهم الهمذاني (٤٠٧/١٦) وما بعدها في ردِّه على من نفى مثل هاذه المعجزات .

وسبق تعليقاً أن التأويل في هاذه النصوص لا يبعد ، وأنه قول لبعض أهل السنة ، بل قال حجة الإسلام في «إحياء علوم الدين» (٣٧٥/١) عن قوله تعالى : ﴿ قَالَتَا آلَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ : (فالبليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لهما حياة وعقلاً وفهماً للخطاب ، وخطاباً هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض ، فتجيبان بحرف وصوت وتقولان : أتينا طائعين ، والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال ، وأنه نبأ عن كونهما مسخرتين بالضرورة ، ومضطرتين إلى التسخير) .

- (۱) انظر مذهبه فیما تقدم (۱/۲۲۲) ، (۲/۲۲۱) .
 - (٢) انظر (٢/١٦٣).
- (٣) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١٨٥)، ونَسَبَ هاذا القول للإسكافي وعباد بن سليمان، وقال (ص٥١٦): (وهاذا خلاف إجماع المسلمين).

فلزمَهُ ألا يكونَ لقوله: ﴿ ٱلْعَنزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ﴾ [الحشر: ٢٣] حقيقةٌ ، ولزمه ألا يصفَهُ بأنه موجودٌ ومعلوم ؛ لأن ذلك على وزن مفعول ومضروب ، وذلك لا يليقُ بالله عزَّ وجلَّ !

وحكى ابنُ الراونديِّ عنه في كتاب « فضائح المعتزلة »(١): أنه كان يزعمُ أن الله عزَّ وجلَّ ما أمر أبا لهبِ وأبا جهل وفرعونَ بالإيمان .

فإن أراد بذلك : إحالة وجود أمرٍ هو كلامٌ منه. . فقد شارك البراهمة في نفيها ورود الشرع والأمر والنهي بالقول ، واقتصارِها على التكليف بالعقل دونَ السمع ، وصار إلى إنكار الرسالةِ والنبوة .

وإن أراد : أن الله لا يجوزُ أن يأمرَ بالإيمان مَنْ يعلمُ أنه لا يؤمنُ ، وأن ينهى عن المعصية مَنْ يعلمُ أنه لا ينتهي عنها . . لزمَهُ ألا يكون من مات على الكفر عاصياً لربِّهِ ؛ لأنه لم يخالفْ له أمراً .

وأيُّ هـٰـذين الأصلين اختارَهُ وجبَ على قول الأمة تكفيرُهُ .

وأما المنكرون منهم كلام الله عزَّ وجلَّ على الحقيقة: فقد صرفوا ما في القرآن من إضافة الكلام إلى الله عزَّ وجلَّ. إلى المجاز ؛ كقول القائل: قالَ الحائطُ فمالَ ، وقال فلانٌ برأسه كذا ؛ إذا أمالَهُ (٢).

وتأوَّلُوا قولُه عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَآبِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِآدَمَ ﴾ [البقرة : ٣٤]

Brack O Darring Coooo 14. 100000 Darring CO Darb

⁽۱) ويعرف أيضاً بـ « فضيحة المعتزلة » ، وقد ألَّفه بعد تحوُّلِهِ عن الاعتزال إلى الزندقة ، وردَّ فيه على الجاحظ الذي ألف كتاب « فضيلة المعتزلة » . انظر « مرآة الجنان » (١٠٧/٢) .

⁽۲) انظر « تأویل مشکل القرآن » (ص۷۱) .

THE TO THE THE COMMON COMMON PARTY OF THE BE

على معنى أنه ألهمَ الملائكةَ ذلك ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى ٱلفَّلِ ﴾ [النحل : 17] ؛ أي : ألهمَها (١) .

وقالوا في قوله عزَّ وجلَّ للسماء والأرض: ﴿ أَثِيَا طَوَّعًا أَوْ كُرُهُمُّا قَالَتَا أَنْيِنَا طَوَعًا أَوْ كُرُهُمُّا قَالَتَا أَنْيُنَا طَآلِعِينَ ﴾ [نصلت: ١١]: إن الله عزَّ وجلَّ لم يقل ذلك لهما، ولم تقولا ذلك ، قالوا: وكيف يخاطبُ جماداً أو معدوماً ؟! وإنما أرادَ أنه كَوَّنَهُما [فكانتا] (٢) ؛ كما قال الشاعر حكايةً عن ناقته (٣):

تقولُ إذا درأتُ لها وضيني أهلذا دينُمهُ أبداً وديني أهلاً الما يُبقي علي ولا يَقيني أكل الدهر حَلِّ وارتحالٌ أما يُبقي علي ولا يَقيني

وهي لم تقل من هاذا شيئاً ، ولاكنَّهُ رآها في حال من الجَهْدِ والكَلال ، فقضى عليها بأنها لو كانَتْ ممَّنْ يقول لقالت ما حكى عنها(٤) .

(١) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧١) .

أفاطم تبيني ومنعُكِ ما سألتُ كأن تبيني والبيتان هنا وقعا (٣٩٢) في صفة ناقته متوهِّماً خطابها حينما أراد استرحالها ، ودرأت : مددتُ ، والوضين : الحزام الذي يُشدُّ على وسطها لتثبيت الرحل ، وقوله : (أهاذا دينه أبداً وديني) هو ما توهَّمه من خطاب ناقته ؛ حيث تقول على سبيل الاستفهام الإنكاري : أهاذه عادته وعادتي ؛ الدهرَ كلَّهُ حَلُّ وارتحال ؟! أما يرأف بي فيبقيني أو يقيني ؟!

(٤) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧١) .

Brace O Darinace Cooooo 141 Janooo Darinace O Daring

⁽٢) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧١)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :(فكانت) .

 ⁽٣) هو المُثَقِّبُ العبدي ، والبيتان من قصيدة اختارها المفضَّلُ الضبي له في « المفضليات »
 (ص ٢٨٧) ، ومطلعها :

وكقول الآخر(١):

والجملُ لم يشكُ ، وإنما دلَّ حالُهُ على الشكاية المضمرة (٢) .

وكقول عنترةً في فرسه (٣) : [من الكامل]

فازورَّ مِنْ وقْعِ القنا بلَبانِهِ وشكا إليَّ بعَبْرةِ وتحمحمِ وقالوا أيضاً في قوله في صفة جهنم : ﴿ تَدْعُواْ مَنْ أَذَبَرَ وَتَوَلَّى ﴾ [المعارج: ١٧] : إنه بمنزلة قول ذي الرُّمَّة (٤) :

دعَتْ ميَّةَ الأعدادُ واستبدلَتْ بها خناطيلَ آجالٍ مِنَ العِينِ خُذَّلِ والأعدادُ: المياهُ، لما انتقلت ميَّةُ إليها صارَتْ كأنها دعَتْها إلى نفسها (٥).

6 ro 20 Dan ra 200000 141,00000 Dan ra 20 Dan 6

⁽۱) أورد هاذا الرجز العسكري في «جمهرة الأمثال» (۱۰۸/۱)، وقافيته هي الألف المقصورة .

⁽۲) انظر « تأویل مشکل القرآن » (ص ۷۱ ـ ۷۲) .

[&]quot;") من معلقته المشهورة ، والازورار : الميل ، والتحمحم من صهيل الفرس : شبه الحنين ؛ ليرقَّ صاحبه له . انظر « شرح المعلقات » للزوزني (ص٣٦٣) ، وانظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٧) .

⁽٤) انظر «ديوانه» (٣/ ١٤٥٥) ، والأعداد: جمع عِدَّ؛ البئر التي لا ينقطع ماؤها لمدد يأتيها ، والخناطيل: جمع خُنْطُولة؛ الطائفة من الإبل والدوابِّ وغيرهما ، وهنا أراد بقر الوحش، والخُذَّل: القائمات على أولادها وقد تركت صواحبها .

⁽٥) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٧) .

وكقول الآخر(١): [من الكامل]

ولقد هبطتُ الواديينِ ووادياً يدعو الأنيسَ بهِ العضيضُ الأبكمُ والعضيضُ الأبكمُ والعضيضُ الأبكم : الذبابُ ، أراد : أنه يَطِنُّ فيَدُلُّ بطنينه على النبات والماء ، فكأنه دعاهُ (٢) .

وكذلك قول أبي النجم في النبات (٣): [من مشطور الرجز]

مستأسداً ذِبَّانُهُ في غيطلِ يقلنَ للرائدِ أعشبْتَ انزلِ

ولم يقلِ الذبابُ ذلك ، وللكنه دلَّ على النبات بطنينِهِ ، فكأنه قال للرائد : هلذا عشبٌ فانزل^(١) .

وكذلك قولُ الآخر في صفةِ الذئب(٥): [من مشطور الرجز]

يستخبرُ الريحَ إذا لم يسمعِ بمثلِ مِقْراعِ صفا المُوقَّعِ

(۱) البيت في «المعاني الكبير» (۲۰۳/۲) من غير نسبة ، والعضيض : هو من العَضَّ ، والظاهر أنها تصحَّفت في بعض المصادر إلى الغضيض ، وليس الغضُّ من صفة الذباب .

(۲) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص۷۷) .

(٣) انظر «ديوانه» (ص٣٤١)، والغيطلُ: جمع غيطلة؛ الشجر الكثيف الملتف، والذّبان: جمع ذباب، والذباب: جمع ذبابة.

(٤) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٧ ـ ٧٣) .

(٥) البيت لأبي الرديني العكلي كما في « البيان والتبيَّن » (١/ ٨٢) ، وفيه : (الصفا) بدل (صفا) ، والمقراع : الفأس التي يكسر بها الصخر ، والموقَّع : المحدَّد ، يقال : وقعت الحديدة ؛ إذا حدَّدْتها .

فجعل تشمُّمَهُ استخباراً (١).

فيقال لهاؤلاء المبتدعة: إنّا لا ننكر إطلاق القول المجاز على ما لا يصحُّ منه القول ؛ نحو قولهم: قالَ فلان برأسِهِ كذا ؛ أي : أماله ، وقال الحائطُ والبعير ونحوُ ذلك ، وللكن لا يقال فيما كان من ذلك مجازاً : قال قولاً ، ولا يقال في مثل ما كان منه مجازاً : تكلّم ، ولا يعقلُ الكلامُ إلا على معنى النطقِ بعينه ، إلا إذا أريد به الوعظ ؛ كقول الشاعر (٢) : [من مجزوه الكامل]

وعظَتْ كَ أَجِدَاثٌ صُمُتْ ونعتْ كَ أَزمنَ لَهُ خُفُتْ وعظَتْ كَ أَزمنَ لَهُ خُفُتْ وعظَنْ كَ أَزمنَ لَهُ خُفُت وتكلَّمَ تَ عَلَى وعن صُورٍ سُبُتْ والرَّبْ كَ وَالرَّبْ كَ وَالْمَتْ عَلَى القبو والتَ حَلَيُّ لَم تَمُتُ والرَّبْ كَ قبركَ في القبو وإوانت حيُّ لم تَمُتُ

وممَّا يدلُّ على تأكيد ما قلناه: أن أفعالَ المجاز لا تخرجُ منها المصادر، ولا تؤكَّدُ بالتكرار (٣).

واستدلَّ القُتَيْبِيُّ علىٰ ذلك: بأن العرب تقول: أراد الحائطُ أن يسقط ، ولا تقول: أراد أن يسقط إرادةً شديدة ، وتقول: قالت الشجرة فمالَت ، ولا يقال: مالَتِ الشجرة فقالَتْ قولاً ، والله عزَّ وجلَّ قال: ﴿ وَكُلَّمَ اللهُ مُوسَىٰ وَلا يقال: مالَتِ الشجرة فقالَتْ قولاً ، والله عزَّ وجلَّ قال: ﴿ وَكُلَّمَ اللهُ مُوسَىٰ تَكِيلِما ﴾ [النساء: ١٦٤] ، فوكَّدَ الكلام بالمصدر ؛ ليدلَّ بذلك على نفي المجاز عنه (٤).

1/5/10/2000 Decreted to 1/4 5/100000 Decreted to 1/4 5/100000 Decreted to 1/4 5/100000 Decreted to 1/4 5/1000000 Decreted to 1/4 5/100000 Decreted to 1/4 5/1000000 Decreted to 1/4 5/100000 Decreted to 1/4 5/1000000 Decreted to 1/4 5/100000 Decr

⁽١) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٧) .

⁽٢) هو أبو العتاهية ، والأبيات في « ديوانه » (ص٧٨) مع اختلاف يسير .

⁽٣) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٣-٧٤) .

⁽٤) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٤) .

BLOGO DOLLANDO COCOCOCOCOCO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO DO

وقال أيضاً: (﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا آرَدْنَهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ [النحل: ٤٠]، فوكَّد القول بالتكرير، وبتقديم ذكْرِ المصدر على الخبر، وأكَّدَ معناه بـ ﴿ إنما ﴾ الموضوعةِ في اللغة لتحقيق المتصل بها)(١).

وتأويلُهم كلَّ وحي في القرآن على معنى الإلهام. خطأ ؛ لأنه لا يقال لمن ألهمَهُ الله شيئاً : كلَّمَهُ الله ، والله سبحانه يقول : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ الله شيئاً : كلَّمَهُ الله ، والله سبحانه يقول : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَّا وَحَيًا أَوْ مِن وَرَآيِ جِعَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِى بِإِذْنِهِ ، مَا يَشَآءُ ﴾ يُكلِّمهُ أللهُ إِلَّا وَحَيًا أَوْ مِن وَرَآيِ جِعَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِى بِإِذْنِهِ ، مَا يَشَآءُ ﴾ [الشورى : ١٥] ، ففسَّرَ الوحي بالكلام ، ولا يقال للإلهام : كلام (٢) ، كما بيَّنَاهُ قبلَ هاذا (٣) .

ولو سَوَّغنا لهاؤلاء المبتدعةِ تأويلَ الكلام والقول في بعض الآيات على المجاز.. فما احتيالُهم في أكثر الآيات التي فيها [مِنْ] أوامر الله ونواهيه وقوله وكلامه ؟! (٤).

فإن تأوّلُوا جميع ذلك على المجاز ، وأنكروا شهادة الأيدي والأرجل والجلود على أصحابها بما اكتسبوه من المعاصي ، وأنكروا إخبار الأرض عند زلزلةِ الساعةِ أخبارَها ؛ كما [أنكروا] كلام جهنم وقولَ السماء والأرض . .

BUCKODANING (COOLS) / VOLUNG ODANI

⁽١) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٤) .

⁽٢) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص٧٥) ، والإلهام من الوحي ، وكذا المنام ، والكلام منه أيضاً ؛ قال تعالىٰ : ﴿ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ﴾ [طه : ١٣] ، وسماع عين كلام الله تعالىٰ مفادٌ من قوله تعالىٰ : ﴿ أَوَّ مِن وَرَآيِ جِحَابٍ ﴾ . انظر « مفاتيح الغيب » (٢٧/٢٧) .

⁽٣) انظر (١٨٠/٢) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (عن).

 ⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أنكرت) .

ALIONALINA COCCOCCOCCO DALINA CO DALINA

صار الكلامُ معهم في صحَّةِ وصف الله عزَّ وجلَّ بالقول وكونه قائلاً آمراً ناهياً .

واستدللنا حينئذٍ على ذلك: بأن الحيّ السليم من الآفة والخرسِ والسكوت لا بدّ من أن يكون متكلّماً (١) ، ومتى لم يكن متكلّماً كان موصوفاً بضدّ الكلام ، وإذا استحال وصفّه بأضداد الكلام وجب أن يكون موصوفاً بالكلام ؛ كما أنه لمّا استحال وصفه بأضداد العلم والقدرة كان قادراً عالماً ؛ لأن الحيّ لا يخلو من العلم وضدّ ، ولا من القدرة وضدّها (٢) .

وأما الذي ألجاًهم إلى إنكار كلامه لولا إضمارُهم الإلحادَ^(٣)، وإسرارُهم القولَ بتعطيل أوامرِهِ ونواهيه والأحكام الشرعية .

وإنْ أثبتوا كلامَ الله عزَّ وجلَّ ، وأنكروا قولَ جهنمَ ودعاءَها. . فما الذي أحالَ ذلك ؟

فإن قالوا: عدمُ الحياة فيها.

قيل : هلَّا جاز أن يخلق فيها حياةً ونطقاً ، ويخلقَهما فيها يومَ القيامة .

فإن قالوا: لو جاز ذلك لجاز أن يخلق الغيظ ؛ لقوله: ﴿ تَكَادُ تَمَيَّرُ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ [الملك: ٨] .

قيل: لا نأبى ذلك ؛ فقد استقصينا فضائح هاؤلاء المبتدعة في هاذه

رًا) يعني: بكلام نفسيٌّ .

⁽٢) كما تقدم (٢/ ٩٣ ـ ٩٣) .

⁽٣) كذا العبارة في جميع النسخ ، والأليق : (فإضمارهم) بدل (لولا إضمارهم) .

BLOGO DOLLES COMMONDO DOLLES CO DOLLES

المسألة وغيرِها في كتابِنا الموسوم بـ " فضائح المعتزلة » .

وفيما ذكرنا منها في هلذا الموضع كفايةٌ في إثبات الدعاءِ من جهنم (١) ، وفي تفسير معنى الدعاءِ والداعي ، وبالله التوفيق .

0 0 0

⁽١) أراد: قوله سبحانه: ﴿ تَدْعُواْ مَنْ أَدْبَرَ وَتُولِّكُ ﴾ [المعارج: ١٧].

الفصل الثالث في بيب ان أقسام الدعاء والدعاة

قال بعضُ أهل الإشارة: إن الله عزَّ وجلَّ جعل دعوة الخلق ودعاءَهم على مراتبَ ؛ فبعثَ أوَّلاً رسولاً يدعو عبادَهُ على لسانه ، فمن أجابَ رضيَ وحَظِيَ .

ومن أبى بعثَ إليه كتابَ الوعد والبشارة والدعوة ؛ فقال : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوٓا إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَامِ ﴾ [يونس : ٢٥] ، فمن أجاب إليها نَعِمَ فيها .

ومن أبئ بعثَ إليه كتابَ الدعوة إلى نفسه ؛ بأن يعرف عظمتَهُ وتوحيده ؛ فقال : ﴿ وَأَنِيبُوٓا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾ [الزمر : ٥٤] ، فمن أجابَ إلى هاذه الدعوة بالتوبة والإنابةِ وأسلمَ . سَلِمَ ، وأداه التسليمُ إلى التَّسْنيم .

ومن أبئ بعث إليه كتاب العتاب ؛ فقال : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن تَخْشَعَ وَمِن أَبِي بِعِثَ إِلَيْ هِلْمُ الْمُوتِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْمُوتِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْمُوتِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْمُوتِ ﴾ [الحديد : ١٦] ، فمن أجاب إلى هاذه الدعوة واعترف . . هدم ما اقترف (١) ، واستبدل بالسيئات حسناتٍ ، وارتقى من الدركاتِ إلى الدرجات .

ومن أبى بعثَ إليه كتابَ النذير ، ودعاه بالشيب إلى الحذر ممَّا فيه

Bracko Darrack cocoo (VV) tocooo Darracko Darra

⁽١) انظر بيتينِ للمصنف في هلذا المعنى (١/٥٤).

grace oran race common particles orang

الخطر ؛ فقال : ﴿ وَجَاءَكُمُ ٱلنَّـذِيرُ ﴾ [ناطر : ٣٧] (١) ، والمرادُ به الشيبُ عند أكثر المفسِّرين (٢) .

فمن اتَّعظَ عند شيبه استدركَ في باقي عمره ما فاتَهُ في ماضيه ، ولذلك قيل : (بقيةُ عُمُرِ المرء لا قيمةَ له ؛ يستدركُ فيه ما فاتَهُ ، ويصلحُ فيه ما أفسده) (٣) .

وقال الشافعيُّ رحمه الله: (اخترتُ من كلام الصوفيَّة قولَهم: الوقتُ سيفٌ ، وأفضلُ العصمة ألا تقدرَ)(٤) .

وتفسيرُ قولهم : (الوقتُ سيفٌ) أنك إن قطعتَ الوقتَ بالطاعة ، وإلا قطعَكَ الوقتُ عن مرادك .

ومن أبئ هاذه الدعوة أيضاً بعث الله إليه كتاب الإشخاص ، ودعاهُ بالإشخاص على لسان ملكِ الموت ، وهو مشخصُهُ ، فأشخصَهُ إلى سجنه وهو القبرُ ، ومن كان مطيعاً فيما دُعِيَ إليه أشخصَهُ إلىٰ دار الضيافة

100000 Daring 100000 14 dooooo Daring 10 Daring

⁽١) الآية في (أ): (قد جاءكم النذير)، وفي (ب، ج): (فقد جاءكم نذير).

⁽٢) هو قول سيدنا ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وعكرمة وسفيان بن عيينة . انظر « زاد المسير » (٣٢/٥) ، و « الدر المنثور » (٣٢/٧) ، قال العلامة الزجاج في « معاني القرآن » (٤/٢٧٢) : (والقول الأول أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم النذيرُ . . أكثرُ التفسير عليه) ، وقيل في النذير أيضاً أنه سنُّ الأربعين ، وضعف الشيخوخة ، وسقوط السنِّ ، وتقوُس الظهر . انظر « لطائف الإشارات » (٣٠٨/٣) .

 ⁽٣) رواه مختصراً البيهقي في « الزهد الكبير » (٧٧٩) ، وقوله : (لا قيمة له) أراد أنه
 لا يُقدَّر بقيمة ؛ لعزَّته وغلائه على صاحبه .

⁽٤) رواه البيهقي في « مناقب الشافعي » (٢٠٨/٢) ، وقوله : (ألا تقدر) إشارة إلى التوفيق ؛ بعدم خلق القدرة على المعصية .

TANCE DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPE

والكرامة ، فإذا حصل في قبره ؛ فإن كان من المحبّينَ جاءَهُ الملكان بالبشارة والتُّحفة ، وإن كان من العُتاةِ الطغاة جاءَهُ منكرٌ ونكير المستوفيان ، يستوفيان منه حسابَهُ كمَنْ يُحاسَبُ في السجن ويُقيَّدُ ويُعذَّب ، ولا بدَّ هناك من إحدى خَلَّتينِ : إما كرامةٍ وسلامة ، وإما ندامةٍ وملامة ، إلىٰ يوم القيامة .

وقال بعضُهم: الدعاةُ إلى الحقِّ ثلاثةٌ: فالحبيبُ دعاك إلى الملة، والخليلُ دعاك إلى القبلة، والجليلُ دعاك إلى الجنة.

فدعوةُ الخليل إلى يوم القيامة بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلْحَجَّ ، وقال : يَأْتُوكَ رِجَالًا . . . ﴾ الآية [الحج: ٢٧] ، فدعا وأذَّنَ بالحجِّ ، وقال : عبادَ الله ؛ أجيبوا داعيَ الله ، ومن كرمِ الإله : [أنه] جعلَ الدعوةَ إلى الملَّةِ والقبلة بواسطةٍ ؛ لما فيها من المشقَّة على الأبدان ، ودعا إلى الجنة بلا واسطة ؛ لأنه لا مشقَّة فيها .

وقال آخرون : الدعوةُ من الله عزَّ وجلَّ علىٰ خمسِ مراتبَ :

منها: دعوةٌ إلى التوحيد، [ومنها] قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَعْلَمُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَهَ إِلَا اُللَّهُ ﴾ [محمد: ١٩].

والثانية : دعوة من الحوبة إلى التوبة ، ومنها قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَتُوبُواۤ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا ﴾ [النور: ٣١] ، و﴿ تُوبُواۤ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا ﴾ [النور: ٣١] ، و﴿ تُوبُواۤ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا ﴾ [النور: ٣١] ، و﴿ تُوبُواۤ إِلَى اللّهِ جَمِيعًا ﴾ [النور: ٣١] . وَ﴿ تُوبُواۤ إِلَى اللّهِ عَرْبَةُ نَصُوعًا ﴾ [التحريم: ٨] .

والثالثةُ : دعوةٌ إلى التوكل والتسليم ، ومنها قولُهُ : ﴿ وَأَنِيبُواْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَالشَالِمُواْ لَهُ ﴾ [الزمر : ٥٤] ، ومنها قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَـتَوَكِّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾

[آل عمران : ۱۲۲] .

MACTO MANACTOROGO / 4 · MOROZO MANACTO MANACTO

THE TOTAL COMMENT TO THE TOTAL BETTER

والرابعةُ : الدعوةُ إلىٰ دار الضيافة والألطاف والكرامة ، ومنها قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاُللَّهُ يَدْعُواْ إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَامِ ﴾ [يونس : ٢٥] .

والخامسةُ بعد الأربع المتقدمة : هي الدعوةُ إلى الحمد والشكر ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَلَسْنَجِيبُونَ بِحَمَّدِهِ ﴾ [الإسراء : ٥٦] .

وقال آخرون في قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوٓا إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَمِ ﴾ : إن الله عزَّ وجلً وجلً وصف الدارَ الآخرة بأربعةِ أوصاف :

أَحَدُها : دارُ القرار ؛ فقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا هَلَاهِ ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا مَتَكُّ وَإِنَّ الْكَنْيَا مَتَكُّ وَإِنَّ اللَّهِ وَالْمَا اللَّهُ اللَّ

والثاني: دارُ المقامة؛ فقال عزَّ وجلَّ: ﴿ ٱلَّذِى آَحَلَّنَا دَارَ ٱلْمُقَامَةِ مِن فَضَلِهِ } [فاطر: ٣٥].

والثالثُ : دارُ الآخرة والعاقبة ؛ وذلك في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَلْكَ اَلدَّارُ الْآخِرَةُ فِي قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَلْكَ اَلدَّارُ الْآخِرَةُ فَخَعَلُهَا لِللَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوَّا فِي اَلاَّرْضِ وَلَا فَسَاذًا وَٱلْعَلِقِبَةُ لِلْمُنَّقِينَ ﴾ [انقصص: ٨٣]، وقال أيضاً : ﴿ وَٱلْعَلَقِبَةُ لِلنَّقُوكَ ﴾ [طه: ١٣٢] .

والرابع : دارُ السلامة ؛ وخصَّ نفسَهُ بالدعاء إلىٰ دار السلام ؛ لأن لفظ المُقام والآخرة والقرار يشتملُ علىٰ أهل الطاعة وأهل المعصية ؛ لأن الجميع في الآخرة مقيمون ومستقرُّون في مقام ومستقرِّ يليقُ بأحوالهم ، ودارُ السلام لا يسكنُها إلا مَنْ سلمَ من الآفات ؛ فلذلك قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاللهُ يَدَّعُوا إِلَىٰ دَار الإقامة إِلَىٰ دَار الإقامة عَلَىٰ دَار الإقامة

Brace Orannace Comme (11) some orannace Orace &

BUNGA O DOLANDA COMO COMO CONTRACTO DOLANDA

وقال بعضُ المفسرين: (أراد به «السلام»: نفسَهُ عزَّ وجلَّ ؛ لأن من أسمائه السلامَ المؤمنَ المهيمنَ)(١).

فقوله: ﴿ إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَامِ ﴾ يعني: إلىٰ دار نفسه ، فأضافَها إلىٰ نفسه ، لا على معنى أنه يسكنُها ، وإنما أراد تشريفَها بإضافتها إلىٰ نفسه ؛ كما قال : ﴿ نَاقَةَ ٱللَّهِ وَسُقِيكَهَا ﴾ [الشس : ١٣] ، فأضافها إلىٰ نفسه تشريفاً لها علىٰ سائر النُّوق ، لا علىٰ سبيل الحاجةِ إليها في ركوبِ ولا غيره .

فلمَّا أضاف الدارَ إلى نفسه يشرِّفُها (٢). دعا عبادَهُ إليها ليُعلَمَ أنه إنما خلقَها لنفْعِ عباده ، لا لنفْعِ نفسه بها ، تعالى الله عن اجتلابِ المنافع ودفع المضارِّ علوَّاً كبيراً .

وقال بعضُ أهل العلم: الدعاةُ أربعةٌ: اللهُ سبحانه، والنبيُّ صلى الله عليه وسلم، والنفسُ، وإبليسُ اللعين.

والله يدعو إلى دار السلام كما نطق به القرآن.

والنبيُّ صلى الله عليه وسلم يدعو إلى المِلَّة ؛ ولذلك قالَ فيه : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهَدِى ٓ إِلَىٰ صِرَطِ مُسْتَقِيمِ ﴾ [الشورى : ٥٦] ؛ أي : تدعو إليه ، وقال فيه أيضاً : ﴿ ٱدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنَةِ ﴾ [النحل : ١٢٥] .

والنفسُ تدعو إلى الهوى والشهوات ؛ ولذلك قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ لِإِللَّهُ عَزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ كَا أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ * فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِيَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴾ [النازعات : ٤٠ ـ ٤١] .

BUCKONALINA COCOM LALICOMO NALINAKO VALIDA

⁽۱) انظر « تفسير مقاتل بن سليمان » (٢٢٦ / ٢) .

⁽٢) يعني : الدار ، وفي (أ) : (لشرفها) بدل (يشرفها) ، وفي (ج) : (شرفها) .

Brace O Danna Commission Danna Co Dang

وإبليسُ اللعين يدعو إلى النار والظلمات ؛ ولذلك قال : ﴿ إِنَّمَا يَدْعُواْ حِزْبَهُ لِيَكُونُواْ مِنْ أَصْعَكِ ٱلسَّعِيرِ ﴾ [ناطر: ٦] ، وقال : ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ أَوْلِيكَ أَوْهُمُ الطَّلْعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَاتِ ﴾ [البقرة: ٢٥٧] .

فمن أطاع النفسَ في الهوى استحقَّ عذاباً متقطِّعاً ، ومن أطاع إبليسَ اللعين في الكفر استحقَّ عذاباً مؤبَّداً ، ومن عصاهما فمأواه الجنةُ ؛ وهي دارُ السلام ، وعلى ساكنيها السلامُ .

وقال آخرون منهم: الدعوةُ من الله على أربعةِ أقسام: دعوةٌ إلى السبيل، ودعوةٌ إلى الثواب الجزيل. الجزيل.

فالدعوةُ إلى السبيل: كقوله: ﴿ أَدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل: ١٢٥].

والدعوةُ إلى الدليل : كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ ﴾ [الغاشية : ١٧] ، ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ ٱلْقُرَءَانَ ﴾ [النساء : ٨٢] ، ونحوَ ذلك .

والدعوةُ إلى الجليل: كقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَأَنِيبُوٓاْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُواْ لَهُ ﴾ [الزمر: ٥٤].

والدعوةُ إلى الثواب الجزيل: في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَلَنَّهُ يَدُعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّكَيمِ ﴾ [يونس: ٢٠] .

وقال آخرون : إن الله عزَّ وجلَّ دعانا من دارٍ أوَّلُها بكاء ، وأوسطُها عناء ، وآخرُها فناء ، إلىٰ دارٍ أوَّلُها الرضاء ، وأوسطُها اللقاء ، وآخرُها النقاء .

ELECTO DE L'ALLE CONTROCTO DE L'ALLE CONTROCTO

وأشاروا بالبكاء في أول الدنيا: إلى بكاء الطفل عندَ ولادته ، ولذلك قال فيه ابنُ الرومي^(۱):

لِمَا تؤذنُ الدنيا بهِ مِنْ شرورِها يكونُ بكاءُ الطفلِ ساعةَ يولدُ وإلَّا فما يبكيهِ منها وإنَّها الأوسعُ ممَّا كانَ فيهِ وأرغدُ

وقد قال بعضُ المعتبرين: إن الإنسانَ خرجَ إلى الدنيا باكياً وأهلُهُ يضحكون ، فليجهدُ في أن يخرج من الدنيا ضاحكاً وأهلُهُ يبكون (٢) .

وهلذا بابٌ يكثر الكلامُ فيه ، وفيما ذكرنا منه كفايةٌ لمن اختبرَ فاعتبر ، والله أعلم .

0 0 0

ولدتك أمُّكَ يا بنَ آدمَ باكياً فاحرص على عملٍ تكونُ إذا بَكُوا انظر « اللطائف والظرائف » (ص٢٧١) .

والناسُ حولَكَ يضحكونَ سرورا في يـومِ مـوتِكَ ضـاحكـاً مسـرورا

انظر « دیوانه » (۲/ ۸۹۸) .

⁽٢) نظمه الشاعر بقوله: (من الكامل)

ز کرمعنی (الدافع) من أسما دانندعزوجل

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضِ لَفَسَـدَتِ ٱلْأَرْضُ ﴾ [البقرة: ٢٥١] .

وقال أصحابُنا: إن النَّعَمَ عندنا على ضربين : نعمةُ نفع ، ونعمةُ دفع . ونعمةُ الدفع : قد عمَّتِ المؤمنين والكافرين ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ قد دفعَ عنهم [وعن] الكفَّارِ أنواعاً كثيرة من البلاء (١) ؛ وهو وإن عذَّبَهم في الآخرة فإنه يدفعُ عنهم ما هو أشدُّ من عذابهم ، وله أن يزيدَهم عذاباً على عذاب ، فإذا اقتصر بهم على نوعٍ من العذاب فقد أنعمَ عليهم بما دفعَ عنهم من العذاب الذي هو أشدُّ من عذابهم .

وأما نعمةُ النفع فنوعان :

أحدُهما: نعمةٌ دينية ؛ كالإيمانِ والمعرفة والطاعات ، والتوفيقِ لها والقدرةِ عليها .

وهلذا النوعُ منها قد خصَّ الله عزَّ وجلَّ به المؤمنين دونَ الكافرين (٣) .

BURNO VANTON GODOOR (140 SEGGOOD VANTON O VANTON

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عن) .

⁽٢) قال جلَّ جلاله: ﴿ وَمَا أَصَبَكُمْ مِن مُصِيبَةٍ فَيِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ [الشورئ : ٣٠]، وقال سبحانه: ﴿ فَإِن تُوَلَّوْاْ فَاعْلَمْ أَنَّهَا يُرِبُدُ ٱللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ﴾ [المائدة: ٤٩].

⁽٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٣٤) : (لم يختلف أصحابنا=

TACTO PARTICO COMO COMO PARTICO PARTIC

والنوعُ الثاني من النفع: نِعَمٌ دنياوية ؛ كالحياة وصحَّةِ الأبدان والمال والأولاد ونحوِ هـٰذا .

وهـٰذا النوعُ منها قد اختلفَ فيه أصحابُنا:

فقال قومٌ منهم: إنها نِعَمٌ على من حصلَتْ له ؛ مؤمناً كان أو كافراً (١) . وقال أبو الحسن الأشعريُّ : إن ذلك إنما يكون نعمة على المؤمنين ، ولا يكون نعمة على الكافرين، بل يكون استدراجاً لهم ؛ كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ * وَأُمْلِي لَهُمُّ إِنَّ كَيْدِى مَتِينُ ﴾ [الاعراف: ١٨٦-١٨٣]، وقال أيضاً : ﴿ إِنَّمَانُمْ لِيَزْدَادُوٓ الإِشْمَا لِيَرْدَادُوٓ الإِشْمَا فَيْ اللهِ مِهِ اللهِ عَلَى اللهُ مُ لِيَزْدَادُوٓ الإِشْمَا فَيْ اللهِ مِهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ مُ لِيَزْدَادُوٓ الإِشْمَا فَيْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

وفي هانده الجملةِ خلافٌ نذكرُهُ إذا انتهينا إلى تفسير المنعِمِ من أسماء الله عزَّ وجلَّ (٣) .

9 9 9

BUSCAONSCHOOLIGATION VANGAONSCHOOLIGATION

في أن الله تعالى لم ينعم على الكافرين نعمة الدين ولا وقَّقهم) .

⁽۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٣٤)، وفيه: (وحكىٰ أيضاً يعني: الإمام الأشعري في هاذا الكتاب أن من أصحابنا من قال: إن ذلك قد يكون نعمة على الظاهر، وإن لم يكن نعمة على الباطن؛ لأن الله عز وجل قد عدَّ نعمَهُ على الكافرين في قوله: ﴿ فَيَأَيَّ مَالَا يَهِ كُمُا أَتُكَذِّ بَانِ ﴾ [الرحمن: ١٣]).

انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٣٤) ، قال الأستاذ ابن فورك بعد إيراده لمذهب الشيخ الأشعري : (فإذا قلنا بهلذا القول ، وذهبنا هلذا المذهب . . فإنا نقول : إن حياة الكافر وصحته وسلامته من الآفات استدراج له وإملاء ؛ ليزدادوا إثما ، والصحيح هو هلذا القول ، وعليه دلَّ آيُ الكتاب في قوله : ﴿ أَيَعَسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُهُ بِهِ مِن مَالِ وَبَنِينٌ * نُسَاعٍ فَمُ فِي الْفَيْرَتِ بَلُ لاَ يَشْعُرُونَ ﴾ [المؤمنون : ٥٥ - ٥٦] ، وقوله تعالى : ﴿ سَنَسْتَدَرِجُهُم مِن حَيْثُ لا يَقْلُمُونَ * وَأُمْلِ لَهُمُ إِنَّ كَيْدِى مَتِينٌ ﴾ [الأعراف : ١٨٣ -١٨٣] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنْمَانُمْ لِيَزْدَادُوا إِنْ مَا ﴾) .

⁽٣) لم يذكر الإمام المصنف من أسمائه تعالى (المنعم).

زگرمعنی (الدائم) من اُسما دا بیدعزوجل

معناهُ : الباقي^(١) .

وهو في اللغة: مفيدٌ للتأبيد (٢).

وفي حديث عائشة رضي الله عنها: أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم كان عملُهُ [دِيمةً] (٣) ؛ أي : دائماً ، والدِّيمةُ : المطرُ الدائم في سكونٍ ، فشَبَّهت عملَهُ في دوامه مع الاقتصاد بدِيمةِ المطر (٤) .

⁽۱) انظر ما تقدم (۱/ ۲۷۳).

⁽٢) وعبارة العلامة الهروي في « الغريبين » (٢/ ٦٥٨) : (والعرب تضع هاذه اللفظة موضع التأبيد والدوام) .

⁽٣) رواه البخاري (١٩٨٧) ، ومسلم (٧٨٣) ، قال الإمام النووي في " شرح صحيح مسلم " (٢/ ٧٧) : (قولها : " كان عمله ديمة " هو بكسر الدال وإسكان الياء ؛ أي : يدوم عليه) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ديما) ، وروى البخاري (٦٤٦٤) ، ومسلم (٣١٨/ ٢١٨) من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها أيضاً مرفوعاً : " أحبُ الأعمال إلى الله تعالى أدومُها وإن قلَّ " ، وكانت عائشة إذا عملت العمل لزمته .

⁽٤) كذا في « غريب الحديث » لابن سلام (٣١١/٤) عن الأصمعي ، وحكى بيت سيدنا لبيد من « معلقته » :

باتَتْ وأسبلَ واكفٌ من ديمةٍ يُروِي الخمائلَ دائماً تَسجامُها ثم قال : (فأخبر أن الديمة الدائم) .

grace Oracrea Commence Parters COracte

وفي الحديث: أنه نهى أن يُبالَ في الماء الدائم (١)؛ يعني: الراكد للم الساكن (٢).

وقد يكون (الدائمُ) في غير صفات الله عزَّ وجلَّ بمعنى السكون ، وكلُّ شيء سكَّنْتَهُ فقد أدمْتَهُ ؛ كفَوْرةِ القِدْرِ تديمُها ؛ [أي] : تسكِّنُها ، وقد دامَ يدومُ دوماً ؛ إذا سكنَ (٣) .

قال ابنُ الأنباريِّ : (الدائمُ : من حروف الأضداد ؛ يقال للساكنِ : دائمٌ ، [وللدائرِ] : دائمٌ ، ويقال : أصابَ فلاناً دُوَامٌ ؛ أي : دُوارٌ في رأسه ، وبه سُمِّيَتْ دُوَّامةُ الوليد ؛ لدورانها (٤) .

وقيل أيضاً : دَوَّمَ الطائرُ في الهواء ؛ إذا دار .

وقال بعضهم: « دوَّمَ » من باب السكون ؛ وهو أن يبسط جناحيه ولا يضرب بهما)(٥) .

وفي حديث جعفر بن محمد الصادقِ أنه قال : (كلُّ طير دوَّمَ حُرُمَ أكله ، وما دَفَّ حلَّ أكله ، وكلُّ بيضٍ استوى طرفاه فهو حرامٌ ،

BUCKO DANGE COMO 144 MONO DANGE O DANG

⁽١) رواه البخاري (٢٣٩) ، ومسلم (٢٨٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽۲) كذا في « الغريبين » (۲/ ۲۵۹) .

⁽٣) كذا في « الغريبين » (٢/ ٦٥٩) ، والمثبت ما بين المعقوفين منه .

أو المه ألم المعلى النائل المعلى المع

⁽٥) انظر « الأضداد » لابن الأنباري (ص٨٣) ، و « الغريبين » (٢/ ٦٥٩) .

وكلُّ بيضٍ اختلف طرفاهُ فهو حلالٌ)(١) .

13.

وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت لليهود: (عليكم السامُ الدامُ ؛ أي: الموتُ الدائمُ)(٢).

والعرب تُسمِّي الشجرة الضخمة: دَوْمة ؛ لدوامها وطولِ عُمُرِها (٣). وفي الحديث: (رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم في ظلِّ

قال ابن الأعرابي: (الدَّوْمةُ: ضِخامُ الشجر ما كان)(٥).

وقال أبو منصور الأزهريُّ في كتابه المعروف بـ « تهذيب اللغة » : (الدَّوْمةُ : شجرةٌ تشبهُ النخل ، إلا أنه يثمر المُقْلَ ، وله ليفٌ وخُوص) (٢٠).

قال عبدُ القاهر:

دَوْمةِ)^(٤) .

TO TAY OF THE TOTAL CONTRACTOR TO THE TOTAL OF THE TOTAL

⁽١) مرَّ معنى الدوم بشأن الطائر ، والدَّفُّ : أن يضرب بجناحيه ، فهو بخلاف بسط الجناحين . انظر « المخصص » (٣٢٩ / ٢) .

⁽٢) انظر « الغريبين » (٢/ ٦٥٩) ، وحذفت الهمزة من (الدام) مراعاة لـ (السام) .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (٥/ ١٢٤) .

⁽٤) رواه أحمد في « المسند » (١٠٩/٤) من حديث سيدنا عبد الله بن حوالة رضي الله عنه .

⁽٥) رواه عنه الحربي في « غريب الحديث » (٣/ ١١٤٧) ، قال : وأنشدنا : [من الوافر] زجرْنَ الهرَّ تحت ظلالِ دَوْم ونقَّبْنَ العوارضَ بالعيونِ

⁽٦) انظر «تهذيب اللغة» (١٥١/٩)، (١٤٩/١٤)، والعبارة هنا منقولة عن «الغريبين» (٢٩/٢٠).

MACO DAN PROCESSION DE LA PROCESSION DE

فأما الدائم بمعنى الساكن ، والدائم بمعنى الدائر : فلا يصحُّ وصف الله عزَّ وجلَّ بهما ؛ لأنه يستحيلُ عليه الحركة والسكون ، وإنما يصحُّ وصفه بذلك على مذاهب المجسِّمةِ الكرامية والمشبِّهةِ الجواربيَّة والهشاميةِ أصحاب هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقيِّ ومن تبعَهم من المشبِّهة (١) ؛ فإن هـئؤلاء إذا وصفوهُ بأنه جسمٌ مماسٌ للعرش . أجازوا وصفَهُ بالسكون عليه والانتقال عنه ، فيكون تارةً ساكناً وتارةً متحركاً دائراً .

وأما الحلوليَّةُ الذين وصفوهُ بالحلول في الأجساد.. فقد وصفوهُ بالدورانِ والانتقالِ من جسد إلى جسد، تعالى الله عن ذلك علوَّا كبيراً (٢).

[الردُّ على القائلينَ بفَناءِ الجنَّةِ والنَّارِ]

واعلم: أنَّا نَصِفُ نعيمَ أهل الجنة بالدوام، ونصفُ عذابَ الكافرين في النار بالدوام.

وفي ذلك خلاف بيننا وبين شيخ المعتزلة ورئيسِها الأكبر ؛ وهو أبو الهذيل العلّاف ؛ وذلك أنه كان يزعم أن أهل الجنة والنار ينتهون فيها إلى حالة ينقطع عنهم النعيم والعذاب ، فيبقون جموداً لا يقدرون على حركة ولا سكون ، ولا يقدر الله عز وجل في تلك الحالة على تحريك ساكن ، ولا على إيلام أحد ، ولا على نفع أحد بشيء ، وتتناهى مقدوراته !(٣).

ENCADED TOWN TO THE PROPERTY OF THE PROPERTY O

انظر ما تقدم (۱/ ۲۳۳ ۲۳۳ ، ۲۲۳ ۳۲۳ ، ٤٢٠) .

⁽٢) انظر (١/٣٢٤).

 ⁽٣) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٥٧٥)، و«تمهيد الأوائل» (ص٢٩٠)، وهو قول
 جهم أيضاً كما في «مقالات الإسلاميين» (ص١٦٤).

grace oranisa commission partical orang

وقد أجمع المسلمون على تكفيره في ذلك^(۱) ، وعلى أن كفره أعظمُ من كفر النصارى واليهود ؛ لأنه ما ادَّعى أحد من اليهود والنصارى تناهي مقدور الله عزَّ وجلَّ ، وادَّعاهُ أبو الهذيل مع انتسابه إلى العدْلِ والتوحيد ؛ كانتساب النَّبَط إلى العرب^(۲).

وزعم قومٌ من القدرية: أن الجنة والنارَ يفنيهما الله عزَّ وجلَّ ثم يعيدُهما ^(٣).

فقال الكعبيُّ : يجوزُ أن تكونا مخلوقتينِ ، ويجوزُ ألا تكونا مخلوقتينِ ، فقال الكعبيُّ : يجوزُ أن تكونا مخلوقتينِ فإنهما تفنيان ، ثم يعيدُهما الله عزَّ وجلَّ .

وعند أهلِ السنة والجماعة وأكثر فِرَقِ الأمة: هما مخلوقتانِ ودائمتان، ولا يجوزُ فناؤهما من طريق الخبر^(٤)، وإن كان ذلك جائزاً من طريق العقل.

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ ٱلسَّمَـٰوَتُ وَٱلْأَرْضُ إِلَّا مَا شَآءَ رَبُّكَ ﴾ [هود: ١٠٨]. . فمعناه عندنا : إلا ما شاء من وقوف الخلق في عَرْصةِ القيامة ؟

LOCAO DOCUMENTO A COCOCO TO LA POSSO DOCUMENTO A COLONIA DE COMO DOCUMENTO A COLONIA DE COLONIA DE

⁽۱) إذ من جملة من كفّره المعتزلة ، وقد ألّف أبو موسى المُرْدار منهم كتاباً في تكفيره ، وكذا الجبائي ، وذكرا أن قوله يؤدي إلىٰ قول الدهرية . انظر « التبصير في الدين » (ص ٧٠) ، ونقل ابن حزم في « الفصل في الملل » (٤/ ١٥٥) إجماع أهل الإسلام على بقاء الجنة والنار .

⁽٢) إذ النَّبَطُ قومٌ من العجم . انظر « الأنساب » (٢٦/١٣) .

 ⁽٣) هو قول الكعبي وأصحابه كما سيبين . انظر « تلخيص الأدلة » (ص٤٦٨) ، و « شرح المقاصد » (٢١٨/٢) .

⁽٤) بالإخبار عن أهلهما بالخلود والتأبيد ، وسيذكر المصنف آياتٍ دالةً على ذلك .

grace or race of the same of t

قبل دخول أهل الجنةِ الجنةَ ، وأهلِ النار النارَ (١) ، أو تكون (إلا) بمعنى ﴿ الله لله وَ الله الله وَ الله وَالله وَالله وَ الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَ الله وَالله وَا الله وَا

ويؤكِّدُ دوامَها (٣): قولُهُ في الجنة: ﴿ أُكُلُهَا دَآيِمٌ وَظِلْهَا ﴾ [الرعد: ٣٥]، وقال أيضاً: ﴿ عَطَآةً غَيْرَ مَجْدُوذِ ﴾ [هود: ١٠٨]؛ أي: غيرَ مقطوع، وقال أيضاً: ﴿ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَامَقُطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴾ [الواقعة: ٣٢-٣٣].

ومن ادَّعى انقطاعَها فهو المقطوعُ عنها دونَها ، والحمدُ لله على العصمة من البدعة .

SANTON DESCRIPTION DESCRIPTION DESCRIPTION DE LA PROPERTIE DE

⁽۱) انظر «المنهاج في شعب الإيمان » (۱/ ٤٦٠) ، وعبارة العلامة الحليمي فيه : (من وقفهم حيث كانوا فيه إلى أن حوسبوا ووزنت أعمالهم ، وسيق كل فريق منهم إلى حيث قضى له) ، فالاستثناء لتأكيد يوم الحساب .

⁽٢) انظر «المنهاج في شعب الإيمان» (١/ ٤٦١)، و «الغريبين » (٢/ ٦٥٨)، و الغريبين » (٢/ ٦٥٨)، والمعنى: سوئ ما شاء ربك من الخلود .

⁽٣) كذا في جميع النسخ .

BUILDE CONTRACT COMMONOCOMMON PARTICIO PARTE radolarinadolarinad cocococococo parinadolarinadolarinadolari べのどみないなべのののののののののなからなるとのである

2072xxxxxX 0000001,1,100000 V2xxxxxX0V

BLICA O DOLLAR COMMONOMO DOLLAR CO DOLLAR

١

graciosannaciommomos pannaciosana

رُکرماجبا دمن اسما دانندعزوجل مفنتحاً بحرف<u>ا</u>الذال

قد ورد القرآنُ والسنة : بأنه ذو الجلالِ والإكرام ، وبأنه ذو العرش ، وبأنه ذو العرش ، وبأنه ذو فضل على الناس .

وأجمعَتِ الأمةُ على جواز وصفه بأنه ذاكرٌ ، وقد قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَٱذْكُرُكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، ولا بدَّ من بيان فائدة وصفِهِ بكلِّ واحد من ذلك .



زکرمعنی (الذکر)و (الذاکر) ومایتصرف من لفظه

اعلمْ: أنَّ الذاكر مأخوذٌ من الذكر ، والمذكِّرَ من التذكير .

والذكرُ في القرآن علىٰ سبعة عشرَ وجها :

أحدُها: الذكرُ بمعنى الطاعةِ.

والثاني: الذكرُ بمعنى الثوابِ على الطاعة.

وعلى الوجهين : مذكورٌ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَذَكُرُونِ آذَكُرُكُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢]؛ أي : اذكروني بالطاعة أذكرُكم بالجزاء عليها ، كذلك قاله مقاتلُ بن سليمان وجماعةٌ من المفسرين (١) .

ولا يشتقُ من هاذا الذكر اسمُ الذاكر .

والوجهُ الثالث: الذكرُ الذي هو القولُ؛ كقوله عزَّ وجلَّ في (النساء): ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ ٱلصَّلَوٰةَ فَاُذْكُرُواْ ٱللَّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا ﴾ [الآبة: ١٠٣]، ونظيرِها في (آل عمران) (٢)، وكقوله في سورة (البقرة): ﴿ فَأَذْكُرُواْ ٱللَّهَ

⁽۱) انظر «تفسير مقاتـل بـن سليمـان » (۱/۱٥٠) ، وبنحـوه فـي « فتـح البـاري ا (۲۹/۱۳) ولكن عن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى .

⁽٢) أراد: قوله سبحانه: ﴿ الَّذِينَ يَذُكُرُونَ اللَّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ . . . ﴾ الآية [آل عمران: ١٩١] .

not @ Danna Comming Danna Co Dang

كَذِكْرُهُ ءَابَآءَكُمْ أَوْ أَشَكَدَ ذِكُرًا ﴾ [الآية : ٢٠٠] ، وفي (الأحزاب) : ﴿ ٱذَكُرُواۡ اللَّهَ ذِكْرً كِثِيرًا ﴾ [الآية : ٤١] ، كلُّ هاذا ذكرٌ بمعنى القول .

وعلى هاذا الوجهِ: يجوز تسميةُ الله عزَّ وجلَّ ذاكراً ؛ لأن القول منه صحيحٌ ثابت ، وهو بقوله ذاكرٌ لنفسه ولغيره ، وقولُهُ عندنا أزليٌّ ، فلذلك قلنا : إنه لم يزلْ ذاكراً (١) .

وأما مَنْ قال من النجاريَّةِ والقدرية بحدوثِ كلامه : فإنهم يقولون : إنه لم يكنْ في الأزل ذاكراً ، وإنما صار ذاكراً لغيره عند حدوثِ ذكرِهِ .

وكلُّ ما في القرآن من قوله: ﴿ وَاذَكُرُ فِي ٱلْكِئْبِ إِبْرَهِيمَ ﴾ [مريم: ١١] ، ﴿ وَاذَكُرُ فِي ٱلْكِئْبِ إِسْمَعِيلَ ﴾ [مريم: ١٥] ، ﴿ وَاذَكُرُ فِي ٱلْكِئْبِ إِسْمَعِيلَ ﴾ [مريم: ٥١] ، ﴿ وَاذَكُرُ فِي ٱلْكِئْبِ إِسْمَعِيلَ ﴾ [مريم: ٥١] ، ﴿ وَاذَكُرُ فِي ٱلْكِئْبِ إِسْمَعِيلَ ﴾ [مريم: ٥١] ، ونحو ذلك . . فهو كلُّهُ ذكرٌ باللسان ، ومعناه راجعٌ إلى الإخبار عن أوصاف المذكورين .

وفي قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَإِذَا قَضَيَتُمُ ٱلصَّلَوٰةَ فَٱذَّكُرُوا ٱللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمُ ﴾ [النساء: ١٠٣] فائدةٌ من أحكام الشريعة ؛ وهي دَلالةُ هاذه الآية على إبطال قولِ ابن عُليَّةَ وأبي بكر الأصمِّ : إن الصلاة تصحُّ من غير وقوع ذكرٍ فيها ؛ لا في أولها ولا في آخرها (٢) ، وإليه ذهبَتِ الكراميَّةُ مجسمةُ خراسانَ .

والوجهُ الرابع في معنى الذكر: تذكُّرُ القلب؛ وهو ضدُّ النسيان؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِذَا فَعَـلُواْ فَنَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوَا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُواْ أَللَّهَ ﴾ [آل عمران: ١٣٥]؛ يعني : في أنفسهم .

TO TO TAKE THE TOTAL TO THE TOTAL THE TOTAL TO THE TOTAL THE TOTAL TO THE TOTAL TO THE TOTAL THE TOTAL TO THE TOTAL TO THE TOTAL THE TOTAL THE TOTAL THE TOTAL THE TOTAL THE TOTAL THE TOTA

⁽١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٧) .

⁽٢) انظر «بدائع الصنائع » (١٣٠/١) .

grace of the common particles of the particles of the common particles of the

والوجهُ الخامس: الذكرُ بمعنى الحفظِ ابتداءً من غير نسيانٍ بحال ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ خُذُواْ مَا ءَاتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ ﴾ [البقرة: ٦٣] ؛ أي : احفظوا ما فيه من الأمر والنهي (١) .

والوجهُ السادس: الذكرُ بمعنى الوعظ والعِظَةِ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَكَمَّانَسُواْ مَاذُكِرُواْ بِهِ ﴾ [الأنعام: ٤٤] ؛ يعني: ما وُعظوا به (٢) .

ويجوز أن يُوصفَ الله عزَّ وجلَّ على هاذا التقدير بأن يقال: إنه ذاكرٌ ؛ بمعنى : أن ذكرَهُ وعظٌ لنا ، إلا أن الشرع لم يردْ بتسميته واعظاً ، وإنما ورد بقوله : ﴿ يَعِظُكُمُ اللهُ ﴾ [النور: ١٧] (٣) ، فنقول : إنه وعظَ عبادَهُ ، ولا نقول : إنه واعظٌ ؛ لأن الشرع لم يردْ بذلك .

وقد جاء التذكيرُ في القرآن بمعنى الوعظ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ في سورة (هل أتاك) : ﴿ فَذَكِرٌ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴾ [الناشية : ٢١] ؛ أي : عِظْ ، إنما أنت واعظٌ .

والوجهُ السابع : الذكرُ بمعنى الشرف ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكُرٌّ لَكُورُ لَلْكُورُ لَكُورُ لَكُورُ الذِحرف : ٤٤] ؛ أي : شرفٌ (٤) .

6 mm 10 mm mm 100000 mm mm 10 mm 10

⁽۱) وفي «الغريبين » (۲/۸۷۲): (ادرسوا ما فيه)، ثم قال: (وقوله: ﴿ وَٱذْكُرُواْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ [البقرة: ۲۳۱]؛ أي: احفظوا ولا تضيعوا شكرها، كما يقول العربي لصاحبه: اذكر حقى عليك؛ أي: احفظه ولا تضيعه).

⁽٢) قال سبحانه حكاية عن قوم سيدنا هود على نبينا وعليه الصلاة والسلام : ﴿ قَالُواْسَوَآهُ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْرَلَمْ تَكُن مِّنَ ٱلْوَعِظِينَ ﴾ [الشعراء : ١٣٦] .

⁽٣) وقال سبحانه : ﴿ فَمَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِن رَّبِهِ عَ فَانْنَهَىٰ فَلَهُ مَاسَلَفَ ﴾ [البقرة : ٢٧٥] .

⁽٤) انظر « تهذیب اللغة » (۱۰/ ۹٤) .

gratorarinat commono parinatora

وقال عزَّ وجلَّ في سورة (الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام : ﴿ لَقَدْ أَنزَلْنَا َ إِلَيْكُمْ كُونَكُمْ ﴾ [الآبة : ١٠] ؛ يعني : شرفكم (١) .

والوجهُ الثامن: الذكرُ بمعنى الوحي ؛ كقوله في (اقتربت الساعة) (٢): ﴿ أَءُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ [ص : ١] ؛ أي : الوحيُ ، وكذلك قولُهُ في (الصافات): ﴿ فَالنَّلِيَتِ ذِكْرًا ﴾ [الآية: ٣] ؛ يعني : الوحيَ ، وكذلك قولُهُ : ﴿ فَالنَّلِيَتِ ذِكْرًا ﴾ [المرسلات: ٥] ؛ أي : وحياً .

ويجوزُ أيضاً على هـٰذا التأويل : أن يكون الله عزَّ وجلَّ ذاكراً على معنىٰ أنه مُوح .

والوجهُ التاسع : الذكرُ القرآنُ خاصَّةً ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهَاذَاذِكُرُ مُبَارَكُ أَزَلَنَهُ ﴾ [الأنبياء : ٥٠] .

والوجهُ العاشر: الذكرُ التوراةُ خاصَّةً ؛ كقوله عزَّ وجلَّ في سورة (الأنبياء) : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَكَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ ٱلأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الطَّبَالِحُوبَ ﴾ [الآية : ١٠٥] (٣) .

والوجهُ الحادي عشرَ : الذكرُ بمعنى الشَّأْنِ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ صَّ وَالْفَرْءَانِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ [صَ : ١] ؛ أي : ذي الشأن (٤) .

Brackovarrack commet . James Varrackovare

انظر « الغريبين » (۲/ ۲۷۷) .

⁽٢) وإنما الآية الآتي ذكرُها من سورة (ص) ، ولعله أراد قوله تعالى : ﴿أَوْلَقِي الذَّكُرُ عَلَيْهُ مِن بِيننا﴾ [القمر : ٢٥] .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (١٣٥/١٣٥) .

⁽٤) قال العلامة الهروي في « الغريبين » (٦٧٨/٢) : (أي : ذكر فيه أقاصيص الأولين والآخرين ، وقيل : ذي الشرف) .

BLACTO DOLLING COMMONOCOMO POLLING O DOLLING

والوجهُ الثاني عشرَ : الذكرُ بمعنى التذكير ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا هُوَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

والوجهُ الثالثَ عشرَ : الذكرُ بمعنى الصلواتِ الخمس ؛ كقوله عزَّ وجلَّ في سورة (النور) : ﴿ رِجَالُ لَا نُلْهِمِهِمْ يَجِنَرَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ ٱللهِ ﴾ [الآبة : ٣٧] ؛ يعني : عن الصلاة .

والوجهُ الرابعَ عشرَ : الذكرُ بمعنى صلاةِ الجمعة ؛ لقوله عزَّ وجلَّ في سورة (الجمعة) : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ وَذَرُوا ٱلْبَيْعَ ﴾ [الآية : ٩] .

وفي هاذا: دليلٌ على أن الصلاة لا تصحُّ بلا ذكرٍ فيها ؛ لأنه سمَّى الصلاة ذكراً ؛ لاشتمالها على الذكر ، ولولا ذلك لم يكن لتسميتها ذكراً فائدة (٢) .

والوجهُ الخامسَ عشرَ : الذكرُ بمعنى صلاة العصر وحدَها ؛ كقول سليمانَ عليه السلام : ﴿ إِنِّ آحَبَبَتُ حُبَّ ٱلْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّ ﴾ [ص : ٣٢] ؛ يعني : عن صلاة العصر وحدَها .

والوجهُ السادسَ عشرَ : الذكرُ جبريلُ عليه السلام ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَمْ النَّهُ ۗ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا * رَسُولًا ﴾ [الطلاق : ١٠ _ ١١] .

والوجهُ السابعَ عشرَ : الذكرُ بمعنى النبيِّ عليه السلام ؛ لقوله تعالىٰ : ﴿ مَا يَأْنِيهِم مِّن ذِكْرِ مِن رَّبِهِم مُّعُدَثٍ إِلَّا ٱسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنبياء : ٢] .

وزعمت القدرية أن الذكر في هاذا الموضع إنما هو كلامُ الله عزَّ وجلَّ ،

CONTRACTOR COORDINATION DANGER OF THE

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (تذكيراً) .

⁽٢) تعريضٌ بابن علية وأبي بكر الأصم . انظر ما تقدم (٢٠٧/٢) .

DT 0 1 Det 1 1 Det 1

واستدلُّوا بهانده الآية على حدوثه ، ولم يعلموا أن الذكرَ الذي هو الكلامُ لا يوصفُ بالإتيان ، فرجع الذكرُ إليه(١) .

وقولُهم: (إن الاستماع يرجعُ إلى الكلامِ دون المتكلِّم) دعوى غيرُ صحيحة ؛ لأن من أصلنا أن الاستماعَ يجوزُ وقوعُهُ على الكلام والمتكلِّم، وهو في هاذه الآية يرجعُ إلى الرسول المتكلِّم الموصوف بالكلام، دون القولِ الذي لا يصحُّ [إتيانُهُ](٢)، والله أعلم.

TO TAKE COMMENT A LIMING TAKEN WAS TO TAKE

را) تفسير الذكر برسول الله صلى الله عليه وسلم هو قول الحسن بن الفضل ، وتفسيره بالقرآن هو قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وتكون صفة الحدوث لإنزاله ، وليس للقرآن ، وهاذا محكي عن أبي سليمان الدمشقي ، وحكى النقاش أنه ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس بالقرآن ، وعلى أي حال فلا مستمسك للقدرية بهاذه الآية في دلالتها على حدوث الصفة القديمة . انظر « زاد المسير » (٣/ ١٨٤) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إثباته) .

ذكرمتنى وصفه به (زي الجلال والأكرام) وبه (زي لفضل) و (زي العرث) وسائرما تضاف (زو) إليب من صفاته

اعلم : أن (ذا) من الأسماء المعتلَّةِ التي يكون نصبُها بالألف ، ورفعُها بالواو ، وخفضُها بالياء (١) ، وهي ستَّةُ أسماء ؛ كقولك في حال الرفع : هاذا أبوكَ وأخوكَ وحموكَ وهنوكَ وفوكَ وذو مال ، وفي حال النصب : رأيتُ أباكَ وأخاكَ وحماكَ وهناكَ وفاكَ وذا مال ، وفي حال الخفض : مررت بأبيكَ وأخيكَ وحميكَ وهنيكَ وفيكَ وذي مال .

وقد ورد الشرعُ في وصف الله عزَّ وجلَّ بـ (ذي الجلال والإكرام) ، وبـ (ذي العرش) ، و(ذي الفضل) ، و(ذي الطَّوْل) ، و(ذي العزِّ) ، و(ذي القوة) ، و(ذي المعارج) ، ولكلِّ واحدٍ من ذلك فائدة :

فأما فائدةُ قولنا: (ذو الجلال والإكرام): فهي الجمعُ بين الهيبةِ والرجاء وبين الرغبةِ والرهبة في اسمِ واحد ؛ لأن معنى الجلالِ يرجعُ إلى

ينادي ربَّهُ باللَّحْنِ ليتُ ليتُ لللهَ إذا دعاهُ لا يجيبُ

NG TO DOLING COMO [11] SOMO DOLING ODDING

⁽۱) فلا تلزم صورة وحالة واحدة ، وقد روى الإمام الخطابي في « شأن الدعاء » (ص ۲۰) عن الرياشي قال : مرَّ الأصمعي برجلٍ يقول في دعائه : يا ذو الجلال والإكرام ، فقال : ما اسمُكَ ؟ قال : ليث ، فأنشأ يقول :

الهيبة والعظمة ، ومعنى الإكرام يرجعُ إلى الإنعام والإحسان والتعطُّف والإفضال. وإنما قرنَ الله عزَّ وجلَّ لطفاً منه لئلا يمنعَ العبادَ هيبةُ جلاله عن رجاء فضله وإكرامه ، ولثلا يجترئوا على ترك الحشمةِ في الرجاء ؛ خوفاً من هيبةِ الجلال ، فيكون حالَهم بين الخوف والرجاء في كلِّ حال(١) ، فلا يأيُّسُ من رَوح الله ولا يأمنُ من مكره إلا الكافرون(٢) ، كما قال عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا يَأْتِنَسُ مِن رَّوْجِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْكَنفِرُونَ﴾ [بوسف: ٨٧] ، وقال أيضاً : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴾ [الأعراف: ٩٩] . ونظيرُ هاذا : اقترانُ الرحمان الرحيم بالله في (بسم اللهِ الرحمان الرحيم) ؛ لأن (اللهَ) اسمُ العظمة والجلال ، و(الرحمانَ الرحيمَ) من أسمائه المفيدة للتعطُّف والرحمة ؛ ليكون العبدُ واقفاً بين الرغبة والرهبة ، كما بيَّنَّاهُ^(٣) . ومن هذا : ما حكاه حجة الإسلام الغزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص ١٧٧) إذ قال : (قيل : إنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ذُو ٱلْعَرْشِ ﴾ [غافر : ١٥]. . استشعر الصحابة منه مهابة عظيمة ، واستبعدوا الانبساط في السؤال ، أو الدعاء مع ذلك الجلال ، فأخبروا بأن الله تعالى مع عظم جلاله وعلو شأنه. . متلطُّفٌ بعباده ، رحيم بهم ، مستجيب لهم ، مع الاستغناء عنهم إذا دعوه) . (٢) يأيَسُ : يقال : أَيسَ يأْيَسُ ويأيسُ أَيَساً وأَيْساً علىٰ خلاف ، وهو بمعنىٰ قنط ، وقيل : هو مقلوب من يَئسَ . قال الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنيٰ » (ص٤١) : (وأما معنيٰ قوله : « ذي الجلال والإكرام ». . فالإخبارُ عن الجلال يوجب محو العبد عن وصفه ، وسماعُ

(٣) قال الإمام القشيري في « شرح اسماء الله الحسنى » (ص٤١): (وأما معنى قوله: « ذي الجلال والإكرام ». . فالإخبارُ عن الجلال يوجب محو العبد عن وصفه ، وسماعُ الإكرام يوجب محوه بشهود لطفه ، فقائل هاذا اللفظ ومستمعّهُ متردِّدٌ بين عيش وبين طيش ، وبين سرور وبين ثبور ، وبين قبض وبين بسط) .

ALICA DESCRIPTION COMMENDE CONTRACTOR DE COMPANDA COMPAND

ولاجتماع هاتين الفائدتين في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذُو ٱلْجَلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٧]. . قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : « أَلظُّوا بـ (يا ذا الجلالِ والإكرامِ) "(١) ؛ أي : داوموا على الدعاءِ به (٢) .

والإلظاظُ: الإلحاحُ على الشيء ؛ يقالُ: لَظَّ على الشيء وألظَّ به ، والإلظاظُ : الإلحاحُ على الشيء وألظَّ به ، ومنه : المُلاظَّةُ في الحرب ؛ يقال : رجلٌ مِلْظاظٌ مِلَظُّ (٣) ؛ أي : مُلحِّ ، قال الشاعر (٤) :

عجبتُ والـدهـرُ لـهُ لظيـظُ

وسُمِّيَتِ النارُ : لظيٰ ؛ من لزوقِها بالجلد .

واللَّطُّ بالطاء غيرِ المعجمة : إلزاقُ الشيء بالشيء ؛ يقال : لطَّ فلانُّ دون الحق بالباطل ، والناقةُ تَلُطُّ بذنبها ؛ إذا ألزقَتْهُ بفرْجِها (٥) .

وبه استدلَّ من قال: إنه الاسمُ الأعظم، كما بيَّنَّاهُ قبلَ هـنذا(٢).

⁽۱) رواه الترمذي (۳۵۲۵) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه ، ورواه النسائي في « السنن الكبرئ » (۷٦٦٩) من حديث سيدنا ربيعة بن عامر رضي الله عنه .

٢) انظر « غريب الحديث » لابن سلام (٢/ ١٩٥) ، وعبارته : (الزموا ذلك) .

⁽٣) مِلَظٌ : بكسر الميم وفتح اللام وتشديد الظاء ؛ شديد الإيلاع بالشيء يلحُّ عليه . انظر « تهذيب اللغة » (٢٥٩/١٤) ، وإن قيل : (مُلِظٌ) كان على صيغة اسم الفاعل من (أَلظٌ) .

⁽٤) انظر « العين » (٨/ ١٥١) ، و « تهذيب اللغة » (٢٥٩ /١٤) .

⁽٥) انظر « العين » (٧/ ٤٠٥) ، و « أساس البلاغة » (٢/ ١٦٨) .

⁽٦) انظر (١/٢٢٥).

THE TOTAL COMMENDED TOTAL OF THE

وأما فائدةُ قولنا : (ذو القوَّة) و(ذو العزَّة) : فهي إبطالُ قول القدرية في نفيهم صفاتِ الله عزَّ وجلَّ ؛ من علمه وقدرته وحياته (١) .

وفائدةُ (ذي الفضل) : إبانةُ أن الفضلَ منه بدا^(٢) ، وإسقاطُ قول من ادَّعيٰ على الله شيئاً ؛ كما ذهبَتْ إليه القدريةُ في إيجابِ اللَّطْفِ عليه (٣) ، وفي إيجابِ فعل الأصلحِ عليه (٤) ، علىٰ حسَبِ اختلافهم في جميع ذلك .

وأما فائدة إضافة هذا الاسم إلى العرش في قولنا: (ذو العرش)

⁽۱) قال العلامة الآمدي في « أبكار الأفكار » (١/ ٢٧٩) وهو يحتجُّ علىٰ ثبوت صفة القدرة بالنصِّ : (أما النصُّ : فقوله تعالىٰ : ﴿ أُولِدُ بَرَوا أَنَ اللّهَ الّذِى خَلَقَهُمْ هُو أَشَدُ مِنْهُمْ قُوتً ﴾ [الخاريات : ٥٥] ، وقوله تعالىٰ واصفاً لنفسه : ﴿ ذُو اَلْقُوْوَ الْمَنِينُ ﴾ [الذاريات : ٥٥] ، وقوله تعالى : ﴿ اللّقويُ الْمَنِيزُ ﴾ [هود : ٢٦]) ، لا يقال عن القوة : بمعنى الصلابة المناقضة للخور ، وهي مستحيلة في حقه تعالىٰ ؛ لأن استعمال القوة بإزاء القدرة مجاز مشهور ، وللكن قال الإمام الآمدي عقب هلذا النمط من الاستدلال : (وبالجملة : فطريق الاستدلال في هلذا الباب بالنصوص المذكورة لا يخرج عن الظن والتخمين ، وهو غير مكتفى به في اليقينيات) ، وهلذا الاستدلال مبني لغة علىٰ أنه لا فرق بين قولنا : (غريز) ، وكذا في كل ما تضاف إليه كلمة قولنا : (ذو عزَّة) مثلاً ، وبين قولنا : (عزيز) ، وكذا في كل ما تضاف إليه المل التأويل (ذو) ، غير أن معاني الإضافة كثيرة ، ومنها الملك ، وهو ما ينحو إليه أهل التأويل الباطل .

⁽٢) قال تعالىٰ : ﴿ يَخْنَصُّ بِرَحْ مَتِهِ ، مَن يَشَاءُ وَاللّهُ ذُو اَلْفَضَلِ الْعَظِيمِ ﴾ [البقرة : ١٠٥] ، وقال مبيناً أن الفضل بإرادته وتصريفه : ﴿ لِتَلّا يَعْلَمَ أَهْلُ الصّحِتَنِ أَلّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِن فَضَلِ اللّهِ وَأَنّ اَلْفَضَلِ بِيدِ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللّهُ ذُو اللّهَ ضَلِ الْعَظِيمِ ﴾ [الحديد : ٢٩] ، و (لا) في قوله : (لئلا) صلةٌ مؤكدة ، والمعنىٰ : ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرون علىٰ شيء من فضل الله . انظر « معانى القرآن » للزجاج (٥/ ١٣١) .

⁽٣) كإيجابهم الإمامة على الله تعالى بدعوى أنها لطف في إقامة الشرائع.

⁽٤) انظر (١/ ٢١٥) ، (٢/ ٢٠٢) .

grace o Danna communication and

و (رَبُّ العرش). . فأمرانِ :

أحدُهما: إن تأوَّلْنا العرشَ على السرير الذي هو سَقْفُ الجنة أنَّهُ أرادَ به أن العرش أكبرُ الأجسام وأعظمُها، فإذا كان هو خالقَها فلَأنْ يكون خالقاً لما دونَها أولى.

وفيه فائدةٌ أخرى : وهي أن الخبر قد ورد بأن العرش سَقْفُ الجنة (١) ، فإذا كان العرش موجوداً وجب وجودُ ما هو سقفٌ له ، وفي ذلك دليلٌ على فساد قول ضرارٍ وطائفة من القدرية : إن الجنة والنار لم تخلقا بعدُ (٢) .

ولا تكون فائدةُ وصفِهِ بالعرش على هذا القول: إثباتَ مماسَّةٍ بينَهُ وبين العرش كما زعمت الكراميَّةُ وجميعُ المشبهة.

وقد وردَ عن عليِّ رضي الله عنه : أن الله خلق العرشَ إظهاراً لقدرته ، لا مكاناً لذاته (٣) .

Brack O Daring Coooo 11 1 100000 Daring 10 Daring

⁽۱) روى البخاري في «صحيحه» (٧٤٢٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: « من آمن بالله ورسوله ، وأقام الصلاة ، وصام رمضان . . كان حقاً على الله أن يدخله الجنة ؛ هاجر في سبيل الله ، أو جلس في أرضه التي ولد فيها » ، قالوا : يا رسول الله ؛ أفلا ننبئ الناس بذلك ؟ قال : « إن في الجنة مئة درجة ، أعدها الله للمجاهدين في سبيله ، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فسلوه الفردوس ؛ فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمان ، ومنه تفجّر أنهار الجنة » .

⁽٢) تقدم الحديث عن هذا (١/ ٥٤٤).

⁽٣) وأورده المصنف أيضاً في « الفرق بين الفرق » (ص٣٣٣) ، وأورده الإمام السلمي في « تفسيره » (٨٩/٢) من قول محمد بن موسى الواسطي ، وروى أبو نعيم في « الحلية » (١/ ٧٢) عن سيدنا علي رضي الله عنه خبراً في صفة الحق سبحانه ، ومنه : (وكيف يوصف بالأشباح ، وكيف ينعت بالألسن الفصاح . . من لم يكن في الأشياء=

ورُوِيَ : أنه قيل له : أين الله ؟ فقال : قد كانَ ولا مكانَ ، وهو الآنَ على ما كان (١) .

[وإن تأوَّلْنا] العرشَ على معنى المُلكِ^(۲) ؛ من قولِهم : ثُلَّ عرشُ فلان ؛ إذا ذهب ملكُهُ ، ومن قول النابغة^(۳) :

بعدَ ابنِ جفنةَ وابنِ هاتكِ عرشِهِ والحارثَيْنِ يـؤمِّلـونَ فـلاحـا كانت فائدتُهُ: أن المُلكَ له وحده ، وتكون تسميةُ غيره مَلِكاً مجازاً كما نستُهُ بعد هاذا (٤).

فيقالَ : كائن ، ولم يَبِنُ عنها فيقالَ : بائن ؟! بل هو بلا كيفية ، وهو أقرب من حبل الوريد ، وأبعد في الشَّبَهِ من كل بعيد) ، وقال : (من زعم أن إلنهنا محدود . فقد جهل الخالق المعبود ، ومن ذكر أن الأماكن به تحيط . . لزمته الحيرة والتخليط) .

وحكى الإمام القشيري في «رسالته» (ص٩٤) عن الإمام الشبلي أنه قال في قوله سبحانه : ﴿ ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ [طه : ٥] : (الرحمان لم يزل، والعرش محدث، والعرش بالرحمان استوىٰ) ؛ أراد : بقدرته وإرادته.

وفيها أيضاً عن الإمام جعفر الصادق: (من زعم أن الله في شيء ، أو من شيء ، أو على شيء . أو على شيء . . فقد أشرك ؛ لو كان على شيء لكان محمولاً ، ولو كان في شيء لكان محصوراً ، ولو كان من شيء لكان محدثاً) ، وهو غاية في التحقيق .

(۱) وأورده المصنف عنه أيضاً في «الفرق بين الفرق » (ص٣٣٣) ، وصدره يشهد له الما ما رواه البخاري في « صحيحه » (٣١٩١) من حديث سيدنا عمران بن حصين رضي الله عنهما مرفوعاً : « كان الله ولم يكن شيءٌ غيرُهُ » ، وعجزه تشهد له الدلالة العقلية ؛ من استحالة التغيُّر والتبدُّل على من لا كيف له ولا أين ؛ إذ التغيُّر من لوازمهما .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (وتأولنا)، وجواب الشرط هو قوله الآتي:
 (كانت فائدته).

(٣) انظر «سمط اللآلي » (١/ ٥٣٢) ، قال : (هنؤلاء المذكورون من ملوك اليمن وملوك الشام) .

(٤) انظر (٢/٣/٢).

Brackorannack mark I I Assessor Darrackorand

grace or rece accommon particles and

وأما فائدةُ قولنا : (ذو المعارج) : فإن المعارجَ في اللغة هي الدَّرَجُ ، والواحدُ منها : مَعْرَجٌ (١) .

واختلفوا في قوله: ﴿ مِنَ ٱللَّهِ ذِي ٱلْمَعَـارِجِ ﴾ [المعارج: ٣] :

فمنهم من قال: أراد بها معارج الملائكة (٢) .

ومنهم من قال: أرادَ بها الفواضلَ العالية (٣) ، وهـندا أشبهُ بتأويلها في قولنا: ذو المعارج ، واللهُ أعلم (٤) .

(۱) انظر « شأن الدعاء » (ص١٠٤) .

ENGTODANING COMMILING DANING TO DANING

⁽٢) قال تعالى: ﴿ تَعْرُجُ ٱلْمَلَتَهِكَ أُو وَٱلرُّوحُ إِلَيْهِ فِ يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَسِينَ ٱلْفَ سَنَةِ ﴾ [المعارج: ٤]، وهو اختيار الإمام الحليمي في «المنهاج في شعب الإيمان، (١/ ٢١٠).

⁽٣) الفواضل: الخيرات والنَّعَمُ ، وروى البيهقي في « السنن الكبرى » (٥/٥)) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه في قصة حجِّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (ولبَّى الناس: لبيك ذا المعارج، ولبيك ذا الفواضل، فلم يعبُ على أحدٍ منهم شيئاً).

⁽٤) وفُسَّرَت المعارج بالدرجات ، وبطرق السماء ، فمن قال : إن المعارج الدرجاتُ أو الملائكة أو الفواضل . . فإنما عبَّر بمكان الشيء عن الشيء ، ومن أراد طرق السماء فقد أراد زمان العروج . انظر « الأمد الأقصى » (٢/ ٤٤٦_٤٤٥) .

منانقاً بحرف الرار منانقاً بحرف الرار andaonarindaonarinda minimana minimalaonarindaonarindaonari LO DANNE COMMISSION DANNE CO DAN

خرکرماجب اومن اسما واسدعزوجل مفنتحاً بحرفسب الراء

ورد الشرعُ بأن الله عزَّ وجلَّ : رؤوفٌ ، وربِّ ، ورحمانٌ ، ورحيمٌ ، ورقيبٌ ، ورازقٌ ، ورزَّاقٌ ، ورافعٌ ، ورفيعُ الدرجات .

وواحدٌ من هاذه الأسماءِ مذكورٌ في الحديث الذي ذُكِرَ فيه تسعةٌ وتسعونَ اسماً ؛ وهو (الرافع) ؛ لورود الخبرِ بأنه : « الخافضُ الرافعُ »(١) .

والباقي منها: مذكورٌ في القرآن والسنة جميعاً.

وسنذكرُ تفسيرَ كلِّ واحدٍ منها على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

X0D2xxxxxX00000111/200000D2xxxxxX0D2

⁽١) انظر (١/ ٤٤٧) .

ratopartatomomomomomomomotoparta

زكرمعنى(الرؤون) في أسمائه عزوجل

الرؤوفُ: الرحيمُ، وقد قُرِئ (رَؤُفٌ) علىٰ وزن رَعُف ، و(رَؤُوفٌ) علىٰ وزن رَعُف ، و(رَؤُوفٌ) علىٰ وزن رَعُوف (١٠) .

والمصدرُ منه: رَآفَةٌ ورَأْفةٌ ، على وزن رَعافةٍ ورَعْفةٍ ؛ وهو أرقُ الرحمة (٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللَّهِ ﴾ [النور : ٢] قد قُرِئَ على الوجهينِ جميعاً (٣) .

ENGLOTAVNA COM LALA COM TANAMA VANAMA COM CANAMA

⁽۱) بالأولىٰ قرأ أبو عمرو بن العلاء وحمزة والكسائي وأبو بكر شعبة ، والباقون بالثانية . انظر « الدر المصون » (۱۰۸/۲) قال : (وفي « رؤوف » لغتان أخريان لم تصل إلينا بهما قراءة ؛ وهما : رَبُّفٌ علىٰ وزن فَخِذ ، ورَأْف علىٰ وزن صَعْب) .

⁽٢) قال حجة الإسلام في «المقصد الأسنى» (ص٢٧٩): (والرأفة: شدَّة الرحمة)، وقال الإمام ابن العربي المالكي في «الأمد الأقصى » (٢/٧١): (وحقيقتها: إرادة التخفيف بما على المرحوم فيه ثقلٌ).

وقال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٦٥) : (وأما الرؤوف : فهو بمعنى الرحيم ، وهو مأخوذ من الرأفة ، والرأفة : الرحمة) ، فلم يفرِّق بينهما ، بل جعلهما من باب الترادف .

⁽٣) قرأ ابنُ جريج - وتروىٰ أيضاً عن ابن كثير وعاصم - : (رآفة) بوزان سَحابة ، وقرأ ابن كثير : (رَأَفة) بفتح الهمزة ، والعامة على سكون الهمزة . انظر « الدر المصون ، كثير : (رَأَفة) بفتح الهمزة ، والعامة على سكون الهمزة . انظر سبب لترك (٣٨٠/٨) ، ومعنى الآية : أنه أطلق السبب وأراد المسبب ؛ إذ الرأفة سبب لترك الحدِّ ، غير أنها غير إرادية ، فلا يتوجَّهُ نحوها تكليف ، فلذلك أُوِّلت بمسببها ؛ يعني : لا تكن الرأفة سبباً لإسقاط الحدِّ .

gratorations comments barratoro

والرَّؤُوفُ على (فَعُولٍ) أجودُ في أسماء الله عزَّ وجلَّ من الرَّؤُف على وزن (فَعُول) ؛ مثل شَكُور وزن (فَعُل) ؛ لأنه قد جاء كثيرٌ من أسمائه على وزن (فَعُول) ؛ مثل شَكُور وعَنُور وصَبُور ، وليس في أسمائه ما هو على وزن (فَعُلِ) غيرُ هاذا .

ويقال في تصريفه: رَأَفَ به يَرْأَفُ رأفةً ، ورَؤُفَ يرؤُفُ فهو رَؤُفٌ .

وقد وصف الله عزَّ وجلَّ نبيَّه محمداً صلى الله عليه وسلم بأنه رَؤُوف رحيم ، وما وصف أحداً من أنبيائه بالرأفة غيرَه ، وفضَّلَه في قوله : ﴿ بِاللَّمُوْمِنِينَ رَءُوفُ رَحِيم ﴾ [التوبة: ١٢٨] على سائر الأنبياء عليهم السلام من وجهين :

أحدُهما: أنه وصفَهُ بالرأفة دونَهم .

والثاني : أنه جمع له بين صفتينِ من صفات نفسِهِ دونَ غيره (١) .



GUACLO DANNEC COCCO LALA COCCO DANNEC O DANNE

⁽۱) إلا أنه سبحانه عمَّم رأفته ورحمته فقال : ﴿ إِنَ اللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفُ رَّحِيمٌ ﴾ [البقرة : البقرة] ، وخصَّصَ رأفته صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين ، وإلا فهو صلى الله عليه وسلم رحمةٌ للعالمين .

تنبيه ": قال العلامة السمين الحلبي في « الدر المصون » (١٥٩/٢) : (وإنما قُدَّمَ على الرحيم » لأجل الفواصل) ، ولا يُتصوَّر الألم مع الرأفة ، وقد يتصوَّر مع الرحمة ؛ قال الشاعر :

فقسا ليزدجروا ومن يكُ حازماً فليقسُ أحياناً على من يرحمُ فالرحيم: من يداوي بمُرِّ الدواء كالحنظل لحكمة ، والرؤوف: من يداوي بحلوه كالعسل لبالغ الرحمة .

Brick O Darma Course Darma Color

زكرمعنى (الرسب) في أسما يُه عزوجل

اعلم : أن الربَّ في اللغة على وجوه :

أحدُها: الربُّ بمعنى السيِّدِ: قال أبو عبيدة معمرُ بن المثنى التيميُّ في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿ اَذْكُرْنِ عِندَ رَبِّكَ ﴾ [يوسف: ١٤٦] ؛ أي : عند سيِّدِك (١) . وقال الخليلُ بن أحمد: (الربُّ : الرئيسُ)، وأنشد للأعشى (٢): [من الطويل]

وأهلَكْنَ يومَ الربِّ كندةَ وابنَهُ وربُّ مَعَـدٌ بينَ خَبْتٍ وعَـرْعَـرِ

والوجهُ الثاني: الربُّ بمعنى الصاحِب (٣): كقول يوسف عليه الصلاة والسلام: ﴿ مَعَاذَ ٱللَّهِ إِنَّهُ رَبِي ٓ أَحْسَنَ مَثُواى ﴾ [يوسف: ٢٣] ، وقال طرفة (٤): [من الطويل]

كقنطرة الروميِّ أقسمَ ربُّها لتُكْتَنَفَنْ حتى تُشادَ بقَرْمدِ

Bracy o Darring Constall Service Darring O Darring

⁽۱) انظر « مجاز القرآن » (۳۱۱/۱) .

⁽٢) البيت لسيدنا لبيد بن ربيعة العامري رضي الله عنه . انظر « ديوانه » (ص٥٥) ، وفيه : (يوماً ربَّ) ، وهو الصواب ، ورب كندة : أبو امرئ القيس واسمه حجر ، ورب معد : حذيفة بن بدر ، والخبت : ما استوى من الأرض ، وبلد بالشام وآخر بزبيد ، وعرعر : نواح في بلاد نجد ، ووادٍ بنَعْمان قرب عرفة .

⁽٣) الصاحب هنا: هو المالك للشيء.

⁽٤) انظر «ديوانه» (ص٣٣)، والبيت من معلقته، وفي البيت تشبيه الناقة بالقنطرة ؛ لانتفاخ جوفها، والرومية أحكم صنعاً، وربُّها هنا: مالكها وصاحبها، وأكنافها: نواحيها، وتشاد: ترفع ؛ يقال: أشاد بذكره ؛ إذا رفعه، وقيل: تشاد بمعنى تطلى بالشِّيد ؛ وهو الجصُّ، والقَرْمَد: سيأتي أنه الآجُر.

BLECT @ Daring Common Common Daring Co Dar

والقَرْمَد: الصاروجُ والآجُر^(١).

والوجهُ الثالثُ : الربُّ بمعنى المولىٰ : ومنه قولُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم في [أشراطِ] الساعة ومنها(٢) : « أن تلدَ الأَمَةُ ربَّتَهَا »(٣) ، وفي بعض الروايات « ربَّها »(٤) ؛ أي : مولاتها ومولاها ، وهي الأمةُ تلدُ من مولاها ابناً أو بنتاً فيكونان مواليها ؛ لأنهما في النسب كأبيهما ، وبهما أثبت عتقها ؛ كما قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم في مارية القبطية : « أعتقها ولدُها »(٥) ، وللكنَّها إذا عَتَقَتْ عند موت سيِّدها ، أو بإعتاقه لها قبلَ موته . كان ولاؤُها للسيد في قول أكثر الأُمَّة .

وفائدةُ هـُـذا الحبر: إعلامُهُ إيَّانا أن السبْيَ والغنائم يكثرانِ عند قيام الساعة.

والوجهُ الرابعُ: الربُّ بمعنى المصلحِ للشيء والمربِّي له والمربِّبِ أيضاً ، لغتان ؛ قال الشاعر^(٦):

يَرُبُ الذي يأتي مِنَ الخيرِ إنَّهُ إذا فعلَ المعروفَ زادَ وتمَّما

وليس كبانٍ حين تم ً بناؤه تتبَّعَهُ بالنقضِ حتى تهدَّما انظر « الأمالي » للقالي (٢٨٣/٢) .

CARCA @ DOCK HANCE OF A LANGE OF TANK OF THE PARTY OF THE

⁽١) الصاروج: لفظة فارسية معربة، وهو النُّورة بأخلاطها تُطليٰ بها الحياض والحمامات.

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (اشتراط) ، وأشراط الساعة : علاماتها .

⁽٣) رواه البخاري (٥٠)، ومسلم (٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽٤) هي رواية البخاري ، قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » (٣١١/٤) : (أي : سيدَها ؛ لأن ولدها من سيدها ينزل منزل سيدها ؛ لمصير مال الإنسان إلىٰ ولده) ، وسيأتي معناه للمصنف .

⁽٥) رواه ابن ماجه (٢٥١٦) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

⁽٦) البيت لأعرابي من بني ضِنَّةَ قاله مادحاً عبد الملك بن مروان ، وبعده :

وقال آخرُ(١):

STATESTATION CONTRACTOR CONTRACTO

يَسرُبُ معسروفَهُ ويكملُهُ وإنَّما العُرْفُ بالرَّباتِ ومن هاذا الوجهِ: سُمِّيَ الربَّانيُّون ؛ لقيامِهم بالكُتُبِ وإصلاحِهم لها(٢). وقيل: إنهم سُمُّوا بذلك لأنهم يربُّون المتعلِّمينَ (٣).

ولمَّا مات ابنُ عباس رضي الله عنه قال محمدُ بن الحنفية رحمَهُ الله : مات ربَّانيُّ هاذه الأمة (٤) .

وفي الحديث : « أَلَكَ نعمةٌ تربُّها ؟! »(٥) ؛ أي : تصلحُها .

ومنه قيل لابن امرأةِ الرجل: ربيبُهُ ، ولبنت المرأة: ربيبتُهُ ؛ لأنه يقومُ بأمورِهما ، فيكون فَعِيلاً بمعنى المفعول^(٦) .

وإذا كان الربُّ مأخوذاً من التربية والإصلاح . . كان في تصريفِ الفعل منه أربعُ لغات :

إحداها: رَبَّ يَرُبُّ رَبابةً.

BLYCLONOLINE COOOD TYT TOOOD NOW WOOLD NOW A

⁽۱) انظر « تعليق من أمالي ابن دريد » (ص١٧١) .

⁽۲) قاله الهروي في « الغريبين » (۳/ ۱۹۸) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (١٩٨/٣) ، وعبارته : (كانوا يربون المتعلِّمين بصغار العلوم قبل كبارها) .

 ⁽٤) رواه ابن سعد في « الطبقات الكبرئ » (٣٦٨/٢) ، والخطيب في « تاريخ بغداد »
 (١٨٧/١) .

⁽٥) رواه مسلم (٢٥٦٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽٦) انظر «غريب الحديث» لابن سلام (٤٢٠/٤)، وقال: (وكان عمر بن أبي سلمة يُسمَّىٰ ربيب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه ابن أم سلمة).

[واللغةُ الثانيةُ]^(۱): ربَّىٰ يربِّي تربيةً ، فهو مُرَبِّ ، والمفعول مُرَبِّى ؟ كقولهم : ينفسح مُرَبِّى ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا ﴾ [الشعراء: ١٨] .

[واللغةُ الثالثةُ]: رَبَّبَ يربِّبُ تربيباً ، فهو مربِّبٌ ، قال طرفةُ (٢): [من المنسرح] ككلبِ طسم وقد تربَّبَهُ يَعُلُهُ بالحليبِ في الغلسِ واللغةُ الرابعةُ : رَبَّتَ يُرَبِّتُ تَرْبيتاً فهو مُرَبِّتٌ ، والمفعول مُرَبَّتٌ ، قال الشاعرُ (٤) :

سمَّيْتُها إذْ وُلِدَتْ تموتُ والقبرُ صِهْرٌ ضامنٌ زِمِّيتُ ليسَ لمَنْ ضُمِّنَهُ تَرْبيتُ يا بنة شيخ ما له سُبْرُوتُ

والزمّيتُ : الساكتُ ، والسُّبْروتُ : الشيء القليل من الماء .

MONO DOMINION COMMENTAL MONO DOMINION DOMINION CO DOMINION DE COMPANSON DE COMPANSO

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (والثاني) .

⁽٢) انظر « ديوانه » (ص١٦٤) ، وطسم : قبيلة من عادٍ منقرضة ، وهاذا الكلب كان قد عدا على صاحبه فقتله ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (والثالث) .

⁽٣) يقال : رَبَتَ الصبيُّ ورَبَّتَهُ ؛ ربَّاه ؛ كتربَّتَهُ . انظر « تاج العروس » (ر ب ت) .

⁽٤) انظر «الألفاظ» لابن السكيت (ص٣٥٣)، وتموتُ : علمٌ على ابنته المولودة ، كما سَمَّوا يموت أيضاً ، وجعل القبر صهراً كأنه قد زوَّجه إيَّاها ؛ وهاذا الشاعر لوَّح بأنه وأدَ ابنتَهُ كما نبَّة على ذلك ابن سلام في «غريب الحديث» (٢/٥٠)، والتربيت : التربية ، والسبروت : الأرض التي لا شيء فيها ، أو الشيء القليل ، أراد أنه ما له قليل ولا كثير كما قال ابن السكيت في « الألفاظ» (ص٣٥٤).

ALICA O DOLLAR COCCOCCOCCOCCO DOLLAR COLOR COLOR

فهاذه وجوهُ معنى الربِّ في اللغة .

والله سبحانه وتعالى ربُّ العالمين بمعنى السيِّدِ والمصلح والمولى ، ولا يقال له: (ربُّ) بمعنى الرئيس والصاحب ؛ لأنه ليس الرئيس والصاحب من أسمائه .

وجمع الربِّ على جميع الوجوه: أرباب ، واللهُ سبحانه وتعالى ربُّ الأرباب .

وقد قال القُتَيبيُّ : (إن المخلوق لا يقالُ له : «الربُّ » معرَّفاً بالألف واللام ، وإنما يقال له : ربُّ كذا ، والربُّ على الإطلاق : هو اللهُ عزَّ وجلَّ ؛ لأنه هو المالكُ لجميع المخلوقات)(۱) .

وقال الحسينُ بن الفضل في الربِّ قولاً شاذاً ؛ وهو أن الربِّ بمعنى الثابتِ (٢) ؛ من قولهم : رَبَّ بالمكانِ وأربَّ به وألبَّ به ، وفي الحديث : أنه كان يتعوَّذُ بالله من فقرٍ مُرِبِّ ؛ أي : مُلِبِّ ، قال الشاعر (٤) : [من مشطور الرجز]

رَبّ بأرضٍ ما تخطَّاها غَنَمْ

BUSCA CONTACT COCCO VALA COCCO VACANO VACANO

⁽١) انظر « غريب القرآن » (ص ٩) بتصرُّف يسير .

⁽۲) نقله الثعلبي في «الكشف والبيان» (۳۸/۱)، وفيه: (اللبث) بدل (الثابت) غير أن سقم هاذه المطبوعة يدفعك عن الثقة بها، ولا سيما أن عبارة المصنف هنا نقلها أيضاً الفاضل الهندي في «اللآلئ العبقرية في شرح العينية الحميرية» (ص٣٠٧) عن «الكشف والبيان» وفيه: (وقال الحسين بن الفضل: الرب: الثابت من غير إثبات أحد؛ يقال: ربّ بالمكان وأربّ ولبّ وألبّ ؛ إذا أقام).

⁽٣) انظر « الغريبين » (٣/ ١٩٩) .

⁽٤) انظر (تهذيب اللغة) (١٥/ ٢٤٢) ، والرواية عنده : (لبَّ) بدل (ربَّ) .

قال عبدُ القاهر:

ない。これではいるいないとないのではいいない

هـٰذا التأويلُ حسنٌ في أسماء الله عزَّ وجلَّ متىٰ أطلق الربُّ غيرَ مضافٍ ؛ لأنه الثابتُ الدائم الباقي الذي لا يزولُ ولا يَحُولُ.

وأما إذا أضيف ؟ فقيل : ربُّ العالمين . . فلا يصحُّ هاذا التأويلُ فيه ؟ لأنَّهُ لا يُقالُ: ثابتُ العالمينَ ؛ لأن الثابتَ لازمٌ غيرُ مضاف ، والله أعلم .

grandotannandotannandominandominano tannandotannandotan

ر فرمعنی (الرحمن الرحم) في أسما والعدعزوجل

قال أبو عبيدة معمرُ بن المثنى في (الرحمان الرحيم): (تقديرُهما تقديرُهما تقديرُ نَدْمانٍ ونَدِيم ؛ من المنادمة ؛ كذلك رحمانٌ ورحيم ؛ من الرحمة)(١).

وأنشدَ في الندمان قولَ ابن مسهرٍ الطائيِّ وهو جاهليٌّ (٢): [من الوافر]

ونَـدْمـانٍ يـزيـدُ الكـأسَ طِيبـاً سَقَيْـتُ وقـد تغـوّرَتِ النجـومُ

وأنشد أيضاً قولَ النعمان ابن نضْلة العدويِّ من قريش (٣): [من الطويل]

فإنْ كنتَ نَدْماني فبالأكبرِ اسقني ولا تسقني بالأصغرِ المُتَثَلِّمِ

ENCO DANGE COM LL. COM DANGE CO DANGE

⁽١) انظر « مجاز القرآن » (١/ ٢١) بتصرف ، و « الأمد الأقصىٰ » (٢/ ٨١) .

⁽٢) انظر «مجاز القرآن» (٢١/١) ، و «الأغاني » (١٤/١٤) ، وإنما زاد الكأس طيباً لحسن عشرته ، وقد سقاه الشاعر وقد غارت النجوم . انظر «شرح ديوان الحماسة » للتبريزي (٢٦/٢) ، وما ذهب إليه أبو عبيدة هو مذهب الإمام الأشعري . انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٧) .

⁽٣) انظر «مجاز القرآن» (٢١/١) ، والنعمان بن عدي بن نضلة العدوي : صحابي من مهاجرة الحبشة ، وهاذا بيت ضمن أبيات قالها في إسلامه وهو بريء مما فيها ، إلا أن حبّ الشعر حمله على قولها ، وكان والياً لسيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه على ميسان ، فما إن بلغه شعره هاذا حتى عزله . انظر « الطبقات الكبرى » لابن سعد (٤/ ١٤٠) ، و« المنتظم » (١٣٨/٤) .

وقال بريقٌ الهذليُّ في النديم (١) : [من الطويل]

رُزِينا أبا زيد ولا حيَّ مثلُهُ وكانَ أبو زيدٍ أخي ونَدِيمي ونَدِيمي وهاذا القولُ يؤدِّي إلى التسوية بينَهما في المعنى (٢).

وقال الزجَّاجُ وأكثرُ النحويين : إن (فعلانَ) من [أبنيةِ] المبالغة (٢٠) ؛ يقال للشديدِ الامتلاءِ : ملآنُ ، وللشديدِ الغضب : غضبانُ ، والشديدِ الشبع : شبعانُ (٤) .

والرحيمُ أيضاً مبالغةٌ من الراحم ، والرحمانُ أكثرُ مبالغةً منه ؛ كما أن العليم مبالغةٌ من العالم ، والعلّام أكثرُ مبالغة منه .

فهاذا قولُ أهل اللغة في معنى (الرحمان الرحيم)، وبقيَ بعدَ هاذا فصلانِ :

أحدُهما: في قولِ المفسرين وأصحاب المعاني في معنى الرحمان الرحمان الرحيم ، وتقديم أحدهما على الآخر .

والثاني: في بيان مذاهبِ المتكلِّمين والمفسِّرينَ في معنى الرحمة. ونحن نذكرُ كلَّ واحد منهما على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



⁽١) انظر « مجاز القرآن » (٢٢/١) .

⁽٢) قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصىٰ » (٢/ ٨٢) : وقد تجمع العرب بين لفظين مشتقين من أصل واحد وإن كان المعنى واحداً ؛ كقول الشاعر : [من الطويل] فظين مشتقين من أصل و وإن أدنُ منهُ يناً عنّى ويبعد

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ابناء) ، والتصحيح من « معاني القرآن » .

⁽٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١/ ٤٣) .

CTOPANICT COCCOCCOCCO PANICTO PANIC

الفصل *الأول* في معنى (الرحم^ل الرحم) وتقت يم أحدهما على الآخر

روى الكلبيُّ عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال: (الرحمانُ الرحمانُ الرحمانُ .

قال الحسينُ بن الفضل البجليُّ : (في هاذه الرواية تصحيفٌ ؛ لأن الرقَّةَ ليست من صفات الله عزَّ وجلَّ ، إنما [هما] (٢) : اسمان رفيقانِ ، أحدُهما أرفقُ من الآخر) (٣) .

بيانُ ذلك : في قول النبيِّ صلى الله عليه وسلم : ﴿ إِنَّ اللهَ رَفِيقٌ يحبُّ الرَفْقَ ، ويعطي على الرفْقِ ما لا يعطي على العُنْفِ ﴾(٤) .

BUCKO DAVING COCCESSES DAVING CO DAVI

 ⁽واه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص١٧٥)، وسندُ الخبر واه تالف؛ وهو السُدِّيُّ الصغير عن الكلبي عن أبي صالح. انظر «تدريب الراوي» (١٩٨/١)، ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٢١) عن خالد بن صفوان التميمي.

⁽٢) ما بين المعقوفين في (أ، ب): (هو)، وسقط من (ج).

⁽٣) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص١٧٥)، وحكاه عنه القرطبي في «تفسيره» (١/١٦)، والسمين الحلبي في «الدر المصون» (١/١١) بنحوه.

⁽٤) رواه البخاري (٦٩٢٧) ، ومسلم (٢٥٩٣) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها ، قال الحافظ البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص١٧٦) : (وقوله : « إن الله رفيق » معناه : ليس بعجول ، وإنما يَعْجَلُ من يخاف الفوتَ ، فأما من كانت الأشياء في قبضته=

LICAONTAINEA COCCONTYTY DOCORD NOTAINEA ON DE

ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (للمؤمنين) . (1)

ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيها) . **(Y)**

انظر « الكشف والبيان » (١/ ١٠٠) ، والحديث رواه البخاري (٦٤٦٩) ، ومسلم (٣) (٢٧٥٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، قال الحافظ القسطلاني في =

grace orange common particles and

وقال بكرُ بن عبدِ الله المزنيُّ : الرحمانُ : بنِعَمِ الدنيا ؛ من المال والأهل والولد ، والرحيمُ : بنِعَمِ الدينِ ؛ من المعرفة والإيمان والشهادة .

وقال جعفرُ بن محمد الصادقُ : الرحمانُ : للمرادين ، والرحيمُ : للمريدين (١) .

وقيلَ : الرحمانُ : بنعمه الباطنة ، والرحيمُ : بنعمه الظاهرة .

وقيل : الرحمان : بالعصمة ، والرحيم : بالنعمة .

وقيلَ : الرحمانُ : بالدفع ، والرحيمُ : بالنفع .

واختلفوا في تقديم (الرحمان) على (الرحيم) في اللفظ والكتابة :

فقال قومٌ: اللهُ: صفةُ ذات ، والرحمانُ: صفةٌ له يرجع معناها إلى الرحمةِ العامَّة ، والرحيمُ: صفةٌ له يرجعُ معناها إلى الرحمة الخاصَّة ، فضل باسم « الله » ما هو أعمُّ على ما هو أخصُّ (٢) .

وقيل: إن العربَ عرفوا الله َبهاذا الاسم (٣) ، وعرفتُهُ اليهودُ بالرحمان ،

SCAOPORING COCCOOLAL SOCIONO PARING VOING

[«]إرشاد الساري» (١٩/٩) : (ورحمةُ الله غير متناهية ، لا مئةٌ ولا مئتان ، لكنها عبارةٌ عن القدرة المتعلقة بإيصال الخير ، والقدرة صفة واحدة ، والتعلَّق غيرُ متناهِ ، فحصرُهُ في مئة علىٰ سبيل التمثيل ؛ تسهيلاً للفهم ، وتقليلاً لما عندنا ، وتكثيراً لما عنده سبحانه) .

⁽۱) انظر « تفسير السلمي » (۱/ ٣٣) .

٢) والمعنى: فقدم في البسملة ما فضلَّهُ أعمُّ على ما هو أخصُّ .

قال سبحانه : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُواْ لِلرَّمْنِ قَالُواْ وَمَا ٱلرَّمْنَنُ ٱنَسَجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نَفُورًا ﴾ [الفرقان : ٦٠] ، وروى الطبري في « تفسيره » (٢٠٣٩٨) عن مجاهد قال : قوله : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ . . . ﴾ الآية [الرعد : ٣٠] ، قال : هاذا لمّا كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً في الحديبية . . كتب : (بسم الله الرحمان =

BLOGO DOLLER COMMONO CONTRACTO DOLLER

والنصارئ بالرحيم ، فقدَّم ذكر ما عرفتُهُ العربُ ؛ لأن النبيَّ صلى الله عليه وسلم منهم ، والقرآنَ بلسانهم ، ثم قدَّمَ ما عرفه به اليهودُ على ما عرفهُ به النصارئ ؛ لأن اليهودَ قبل النصارئ .

وقيل: إن الله عزَّ وجلَّ خاطب ثلاثة أصناف: عبدة الأصنام، واليهود، واليهود قبل واليهود، واليهود قبل النهود، واليهود قبل النهود، والنهود قبل النهارئ، فبيَّنَ لعبدة الأصنام أنه هو الإلله وحدَه خلاف قولهم: إن الأصنام آلهة ، ثم اليهود عرفوه بالرحمان قبل معرفة النصارئ بالرحيم، فلذلك قيل: (الله أولاً، ثم قيل: (الرحمان) ثانياً، ثم قيل: (الرحمان) ثانياً، ثم قيل: (الرحمان) ثانياً، والله أعلم بالصواب.

NOTO DOLINA COCCOCATA COCCOCATA COCCA COCC

الرحيم)، قالوا: لا تكتب (الرحمان)، وما ندري ما الرحمان، ولا تكتب إلا
 (باسمك اللهم)، قال الله تعالى: ﴿ وَهُمْ يَكُفُرُونَ بِٱلرَّمْنَ قُلْ هُو رَبِي لاَ إِلَهَ إِلَّا هُو ﴾
 [الرعد: ٣٠].

الفصل الثاني في ذكرمذاهب التكلمين والمفسرين في معنى (الرحمت)

اختلف أصحابُنا في معنى (الرحمة) :

فقال أبو الحسن الأشعريُّ : برجوع معناها إلى الإرادة المخصوصة ؛ وهي إرادةُ الإنعام على من يريدُ الإنعامَ عليه (١) .

وعلىٰ هاذا القولِ: تكون رحمةُ الله عزَّ وجلَّ صفةً أزليةً له ؛ لأن إرادته أزليةٌ ، ويكون الله عزَّ وجلَّ في الأزل راحماً رحيماً رحماناً ، كما أنه لم يزلُ مريداً للإنعام علىٰ مَنْ علمَ أنه ينعمُ عليه .

ويجبُ على هاذا القول: أن يكون الرحمانُ والرحيمُ معناهما واحدٌ في الحقيقة (٢) ؛ لرجوع الرحمةِ إلى الإرادة المخصوصة ، وإن كان الرحمانُ

NO TO TOUR COMMENT TO THE PROPERTY OF THE PROP

⁽۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص ٢٩)، وقال الأستاذ القشيري في درسالته ا (ص ٦٤٩): (فالرحمة خاصٌّ من الإرادة، والمحبة أخصُّ من الرحمة، فإرادة الله أن يوصل إلى العبد الثواب والإنعام تسمَّىٰ رحمة، وإرادته لأن يخصَّهُ بالقربة والأحوال العلية تسمَّىٰ محبة، وإرادته سبحانه صفة واحدة، فبحسب تفاوت متعلقاتها تختلف أسماؤها ؛ فإذا تعلقت بالعقوبة تسمىٰ غضباً، وإذا تعلقت بعموم النَّعَمِ تسمىٰ رحمة، وإذا تعلقت بخصوصها تُسمَّىٰ محبة).

⁽٢) وهو مذهب الإمام الأشعري كما في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٧) ، و« الأسماء والصفات » للبيهقي (ص٣٢) .

اسماً محظوراً على العباد ، والرحيمُ مأذوناً في تسمية العباد به (١) .

وهاذا قولٌ صحيح على مذهبِ أبي عبيدة معمرِ بن المثنى وقولِهِ : (إن الرحمان بمعنى الرحيم ؛ كما أن الندمان بمعنى النديم ، وكما أن اللهفان بمعنى اللهيف)(٢) .

وإلى مثل قولِ الأشعريِّ في هاذه المسألة . . ذهب سليمانُ بن جرير ومن تبعَهُ من الشيعة (٣) .

وكان القلانسيُّ من أصحابنا: يردُّ الرحمة إلىٰ معنى النعمة والإنعام، دون الإرادة (٤).

وعلى هاذا الأصلِ: تكون الرحمةُ من صفات الفعل ؛ لأن نعمة الله على عباده من جملةِ أفعاله .

ولا يجوزُ على هاذا القول أن يقال : إن الله لم يزلُ رحماناً ولا رحيماً .

وعلى هاذا القول: يجوزُ أن تكون فائدةُ الرحمان في الإنعام أبلغَ من فائدة الرحمان ، وإرادة الله عزَّ وجلَّ فائدة الرحيم فيه ؛ لأن النعيمَ يحتمل الزيادةَ والنقصان ، وإرادةَ الله عزَّ وجلَّ لا تحتملُ زيادة ولا نقصاناً على مذهب من يقول: إنها صفة أزلية .

وقد قال أبو العباس القلانسيُّ في كتاب « المقالات » : (يحتملُ أن تكون الرحمةُ صفةَ فعل ، وكذلك الجودُ) .

⁽١) قال حجة الإسلام في (المقصد الأسنى) (ص١٢٣) : (الرحمان أخصُّ من الرحيم ، ولذلك لا يُسمَّى به غير الله تعالى) .

⁽٢) تقدم (١/ ٣٦٥) .

⁽٣) ويسمُّون بالسليمانية ، وهم من فرق الزيدية . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٦٨) .

⁽٤) نقله الصفار في « تلخيص الأدلة » (ص٨٤٨) .

BLICHOLDER LING COMMONOCOM LOCALINA COLORA BARRA BARRA COLORA BARRA B

وإلى مثلِ قوله: (إنها الإنعام) ذهب أكثرُ المفسّرين الذين قالوا: رحمةُ الله تعالىٰ علىٰ أقسام نِعَمِهِ ، ورَوَوا فيه الخبرَ الذي ذُكِرَ فيه: أن لله عزَّ وجلَّ مثة رحمةٍ ، وأنه أمسكَ تسعاً وتسعين منها يرحمُ بها عبادَهُ يوم القيامة (١).

وهاذا الخلافُ الذي حكيناهُ عن أصحابنا إنما هو خلافُ العبارة دونَ المعنى ؛ لأنَّهم أجمعوا أن إرادتَهُ صفة أزليةٌ ، وأن نِعَمَهُ أفعالٌ حادثة ، وإنما اختلفوا في أن الرحمة اسمٌ للصفة الأزلية ، أو للنعمةِ الحادثة .

وقد رُوِيَ : عن شيخنا أبي محمد عبد الله بن سعيد القطّان القولانِ معاً (٢) .

وافترقت المعتزلة في هاذه المسألة فرقتين :

فرقة ": زعمَتْ أن الرحمة راجعة الي الإنعام .

والأخرى : زعمَتْ أن الرحمة تركُّ عقوبةِ من يستحقُّ العقوبة .

فيقال للفرقة الأولى منهم: أليس عندَكم قد أنعم الله عزَّ وجلَّ على الكفَّار ؟ (٣) فهل رحمَهم ؟

⁽۱) تقدم (۲/۳۳۲).

⁽٢) هو الإمام ابن كُلّاب رحمه الله تعالى .

انظر «شرح الأصول الخمسة» (ص٧٧) ، وليس الإشكال في كون الكفّار منعماً عليهم ؛ فنعمتانِ لا ينفكُ موجودٌ عنهما ؛ نعمةُ الإيجاد ، ونعمةُ الإمداد ، وللكن في كون هاذه النعم رحمةً في حقّهم ، ويمكن التخلُّص من هاذا الإشكال ـ ولا سيما أن الإمام القلانسي قائل بأن النعمة رحمة ـ بانقسام الرحمة إلى عامة وخاصة ، وكون العامة مشتملةً على الكفار ، وهي نِعَمٌ دنيوية ، أو على أن الرحمة من أفرادها الدفع كما مرّ ؛ فيشمل الكفّار بالآخرة أيضاً بدفع عذابٍ هو أشدُّ مما هم فيه ، وقد تقدم هاذا المعنى (٢/ ١٩٥) .

فإن قالوا: (لا) نقضوا قولَهم: إن الرحمة هي الإنعام.

وإن قالوا : (نعم) قيل لهم : فقولوا : قد رَحِمَ اللهُ عليهم !

ويقال للفرقة الثانية منهم: إن كانت الرحمة ترْكَ عقوبة من يستوجبُها. . وجبَ ألا يكون الله عزَّ وجلَّ راحماً للأنبياء والملائكة والأطفال ؛ لأنهم ما استوجبوا العقوبة فيكونَ الله عزَّ وجلَّ بترْكِها راحماً !

وإذا بطلَ هاذا القولُ بطل مذهبُهم في معنى الرحمة ، وصحَّ قولنا : إنها راجعةٌ إلى إرادةِ الإنعام كما بيَّنَاهُ (١) ، والله سبحانَهُ وتعالى أعلم (٢) .



⁽۱) انظر (۲۳٦/۲) ، قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ١٢٦) : (فغضبه : إرادته للشرّ ، والشرّ بإرادته ، ورحمته : إرادته للخير ، والخير بإرادته ، ولكن أراد الخير للخير نفسه ، وأراد الشرّ لا لذاته ، ولكن لما في ضمنه من الخير ، فالخير مقضيٌّ بالذات ، والشرُّ مقضيٌّ بالعرض ، وكلٌّ بقَدَرٍ ، وليس في ذلك ما ينافي الرحمة أصلاً) .

(٢) فإن قيل : كيف يكون خالقُ العالمِ رحيماً ونحن نرى من أنواع البلايا والشرور ما طفح العالم به ، والقادر المطلق لو أراد رفعها لفعل ؟!

فالجواب: ما قال الحجة الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص١٢٥): (ليس في الوجود شرٌّ إلا وفي ضمنه ، وحصل الوجود شرٌّ إلا وفي ضمنه خيرٌ ، لو رُفعَ ذلك الشرُّ لبطل الخير الذي في ضمنه ، وحصل ببطلانه شرٌّ أعظم من الشرِّ الذي يتضمَّنهُ) ، ثم مثّلَ باليد المتآكلة التي قطعها شرٌّ في الظاهر ، ورحمة في الباطن .

وللكن قد يقال: ألا تتعلَّق قدرة الله بخَلْقِ لا تعتورهم الآلام والشرور؟

والجواب: بلى ، تعلقت تعلَّقاً تنجيزياً ؛ وذلك بخلق أهل الجنة من غير تكليف ؛ كالحور العين والولدان ، وللكن هلذا الخَلْقُ فاته نعمة التعرُّف على الله تعالى بأسمائه الجلالية ، ولذلك كان هلذا الصنف من جملة ما يتمتع به أهل العرفان ، وقبل هلذا وبعده : ﴿ لَا يُشْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمَّ يُشْئُلُوك﴾ [الأنبياء: ٢٣].

BUCKODANING COCCOOT 11 JOCCOOD DANING CODANI

TOTO TOTO TOTO CONTROLLA C

زگرمعنی (الرازق) و (الرزاق) فی اُسما دانسدعزوجل

زعمت القدرية : أن الرِّزقَ بمعنى المِلْك ، وأن ما أكلَهُ الإنسان من الحرام أو شربَهُ لم يكن رزْقاً له (١) .

وقال جمهورُ الأمة : إن جميعَ ما يتغذَّىٰ به الحيوان فهو رِزقٌ له ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿وَمَا مِن دَاتَةِ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [مود : ٦] (٢) .

فلو كان الذي يأكلُهُ الحيوانُ من الحرام غيرَ رزقه. . لكان أكثرُ الناس والدوابِّ لم يرزقُهم الله عزَّ وجلَّ ؛ لأن أكثرَ الناس يأكلون طولَ عمرهم

NOTO DANING COCCO 15 1 100000 DANING CO DANI

⁽۱) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص۷۸۷) ، قال : (إن الله تعالى قال : ﴿ قُلْ أَرَءَ يُتُم مَّا أَنْ زَلَ اللهُ لَكُمْ مِّن ِرِّذِقِ فَجَعَلْتُم مِّنهُ حَرَامًا وَحَلَلًا ﴾ [يونس : ٥٩] ، وأيضاً : فإنه تعالى مدحنا بإنفاق ما رُزِقناه ؛ حيث قال : ﴿ وَمِمّا رَزَقَنهُ مُ يُنفِقُون ﴾ [البقرة : ٣] ، ومعلوم أنه لا يجوز أن يمدح على الإنفاق من الحرام ، فصح لنا ما ذكرناه) ، وسيأتي الردُّ على هاذه الشُّبه ، على أن الهمذاني (ص٧٨٥) كان قد فسَّرَ الرزق بما ينتفع به ، وفسَّر الانتفاع بالالتذاذ ، فدخل فيه ما ليس بغذاء ، وبهاذا فارقوا أهل السنة .

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٣) ، وفيه : (والرَّزق على أصله : هو ما هُيًّى من الأجسام للتغذي والانتفاع به ، ولا يختصُّ ذلك عنده بمِلْك دون غيره) .

وقال أيضاً (ص١٣٧): (وكان يقول: إن معنى الرزق فعلٌ واقع على وجه مخصوص؛ وهو أن يكون مما يتغذّى به الحيوان أو ينتفع به؛ من دفع حرّ وبرد وأذى وضرر، واستجلاب منفعة وتمكين من ذلك)، إلى أن قال: (وكان لا يراعي في ذلك أن يكون مِلْكاً لمن تغذّى به أو لم يكن مِلْكاً).

ويَعلِفون دوابُّهم من الحرام(١).

ولو كان الرزقُ بمعنى المِلْك لم يجزْ أن يقال : إنه رَزَقَ البهائم ؛ كما لا يجوز أن يقال : إنه مَلَّكَها ، فلمَّا كانت البهائمُ مرزوقةً وإن لم نقل فيها : (إنها مُمَلَّكةٌ) بطلَ أن يكون الرزقُ بمعنى المِلْك والتمليك (٢) .

فإن استدلُّوا بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ [البقرة : ٣] ، وقالوا : لمَّا مدحَهم بالإنفاق من الرزق ، ولا يُمدحُ الإنسانُ على الإنفاق من الحرام . . دلَّ على أن الرزق لا يكون حراماً ، ولا الحرامَ رزقاً (٣) .

قيل: الرزقُ عندنا قد يكون حلالاً وحراماً (٤) ، والمدحُ إنما توجَّهَ على من أنفقَ من الحلالِ منه ؛ فكأنه قال (٥): مما رزقناهم ممَّا يصحُّ إنفاقه ينفقون (٦).

LICAO DOLLINO A COCCO TEL DOCCO DOLLINO A O DOCLA DE

 ⁽۱) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص۱۳۷) : (إذا قيل : إذا لم
تعتبر في الرزق الملك أفتقول : إن من أكل حراماً فقد أكل رزقه ؟
 أجاب : بأن هاذا كلام يحتمل وجهين مختلفين ، فإذا فُصِّلَ ذلك زال اللبس ؛ وهو أنه

أجاب: بأن هاذا كلام يحتمل وجهين مختلفين ، فإذا فَصِّلَ ذلك زال اللبس ؛ وهو أنه إن أراد القائل : « أكلَ رزقَهُ » ؛ أي : أكل ما كان له أن يأكل. . فمحالٌ ، وإن أراد أنه أكل ما تغذَّىٰ به وصار قِواماً لجسمه وغذاءً له. . فذلك ممًا لا ننكره) .

 ⁽۲) ولا سيما أن جملة الحيوانات التي لا ملك لها يجب أن تكون على مذهبهم غير مرزوقة . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٣٧ ــ ١٣٨) .

⁽٣) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٧٨٧) .

⁽٤) يعني: على التفريق، فالواو بمعنى (أو).

 ⁽٥) في جميع النسخ هنا زيادة مخلَّة ؛ وهي : (وممَّا رزقناهم ينفقون ؛ كما أنه لا بدَّ من أن
 يقال) ، وسقط من (ج) : (كما أنه لا بد. . .) .

⁽٦) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٣٧) : (وكان يتأول قول الله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقُنَهُم يُنفِقُونَ ﴾ على أن ذلك إنما يرجع إلى الرزق الذي هو مملوك لمن ينفِقُ منه ، ولذلك مدحهم على إنفاقه وأثنى عليهم ؛ لأنه لا يمدح على إنفاقهم ما ليس لهم أن ينفقوا) .

والذي يؤكُّدُ ذلك من القرآن : قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا صَالَحُوا مِن طَيِّبَتِ مَا رَزَقُنَكُمْ وَٱشْكُرُوا لِللهِ ﴾ [البقرة : ١٧٢] (١) ، فدلَّ على أنَّ فيما رزقَ المؤمنين ما ليس بطيِّبٍ ؛ وهو الحرامُ .

فإن قبل: إذا كان اللهُ عزَّ وجلَّ رازقَ كلِّ حيوان على الأرض.. فلِمَ خصَّ الدوابَّ بالذكر فقال: ﴿ وَمَا مِن دَآبَتَةِ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [هود: ٦] ؟

قيل: قد دخل في عموم الآية الدوابُ والطيور والناس ؛ لأن كلَّ ما يمشي ويطيرُ فإنه يَدِبُ ، فلا تخلو الحيوانات من الدبيب(٢) .

وإذا ثبتَ ما قلناه في معنى الرِّزق : فالرزَّاقُ مشتقٌّ من فعل الرِّزق ، ولم يكن اللهُ عزَّ وجلَّ في الأزل قبل خلْقِ الأرزاق والمرزوقينَ رزَّاقاً ، وإنما صارَ رازقً المرزوق (٣) .

والرزَّاق أبلغُ من الرازق ، كما أن العلَّام أبلغ من العالم .

وزعمت الكراميّة المجسّمة: أن الله عزَّ وجلَّ كان في الأزل رازقاً برازقيَّة ؛ وهي قدرتُهُ على خلْقِ الرِّزق ، ولم يطلقوا هاذا الاسم عليه مع الإضافة في الأزل ، فلم يقولوا: (كان رازقاً للمرزوق في الأزل) ، فمنعوا

BUCKO DANING COOOD AFT COOOD DANING CO DANING

 ⁽١) وقوله سبحانه : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَكتِ مَا كَسَبْتُـمْ وَمِمَّاۤ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ ٱلأَرْضِّ وَلَا تَيَمَّمُوا ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ ﴾ [البقرة : ٢٦٧] .

 ⁽٢) ودبيبُ الطيور على رجليها في بعض حالاتها ، ويؤكد هـٰذا العمومَ قولُهُ تعالىٰ :
 ﴿ وَكَا إِن مِن دَاتِةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۚ اللّهُ يَرْزُقُهَا ﴾ [العنكبوت : ٦٠] . انظر الغريبين المخريبين المخريبيبين المخريبين المخريبيبين المخريبين المخريبين المخريبين المخريبين المخريبين المخريبين ا

⁽٣) فهو من صفات الأفعال ، وانظر قول السادة الماتريدية تعليقاً (١/ ٤٣٥ _ ٤٣٥) .

Brace Oran Common Carrace Oran B

في التفصيل ما أعطوهُ في الجملة كما بيَّنَّاهُ من أصلهم في هذا الباب قبلَ هذا الباب قبلَ هذا (١).

وإذا صحَّ أن الله عزَّ وجلَّ هو الرزَّاقُ وحدَهُ لا رازقَ غيرُهُ. . فاعلمْ : أن الله قد جعل رِزْقَ كلِّ حيوان على قَدْرِ عمره ، كما أن أجلَهُ عندنا على قَدْرِ عمره (٢) .

وقد رُوِيَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: « الرِّزقُ يطلبُ العبدَ كما يطلبُهُ أجلهُ »(٣).

انظر (۱/ ۱۷ ٤) وما بعدها .

CONTRACTOR COCCOUNT & A SOCIO DIANTES CONTRACTOR DI

⁽٢) أراد: أن أحداً لا يمكنه أن يأكل رزق أحد. انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٣٨) .

⁽٣) رواه البزار في « مسنده » (٤٠٩٩) ، وابن حبان في « صحيحه » (٣٢٣٨) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه ، وروى أبو نعيم في « الحلية » (٧/ ٩٠) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه مرفوعاً : « لو أنَّ ابنَ آدمَ هرب من رزقه كما يهرب من الموت. . لأدركه رزقُهُ كما يدركه الموتُ » .

وَكُرِمعنى (الرقيب) من أسماء العدعزوجل

اعلم : أنَّ الرقيبَ في صفات الله عزَّ وجلَّ الحافظ ، قاله الزجَّاجُ وغيرُهُ من النحويين (١) ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، رقيبٌ بمعنى راقِبٍ ، إلا أن الشرع ورد بتسميتِهِ رقيبًا ، ولم يرد بتسميتِهِ راقبًا ، فأطلقنا ما ورد به الشرع من اسمه ، دون ما لم يرد به الشرع .

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ ٱللهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء: ١] ؛ أي : حافظاً ؛ يقال منه : رقبتُهُ أرقبُهُ رِقْبةً ؛ إذا راعيتُهُ وحفظتُهُ (٢) ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْدِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٨] ؛ أي : حفيظٌ يحصي عليه أعمالَهُ ، ويقال : ترقَّبْتُ الرجلَ أترقَّبُهُ ؛ إذا ترصَّدتُهُ .

ومن هاذا قيل: الرُّقْبَىٰ في الميراث^(٣)، وقد اختلفوا فيها^(٤): فأبطل الشافعيُّ وأبو حنيفة رحمهما الله الشرطَ في العُمْرىٰ والرُّقْبىٰ (٥).

Bracy O Davinacy Coccoo Life to cocco Davinacy O Daving

⁽۱) انظر «تفسير أسماء الله الحسني » للزجاج (ص٥١ ه) ، و « اشتقاق أسماء الله » للزجاجي (ص١٢٨) .

⁽٢) انظر « اشتقاق أسماء الله » (ص١٢٨) .

 ⁽٣) وهي : أن يقول مالكُ الدار مثلاً لآخر بعد أن يعطيه إيّاها : إن مِتُ قبلك فهي لك ، وإن مِتَ قبلي فهي لك ، وإن مِتَ قبلي فهي لي ، وإنما سُمِّيت بهاذا الاسم لأن كلَّ واحد منهما يرقب موت صاحبه ، وستأتي صورتها قريباً . انظر « الغريبين » (٧٦٦ /٧) .

⁽٤) يعنى: في حكمها جوازاً ومنعاً ، وحكم الشرط فيها .

⁽٥) فجعلها الإمام الشافعي تمليكاً ، وأبطل التأقيت بمدة حياته ، وجعلها الإمام أبو حنيفة=

TACTO DANNE COCOCOCOCOCOCO DANNE CO DANNE

وحفظ مالكٌ فيها الشرطَ (١).

وصورة العُمْرىٰ والرُّقْبىٰ: أن يقول الرجل لصاحبه: قد أعمرتُكَ داري هاذه ، وجعلتُها لك حياتكَ أو عُمُرَكَ ، أو جعلتُها لك عمري ؛ بشرط أنك إذا مِتَّ رجعَتِ الدارُ إليَّ ، أو إلىٰ ولدي ، أو إلىٰ وارثي ، أو يقول : أرقبتُكَ داري هاذه ، أو جعلتُها لكَ رُقْبىٰ ؛ علىٰ أن تَرْقُبَني وأرقبَكَ ؛ فإن مِتَّ قبلي رجعت الدارُ إليَّ ، وإن مِتُ قبلك بقيت الدارُ علىٰ ملكِكَ .

فكلُّ واحد منهما عند الشافعيِّ رضي الله عنه في قوله الجديد ، وعند أهل الكوفة : على حكم هبةٍ محضة ، إذا سلَّمَها إلى الموهوب له ، فقبلَها وتسلَّمَها . فقد ملكَها ، وكانَتْ له في حياته ، ولورثته بعد موته ، خلاف قول مالكِ رحمه الله : إنها ترجعُ بموته إلى صاحبها ، ولا تورثُ عنه حتى يشتركا في أصل العُمْرىٰ والرُّقْبَىٰ أنها لعقبه بعد وفاته (٢) ، وهاذا خطأٌ ؛ إذْ لو لم يستحقَّ الميراث فيه إلا باشتراط أنها له ولعقبِه _ والعَقِبُ اسمٌ للأولاد _ لم يشتركُ في إرْثِها من لا يدخلُ في اسم الأولاد ولا في اسم العقب ؛ من زوجة وذي سهم وعصبة ومولى .

وفي اشتراكهم فيه دليلٌ على أن المعنى فيه استحقاقُ ملكِهِ له إلى وقت وفاته ، دونَ اشتراطِ كونه للعقب من بعده .

TO DOWN TO DOW

⁼ عاريَّةً ، فلا تفيد عنده ملكاً أصلاً ، وله أن يرجع عنها في أي وقت شاء . انظر « الحاوي الكبير » (٧/ ٣٩٥) ، و « بدائع الصنائع » (١١٧/٦) .

⁽۱) انظر « الذخيرة » (٢١٧/٦) ، والإمام مالك قال : (لا خير فيها ، إلا أنهما إذا اشترطا العتق فهو لازم لهما) .

⁽٢) في (أ): (وفي) بدل (في).

TOTO DATING COCCOCCOCCOCCO DATING O DATING

فإن راقبَ كلُّ واحد منهما صاحب دارِهِ على أن ترجع الدارانِ معاً إلى من تأخَّرَ موته ، وأقبض كلُّ واحد منهما صاحبه .. كان كلُّ واحد منهما رُقْبَىٰ منفردة ، وبطل الشرطُ فيهما ، وجرى الميراثُ فيهما .

وهاذا من معنى الترصُّدِ ، وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَرْتَقِبَ إِنَّهُمُ مُرْتَقِبُونَ ﴾ [الدخان : ٥٩] ؛ يعني : فترصَّدْ إنهم مترصَّدون .

وكذلك : ﴿ فَأَرْتَفِبْ يَوْمَ تَأْتِى ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانِ مُّبِينِ ﴾ [الدخان : ١٠] ؛ أي : ترصَّدْ ذلك ، وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ ﴾ [الفجر : ١١] ، فصحً وصفه بالرقيب على هذا المعنى أيضاً ، وكلُّ ذلك يرجع إلى معنى الحفظ للشيء والعلم به .

ويقال أيضاً : راقبتُ اللهَ أراقبُهُ ؛ إذا خفتَهُ وحفظْتَ أمرَهُ ونهيَهُ ، فلم تُقدِمْ علىٰ ذنب خوفاً من عقابه .

وكانت العرب في الجاهلية تسمِّي حافظَ القِدَاح: رقيباً ؛ لحفظه إيَّاها (١) .

فهاذا معنى (الرقيب) في اللغة .

وأما الرَّقُوب بالواو وفتح الراء: فقد جاء في الحديث أنه قال: « ما تعدُّونَ الرَّقُوبَ فيكم ؟ » ، قالوا: الذي لا يبقئ له ولد ، فقال: « بل الرَّقُوبُ الذي لم يقدِّمْ مِنْ ولدِهِ شيئاً »(٢) .

CONTRACTOR COMMETEL TOWNS DANNERS OF DANNERS

⁽١) انظر « الدلائل في غريب الحديث » (١/ ١٧٥) .

⁽۲) رواه مسلم (۲٦٠٨) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

graceoranae communicatorang

ومعنى الجوابين واحدٌ ، إلا أنهم جعلوه لمَنْ عدمَ الأولاد في الدنيا ، وجعله النبيُّ صلى الله عليه وسلم لمَنْ فَقَدَ الأولاد في الآخرة (١) .

ونظيرُهُ: قوله: (إنَّمَا المحروبُ مَنْ حُرِبَ دينُهُ) (٢)، فجعلَهُ للمسلوب دينَهُ، وجعله غيرُهُ للمحروب مالُهُ، وكلاهما مسلوبٌ محروب، وليس ذلك اختلافاً في المعنى، واللهُ سبحانه وتعالى أعلم.

ELICA O DOCUMENTA COCOCO TEN POCOCO DOCUMENTA O DOCUME

⁽۱) انظر « غريب الحديث » لابن سلام (٣/ ١٠٨) .

⁽٢) هو من قول سيدنا جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه ، رواه عنه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣١٣١٠) ، وانظر « غريب الحديث » لابن سلام (٣/ ٢٠٩) .

race of the race o

زرمعنی (الر افع) و (الر فیع) فی اُسما پُه عزوجل خرکمعنی (الر افع) و (الر فیع)

أما الرافعُ: فقد ورد الشرعُ به في قوله: « الخافضُ الرافعُ »(١) ، وذلك فيما وردَ مزدوجاً ؛ كورود (القابض) مع (الباسط) ، وكورود (الجامع) مع (المانع) مزدوجاً(٢) .

وأما الرفيعُ: فما وردَ إلا مقيداً بمضاف إليه ؛ نحو قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ﴾ [غافر : ١٥] .

وقد بيَّنَا معنى (الرافع) عند ذكرنا معنى (الخافض) قبل هـُذا بما يغني عن إعادته في هـٰذا الموضع (٣) ، والله أعلم .

BUCKO DOLINICA COCCO TENTOCO DOLINICA O DOC

⁽۱) تقدم (۱/۲۶۱).

⁽٢) اجتمع هاذان الاسمان في رواية الترمذي (٣٥٠٧)، وتقدم (١/٤٤٧) أن رواية المصنف: (الدافع) بدل (المانع)، ويمكن أن يلحظ معه اسمه تعالى (المغنى).

⁽٣) انظر (١٣٧/٢) .

منتی بر ماجب و من اسما و اسما

ALECADISTURICADISTURICA COCCORPORADO DISTURIZADISTURIZADISTURIA Branco Parinace O Parinace Googge Googg Googg Googg Googg Googg Googg Go 000000000000000000

1

زكرماجب امن أسما دانندعزوجل مفنتحاً بحرف<u>ا</u>لبين

قد ذُكِرَ في الخبرينِ اللذينِ ذكرناهما في هاذا الكتاب في تسعةٍ وتسعين السماً من أسماءِ الله عزَّ وجلَّ : السلامُ ، والسميعُ .

وقد ذُكِرَ في بعض الأخبار : السيِّدُ .

وقد جاء في الروايات المشهورة: السبُّوحُ.

وقال المسلمون في دعواتهم : يا ساترَ العيوب ، ويا ستَّارَ العيوب .

ونحن نذكُر شرحَ كلِّ واحد من ذلك على التقريب إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



زكرمعنى (السلام) في أسما واسدعزوجل

قال أبو العباس محمدُ بن يزيدَ النحويُّ المعروف بالمبرِّدِ : (السلامُ في اللغة على أربعة أوجه :

فمنها: السلامُ: اسمٌ من أسماء الله عنَّ وجلَّ ، وتأويلُهُ: ذو السلام (١) ، الذي يملك السلامَ والتخليصَ من المكروه .

والسلامُ: مصدر سلَّمتُ سلاماً وسلامة ، ومعنى السلام الذي هو التحية : إنما هو دعاءٌ للإنسان بأن يسلم من الآفات في دينه ونفسه .

والسلامُ: شجرٌ عظام ، سُمِّيتَ سلاماً لسلامتها من الآفات .

والسلام : جمع السلامة)(٢) .

وقال القُتَيبيُّ : (السلامُ والسلامةُ بمعنىً واحد ؛ كالرضاع والرضاعة ،

BUCKO DAVINAK COOOD LOLINAKO DAVINAKO DAVINA

⁽١) قال الإمام الخطابي في « شأن الدعاء » (ص٤١): (النسبة في كلامهم على ثلاثة أوجه: أحدها: بالياء ؛ كقولك: أسدي وبكري.

والثاني : على الجمع ؛ كقولهم : المهالبة ، والمسامعة ، والأزارقة .

والوجه الثالث : بـ « ذي » و « ذات »؛ كقولهم : رجلٌ مالٌ؛ أي : ذو مال ، وكبشٌ صاف؛ أي : ذو صوف ، وامرأةٌ عاشقٌ ؛ أي : ذات عشق ، وناقة ضامر ؛ أي : ذات ضُمْرٍ) .

⁽٢) رواه الزجاجي في « اشتقاق أسماء الله » (ص٢١٥) ، وقد تصرَّف المصنف يسيراً فيه ، وقوله : (والسلام : جمع السلامة) هو كما في الأصل : بمنزلة اللذاذ واللذاذة ، وكما سيأتي عن ابن قتيبة .

TICTO DATITICT COMMISSION DATITICTO DATI

واللَّذاذِ واللذاذة) $^{(1)}$ ، وأنشد $^{(7)}$:

تُحيَّا بالسلامةِ أمُّ بكر وهل لكِ بعدَ قومِكِ مِنْ سلامِ فذكر اللغتين جميعاً في بيتٍ واحد .

وقولُهُ تعالىٰ: ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدِهِلُونَ قَالُواْ سَلَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٣] ، قال ابن عرفة: معناهُ: أنهم يقولون قولاً يسلمون منه ، ليس فيه حدٌّ ولا مأثم (٣) .

وكانت العربُ في الجاهلية تُحيِّي ؛ بأن يقول أحدُهم لصاحبه : أنعمُ صباحاً ، وعِمْ صباحاً ، وأبيتَ اللعن ، وإذا قالوا: (سلامٌ عليكم) كانت علامة المسالمة ، وأنه لا حربَ هناك ، ثم قُصروا في الإسلام على السلام ، وأُمروا بإفشائِهِ (٤) .

وقيل: معناهُ: نسلَمُ منكم سلاماً ، قالوا: أمرُنا سلامٌ ؛ يريد عينَ السلامة ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِذَا سَكِمِعُواْ اللَّغُو اَعْرَضُواْ عَنْهُ وَقَالُواْ لَنَا آغَمَالُنَا وَلِمَا يَريدوا به التحية ، وإنما أرادوا: أن بيننا وبينكم المتاركة والتسليم (٥) .

وإنما قيلَ للجنة: دارُ السلام؛ لأنها دارُ السلامة من الموت والآفات والأسقام (٦).

TO DANIES COMO LO LO DOMINACIO DANIES

انظر « غریب القرآن » (ص٦) .

⁽٢) انظر « غريب القرآن » (ص٦) ، وفيه : (تُحيِّى) بدل (تُحيًّا) .

⁽٣) نقله عنه الهروي في « الغريبين » (٣/ ٩٢١) وابن عرفة : هو المعروف بنفطويه .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢١) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢١) .

⁽٦) روى مسلم (٢٨٣٧) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما مرفوعاً : لا ينادي مناد : إن لكم أن تصحُوا فلا تسقموا أبداً ، وإن لكم أن تحيّوا فلا تموتوا أبداً ، وإن لكم أن تَشْبُوا فلا تهرموا أبداً ، وإن لكم أن تَنْعَموا فلا تبتئسوا أبداً ، فذلك قوله عز وجل : ﴿ وَنُودُوَا أَن يَلَكُمُ ٱلْمَنَةُ أُورِثَتُمُوهَا بِمَا كُنتُدَّ مَتَمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ٤٣]».

grace of anna common particles of the pa

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَسَلَامُ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيَّا ﴾ [مريم: ١٥] ؛ أي : سلَّمَهُ الله عزَّ وجلَّ من الآفات في هاذه الأوقات (١١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغَوَّا إِلَّا سَلَمًا ﴾ [مريم : ١٦] ، نصب سلاماً على التكرير ؛ أي : لا يسمعون فيها لغواً ، لا يسمعون إلا سلاماً ؛ أي : إلا قولاً سَلِيماً من العيب(٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ سُنُبُلَ ٱلسَّلَامِ ﴾ [الماندة : ١٦] ؛ أي : سبيلَ الله ؛ وهو دينُهُ .

وقيلَ : أراد به طرقَ السلامة ممَّا يسخطه الله عزَّ وجلَّ (٣) .

وقوله: ﴿ وَٱلسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلْمُدَىٰ ﴾ [طه: ١٤٧] ؛ أي: مَنِ اتبعَ الهدىٰ سَلِمَ من عذاب الله (٤٠).

Bracko Darinack come 108 second Darinack O Daring

وقال الإمام الخطابي في « شأن الدعاء » (ص٤١) ذاكراً تسمية الجنة بدار السلام :
 لأن الصائر إليها يسلم من الموت والأوصاب والأحزان) .

⁽۱) روى الإمام الخطابي في «شأن الدعاء» (ص٤٢) بسنده عن سفيان بن عيينة قال: (أوحشُ ما تكون الخلق في ثلاثة مواطن: يوم يولد ؛ فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه ، ويوم يموت ؛ فيرى نفسه في محشر عظيم ، ويوم يبعث ؛ فيرى نفسه في محشر عظيم ، قال : فأكرم الله فيها يحيى ، فخصَّهُ بالسلام فقال : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يَبُعى فَيْهَ عَلَيْهِ مِوْمَ وَلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ مِنْ شَرِّ هَا لَهُ جَلَ وعزَّ سلَّمَ يحيى ، قال الخطابي : كأنه أشار إلى أن الله جل وعزَّ سلَّمَ يحيى من شرِّ هاذه المواطن الثلاثة وأمَّنَهُ من خوفها) .

⁽٢) انظر «الغريبيـن» (٣/ ٩٢٢)، والمعنى : أنهـم لا يسمعـون فيهـا لغـواً مطلقاً، ولا يسمعون فيها إلا كل ما يحبُّون .

 ⁽٣) وعبارة العلامة الهروي في « الغريبين » (٩٢٢ / ٩٢٢) : (أي : دين الله الإسلام ،
 ويقال : طرق السلامة مما يسخط الله ، وهما قريبان من السواء) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٢) .

gradopannadomomomopannadopan

وقولُهُ عزَّ وجلَّ في ليلة القدر: ﴿ سَلَامُ هِى حَتَّىٰ مَطْلِعِ ٱلْفَجْرِ ﴾ [القدر: ٥] ؟ أي : هي ليلةٌ ذاتُ سلام ، لا داءَ فيها ، ولا يستطيع شيطانٌ أن يصنع فيها شيئاً (١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَسَلِمُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ ﴾ [النور: ٦١] ؛ أي : فليسلَّمُ بعضُكم على بعض (٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَلْقَوَّا إِلَى ٱللَّهِ يَوْمَهِـذٍ ٱلسَّلَمَ ﴾ [النحل: ٨٧] ؛ أي : استسلموا لأمرِهِ (٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيُلْقُواْ إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَمَ ﴾ [النساء: ٩١] ؛ أي : المَقادةَ (١٠) .

وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيُسَلِّمُواْ تَسَلِيمًا ﴾ [النساء: ٦٥] ؛ أي : [ينقادوا] لحكمِكُ (٥) ؛ يقال منه : سلَّمَ واستسلمَ وأسلمَ ؛ إذا انقادَ وخضع (٦) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِن جَنَحُواْ لِلسَّلِمِ فَأَجْنَحٌ لَمَا ﴾ [الأنفال : ٦١] ؛ أي : مالوا للصلحِ ؛ يقال فيه : سِلْمٌ وسَلْم (٧) .

ENGTODANING COOOLLO DOCUMDO DANING TODANI

⁽۱) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٢) .

⁽۲) انظر « الغريبين » (۳/ ۹۲۲) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٢) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٣) .

⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ينقادون) .

⁽٦) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٣) ، وفي جميع النسخ : (وسلموا) بدل (ويسلموا) .

 ⁽٧) انظر «الغريبين» (٣/ ٩٢٣)، قال العلامة الأزهري في «تهذيب اللغة» (٩٤/٤):
 (والسلم: المصالحة، ولذلك أنتُتْ).

BANCAO DOLLAND COMMISSION DOLLAND CO DOLLA

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٩] ؛ أي : سليمٍ من الشرك(١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَرَجُلَاسِلْمًا لِرَجُلٍ ﴾ [الزمر: ٢٩] ؛ أي : مسالماً له (٢) ، قال الزجاج : سالماً له ، لا يَشْرَكُهُ فيه أحدٌ ؛ يقال منه : سلم فلانٌ لفلانٍ ؛ إذا أخلص .

وفي الحديث : (لآتينَّكَ برجلٍ سَلَمٍ) ؛ أي : أسيرٍ (٣) ؛ قيل له ذلك : لأنه أُسلِمَ وخُذِلَ ، فألقى السَّلَمَ ؛ أي : المَقادةَ .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ [الصافات : ١٠٣] ؛ أي : انقادا لأمرِ الله(٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ قُل لَمْ تُؤْمِنُواْ وَلَكِن قُولُواْ أَسْلَمْنَا ﴾ [الحجرات : ١٤] ؟ أي : دخلنا في السلامة (٥) .

BUCK @ DANINGK COOPERED DANINGK @ DANIB

⁽۱) انظر «الغريبين» (٣/٣٢)، وقال حجة الإسلام الغزالي في «المقصد الأسنى» (ص١٣٤): (كلُّ عبد سَلِمَ عن الغشِّ والحقد والحسد وإرادة الشرِّ قلبُهُ، وسَلِمَ عن الآثام والمحظورات جوارحُهُ، وسَلِمَ عن الانتكاس والانعكاس صفاتُهُ.. فهو الذي يأتي الله بقلب سليم، وهو السلام من العباد، والقريبُ في وصفه من السلام المطلق الحقِّ الذي لا مثنوية في صفته).

 ⁽۲) وعبارة العلامة الهروي في « الغريبين » (۹۲۳/۳) : (فهو سِلْمٌ له) ، وفي (ب) :
 (سالماً) في الآية بدل (سلماً) ، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو . انظر « الدر المصون » (۹/۵/۹) .

⁽٣) نقله الهروي في « الغريبين » (٣/ ٩٢٥) .

 ⁽٤) انظر « الغريبين » (٩٢٣/٣) ، وقال ابن قتيبة في « غريب القرآن » (ص٣٧٣) :
 (استسلما لأمر الله ، وسَلَّما مثلُهُ) .

⁽٥) وعبارة العلامة الهروي في « الغريبين » (٣/ ٩٢٣) : (أي : دخلنا في السلم والطاعة؛ =

وفي الحديث: أنه أتى الحَجَرَ فاستلمَهُ (۱) ، واستلامُ الحجر: افتعالُ (٥) من السَّلام ؛ وهو بمنزلة التحيّة ؛ كما تقول: اقترأْتُ السلامَ (١) .

وكذلك أهلُ اليمن يُسمُّون الركنَ الأسود المُحيَّا ؛ ومعناه : أن الناس يحيُّونَهُ .

وقال القُتَيبيُّ : (استلامُ الحجر افتعالٌ من السِّلام بكسر السين ؛ وهي الحجارة ، واحدتُها : سَلَمة ، كما يقال : اكتحلتُ من الكُحْل ، كذلك استلمتُ الحجر ؛ إذا لمسته)(٣) .

وإذا صحَّ ما ذكرناهُ في معنى السَّلام ووجوهه في اللغة : فمعنى تسميةِ الله عزَّ وجلَّ بالسَّلام يحتملُ وجهين :

أحدهما: أن يكون راجعاً إلى سلامتِهِ من الآفات والعيوب ؛ من الحركة والانتقال ، ومن الانتقال من حالِ إلى حال^(٤).

BURNO VARING CONTRACTOR VARIABLE DE L'ARINACTOR DE

فالإسلام ظاهر الأمر ، والإيمان باطنه ، وحقيقة الإسلام الطاعة) ، ولذلك قال الإمام ابن
 قتيبة في « غريب القرآن » (ص٤١٦) : (أي : استسلمنا من خوف السيف وانقدنا) .

⁽١) رواه مسلم (١٢١٨) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما .

⁽۲) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٤) .

 ⁽٣) انظر « غريب الحديث » له (٢٢١/١) ، ووردت لفظة (السّلام) في معلقة سيدنا لبيد
 رضي الله عنه ، ففي « ديوانه » (ص ٢٩٧) :

فمدافعُ الريَّانُ عُـرِّيَ رسمُها خَلَقاً كما ضَمِنَ الوُحِيَّ سِلامُها وسُمِّيت الحجارة بذلك لسلامتها من الرخاوة .

 ⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢١) ، قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى »
 (ص١٣٤) : (السلام : هو الذي تسلمُ ذاته عن العيب ، وصفاته عن النقص ، وأفعاله عن الشرّ ، حتى إذا كان كذلك لم يكن في الوجود سلامةٌ إلا وكانت معزيّةً إليه ، وصادرة منه) .

grado Danna do monomo Danna do Dan

والوجهُ الثاني: أن يكون معناهُ: الذي سَلِمَ الخلقُ من ظلمه، وعُلِمَ أنه لا يظلمُ ولا يكذبُ ولا يخلفُ الميعاد (١).

وعلىٰ كلا الوجهينِ : يكون السَّلامُ من صفات ذاته ، ويكون في الأزل موصوفاً به ؛ لم يزل سَلِيماً من الآفاتِ والتغير ، ولا يزالُ كذلك .

وفي هاذه الجملة التي ذكرناها خلافٌ مع أقوام من وجوه :

أحدُها: مع مَنْ زعمَ من غلاة الروافض: أَنَّ كلَّ شيء منه يهلِكُ إلا وجهَهُ استدلالاً منهم بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجَهَهُ ﴾ [القصص: ٨٨] ؛ لجهلِهم بتأويله على إبطال الأعمالِ التي لم يُقصَدْ بها التقرُّبُ إلى الله عزَّ وجلَّ (٢).

والوجهُ الثاني: الخلافُ مع المشبِّهة المثبتينَ لصانعهم الأعضاءَ والجوارح ؛ كما ذهبَ إليه أكثرُ اليهود مع الهشاميَّة والجواربيَّة (٣).

ومن كان بهاذا الوصفِ لم يسلمْ من الآفات ، ولم يصحَّ وصفهُ بـ (السلام) على الإطلاق .

gractoracional management of yearing parinactoracing

⁽۱) إذ قال سبحانه: ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٤٩] ، وقال عزَّ من قائل: ﴿ قَوْلُهُ الْحَقَٰ ﴾ [الأنعام: ٧٣] ، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴾ [آل عمران: ٩] ، ثم لا يتصوَّر الظلم ممَّن بيده ملكُ وملكوتُ كلِّ شيء ، ولا يتصوَّر الكذب في الكلام النفسي الحادث فضلاً عن القديم ، وخلفُ الوعد راجعٌ إليهما ؛ فقال جلَّ جلاله: ﴿ مَا يَبُدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَذَيَّ وَمَا أَنَا يُظَلِّمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [ق: ٢٩] ، وكلام المصنف فيه ردَّ على القدرية القائلين بتجويز الكذب والظلم عليه سبحانه وتعالى ، وانظر قولهم فيما سيأتى (٢/ ٣٤٩) .

⁽٢) انظر (١/٣٢٤).

⁽٣) انظر (١/ ٣٢٣_ ٣٢٣) .

gracio Dannacio Commissione Dannacio Dang

والوجهُ الثالثُ : الخلافُ مع النصاري الذين أجازوا عليه الحلولَ في الأجساد ، والانتقالَ والتغير ؛ لأن من كان كذلك لم يسلم من الحوادثِ الدالَّة على حدوثه (١) .

والوجهُ الرابعُ: الخلافُ مع مَنْ أجاز أن يكون الإله مقهوراً مغلوباً في بعض الأحوال؛ كما ذهبت إليه المجوسُ في دعواها أن الشيطان حاربَ الإله ، فهرب الإلهُ منه ، فتحصَّنَ في السماء ، ثم هادنَهُ إلى سبعة آلافِ سنة لا يتعرَّضُ فيها أحدُهما لصاحبه ، ووضعا سيفيهما رَهْناً عند عَدْلِ! ونحوِ ذلك من خرافاتهم المستقبحة في عوامِّ الناس فضلاً عن إضافته إلىٰ ربِّ العالمين (۲) .

والوجهُ الخامسُ: الخلافُ مع البيانيَّةِ ومن قال من غلاة الروافض بانتقال روح الإله في الأئمة (٣).

ويلزمُهم على هاذا القول ؛ من إضافة الآفات والانتقالِ والتغيير ومن سِماتِ الحَدَثِ عليه. . ما لزم أصحابَ أبي حلمانَ الدمشقيِّ ومن تبعّهُ من الحلولية (٤) ، وما لزمَ النصارئ في الاتحاد .

والوجهُ السادسُ : الخلافُ مع الكَيْسانيَّةِ من الروافض ، وكلِّ من أجازَ

ACTODANTACTO DATA (GEORGE LO LA LEGICIO) DATA PACCO DATA BA

١) انظر الردَّ على شبههم في « شرح العقيدة الكبرى » (ص٢٥٢) .

⁽٢) انظر قولهم هاذا وغيره من خرافاتهم في « الملل والنحل » للشهرستاني (٢/ ١٤٤)، وما سيأتي من الحديث عن الزروانية (٣/ ٢٧٨) .

 ⁽٣) كالجناحية منهم . انظر « التبصير في الدين » (ص١٢٦) ، وانظر ما تقدم عن البيانية
 (١/ ٣٢٤) .

⁽٤) وهو قول اليونسية ، وتقدم الكلام على الحلمانية (١/ ٣٢٤) .

MANAGE SOLLING COMMENDE SOLLING CONTRACTOR SOLLING

على الله البَداءَ ؛ لأن ذلك يوجبُ أن يكون ظهرَ له ما لم يكن ظاهراً (١) .

وكذلك الخلاف مع من زعمَ أن الله عزَّ وجلَّ لا يعلمُ الشيءَ حتى يكونَ ؛ لأن هاؤلاء كلَّهم يلزمهم نسبةُ الجهل إلى الله عزَّ وجلَّ ، والجهل أكبرُ العيوب .

والوجهُ السابعُ: الخلافُ مع مَنْ زعم من القدرية أنَّ مقدوراتِ الله عزَّ وجلَّ [متناهيةٌ] في المستقبل (٢) ؛ كما ذهب إليه أبو الهذيل (٣) ، بل لو قال بتناهي مقدوراتِه في باب الأصلح حين لا يقدرُ على أن يفعل أصلح ممًّا قد فعل كما قالَتِ البغداديون من المعتزلة ، وقال : إنه غيرُ موصوف بالقدرة على ما عَلِم أنه لا يكونُ ؛ كما ذهب إليه أبو عليِّ الأسواريُّ ومن تبعه من القدرية ؛ فإن القائل بذلك قد وصفةُ بالنقص في قدرته على المقدورات ، فلا يصحُّ له وصف ربِّهِ بالسلامة عن النقص في قدرته .

والوجهُ الثامنُ : الخلافُ مع الكراميّة المجسّمةِ في دعواهم أن معبودهم

DESCRIPTION DESCRIPTION DESCRIPTION DESCRIPTION DE LA PROPRE DEPART DE LA PROPRE DE

⁽۱) انظر «التبصير في الدين» (ص٣٠)، قال سبحانه: ﴿ مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَى ﴾ [ق : ٢٩]، وتتبرّأ الإمامية ممن يقول به لذا القول، ويحملون البداء على نحو قوله سبحانه: ﴿ وَبَدَا لَمُ مِنَ اللّهِ مَا لَمْ يَكُونُواْ يَحْتَسِبُونَ ﴾ [الزمر: ٤٧]، فيكون المعنى مشابها لقوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَخَذُ رَبِّكِ إِذَا آخَذَ ٱلْقُرَىٰ وَهِى ظَلِلْمَةُ إِنَّ أَخَذَهُ وَ الْلِيمُ شَدِيدُ ﴾ [هود: ٢٠١]، قال منهم ﴿ وَكَذَلِكَ آخَذُ رَبِّكِ إِذَا آخَذَ اللهُ رَيْ وَهِى ظَلِلْمَةُ إِنَّ أَخَذَهُ وَ الْلِيمُ شَدِيدُ ﴾ [هود: ٢٠١]، قال منهم الشيخ المفيد في «تصحيح اعتقادات الإمامية» (ص٥٦): (وليس المرادُ منه يعني : البداءَ ـ تعقُبَ الرأي ووضوحَ أمر كان قد خفي عنه، وجميعُ أفعاله تعالى الظاهرة في خلقه بعد أن لم تكن. . معلومة له فيما لم يزل، وإنما يوصف منها بالبداء ما لم يكن في الاحتساب ظهوره، ولا في غالب الظن وقوعه)، فالبداء عندهم من صفات الفعل ، لا من صفات الذات .

⁽۲) انظر ما تقدم (۲/ ۲۰۰۱).

⁽٣) انظر ما تقدم (٢/ ٢٠٠).

جسم له حدٌ ونهاية ، ويجوز عليه المماسّة للأجسام ، والانتقال من مماسّة جسم إلى مماسّة غيره ، ودعواهم أنه غير قادر على شيء من المخلوقات في العالم، وإنما تعلَّقَتْ قدرته بالحوادث الحالّة في ذاته ؛ وهي خمسة أجناس من الأعراض : القول ، والإرادة ، والمماسّة ، والتسمّع ، والتبصّر (۱) ، دون ما يحدث في العالم من الأجسام والأعراض ؛ لأنَّ القول بذلك يؤدِّي إلى إضافة النقص إلى ذاته بالتناهي ، وحلول الحوادث فيه ذلالة على حدوثه ، كما أن حلول الحوادث في الأجسام المحسوسة لنا دليلٌ على استحالة تعريها عنها (۲).

アムスのアスペルアムスのここここここのアスペーアんべのアスペカ

وفي ذلك إيجابُ حدوثها ، وقصرُ قدرته على خمسةِ أنواعٍ من الأعراض حادثةٍ في ذاته دونَ غيرها. . يوجبُ إضافة التناهي والعجزِ إليه ؛ بإخراج مقدورات العبادِ عن كونها مقدورة له ، فلا يصحُ على هاذا المعنى وصف المعبود بالسلامة عن النقائص .

والوجهُ التاسعُ: الخلافُ مع الجاحظِ في دعواه: أن الأجسام لا يجوزُ فناؤها، ولا يُوصفُ البارئ بالقدرة على إعدامها (٣)، ومع الجبائيّ

Brace O Darres Comme (11) man Darres CO Darre

⁽۱) فالقول عندهم: حرف وصوت ، والإرادة: معنى يحدث في ذاته تعالى عن قولهم لم يكن في الأزل ، والمماسة عندهم: بين ذاته سبحانه والعرش ، والتسمُّع والتبصُّر: صفتان معنويتان تنشأان بعد خلْق المسموع والمُبْصَر، تعالى مولانا عن قولهم علوّاً كبيراً .

⁽Y) فلذلك حكمنا بملازمتها لها ، وبحدوث الجواهر بهاذه الملازمة ، وانظر في الردِّ على مقالتهم هاذه « أبكار الأفكار » (Y / Y) ، والقاعدة عندنا : أن ما يقبله الشيء يستحيل أن ينفك عنه أو عن ضده .

⁽٣) قال الإمام المصنف في «أصول الدين» (ص٦٧): (وقول الجاحظ كفر عند سلف الأمة ؛ لأنه أحال أن يَبْقَى الإله سبحانه فرداً كما كان في الأزل فرداً)، وانظر «الفرق بين الفرق» (ص١٧٦)، و«أبكار الأفكار» (٣٦٤/٣).

وأبي هاشم ومن تبعَهما من القدرية في قولهما: إن البارئ لا يُوصفُ بالقدرة على إفناء بعضِ العالم مع بقاءِ باقيها (١) ، وإنما يقدرُ على أن يفنيَها جملة بفناء واحدٍ يخلقُهُ الله عزَّ وجلَّ لا في محلِّ ، فيُفني به جميع الأجسام ، وهنذا يوجبُ تناهي مقدوراتِهِ ، وذلك نقصٌ من وصفه بالقدرة .

والوجهُ العاشرُ : الخلافُ مع معمرٍ في دعواه : أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق لوناً ولا طعماً ولا رائحة ولا علماً ولا قدرة ولا حياة ولا موتاً ولا شيئاً من الأعراض ، بل ذلك أجمعُ فعلُ الأجسام (٢) .

فيلزمُهُ على هاذا الأصل: أن تكون الأجسام أقدرَ وأبلغَ في إحداث الأفعال وأكمل ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق إلا الأجسامَ وحدَها ، وخلقت الأجسامُ أنواعَ الأعراض ، وهي أكثرُ أنواعاً وأعداداً من الأجسام .

فإذا وجبَ على قولهم لهاؤلاء الفرق التي حكينا مقالاتِهم إضافةُ النقص والضعفِ إلى معبودهم. لم يصحَّ لهم على أصولهم وصفُهم له بر (السلام) ، وإنما يصحُّ ذلك على أصولنا التي عصمَها الله عزَّ وجلَّ عن [مشاوبِ] هاذه البدعِ (٣) ، والحمدُ لله على ذلك .

ENCLOSONANCA COMO TITADO SONANCA O SONA

 ⁽١) وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص٦٧) : (وزعم أن الله ليس بقادر على إفناء بعض الأجسام مع بقاء بعضها) ، ثم قال : (وقول الجبائي وابنه صريحٌ في الكفر ؟
 لأنهما وصفا الله تعالى بالقدرة على فناء كلَّ لا يقدر على فناء بعضه) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٠٥ ـ ٤٠٦) ، وقوله تبعٌ لمن أثبت الطبائع وأثرَها ، وانظر الردَّ عليه فيما تقدم (١/ ٦٣٤) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (مشائب) .

. ذكرمعنى (السميع) في صفات اسدعزوجل

اعلم : أن الكلام في تفسير هـ ذا الاسم يقعُ في فصول ؛ هـ ذه ترجمتُها : فصلٌ : في [بيان] معنى (السمع) و(السميع) و(الاستماع) في اللغة .

فصلٌ: في بيانِ معنى (السمع) على مذاهب المتكلِّمين، وبيانِ وصف اللهِ تعالى به .

فصلٌ: في بيان شروطِ السمع ، ومسائلَ في المسموعات .

ونحن نذكرُ في كلِّ فصل منها ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



MANCE OF COMMENDED PARTICES OF COMMENDED PAR

الفصل الأول في بي ان معنى (السميع) و (السميع) في اللغت

اعلم : أن (السميع) في اللغة على وجهين :

أحدُهما: السميعُ بمعنى السامع: إلا أنه أبلغُ في باب الصفة من السامع ؛ كما أن العليم والقدير أبلغُ في باب الصفة من العالم والقادر.

وفي الحديثِ: « مَنْ سمَّعَ الناسَ بعملِهِ سمَّعَ اللهُ بهِ سامِعُ خلقِهِ »(١).

قال أبو عبيد : (يقالُ : سمَّعْتُ بالرجل تسميعاً ؛ إذا جعلتَهُ مشهوراً .

فمن رواه: «سامع خلقه» برفع العين أراد: سمَّع الله الذي هو سامع خلقه ، فجعل «السامع» من نَعْتِ الله عزَّ وجلَّ ، ومعناه : فضحه الله عزَّ وجلَّ ، ومعناه : فضحه الله عزَّ وجلَّ ، ومن رواه : «أسامع خلقه» منصوباً أراد جمع أسمّع ؛ يقال : سمع وأسمُع ، وأسامع : جمع الجمع ، ومعناه : أن الله عزَّ وجلَّ يسمِّع أسماع خلقه بهاذا الرجل يوم القيامة ، ويظهر لهم سرَّه)(٢).

TO DOWN TO THE WOOD DOWN TO DOWN

⁽١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٤١) ، والطبراني في « المعجم الأوسط » (٤٩٨٤) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .

⁾ انظر «غريب الحديث» (٢/ ٢٥)، وسياق المصنف إنما هو من «الغريبين» (٩٣٣/٣)، وعبارة أبي عبيد حكاها عن أبي زيد الأنصاري، ثم قال: (ورواه بعضهم: «سمع الله به أسامع خلقه»، فإن كان هاذا محفوظاً فإنه أراد: جمع السمع: أسمُع ، ثم جمع الأسمُع : أسامع ؛ يريد: أن الله يُسمِع أسامع الناس بهاذا=

ariad o Danina de minimo panina do Dana وفي حديثِ بعض الصحابة: قيل: [لِمَ] لا تكلمُ عثمانً ؟ فقال : أترونني أكلمه سَمْعَكم ؟!(١) ؛ أي : بحيث تسمعون ، قال الشاعر (۲): [من مشطور الرجز] حتى إذا أجرس كل طائر

قامَتْ تُعَنْظِي بكَ سمعَ الحاضر

أي : بحيث يسمعُ مَنْ حضر ؛ يقال : سمَّع به ؛ إذا أسمعَهُ المكروهَ بمرأى من الناس.

وفي حديث قَيْلة : (لا تخبر أختي فتَتَبُّعَ أخا بكر بن وائلٍ بين سمْع الأرض وبصرِها)^(٣) .

وقال أبو زيد الأنصاريُّ : خرج فلانٌّ بين سمع الأرض

الرجل يومَ القيامة ، ومن قال : « سامعُ خلقه » جعله من نعت الله تبارك وتعالىٰ) ، ثم قال : (« أسامعَ خلقه » أجودُ وأحسن في المعنىٰ) .

(١) رواه البخاري (٣٢٦٧)، ومسلم (٢٩٨٩)، والصحابي هو سيدنا أسامة بن زيد رضي الله عنهما ، وروايتهما : (أترون أني لا أكلمه إلا أُسمعُكم) ؛ يعنى : بحضوركم ؛ أراد أنه كان يكلمه سرّاً ؛ طلباً للمصلحة ولإحكام النصيحة وإتيان الستر على المسلم ، ولفظ المصنف في « الغريبين » (٣/ ٩٣٣) .

الرجز لجندل بن المثنى الطهوي كما في « الصحاح » (ع ن ظ) في وصفه لامرأته ، وانظر « الغريبين » (٣/ ٩٣٣) ، وأجرس : صوَّت ، وتُعَنظي : تُسَمِّعُ الناسَ به بكلام قبيح فاحش ؛ يقال : عنظى يعنظي به ؛ إذا أسمعه كلاماً قبيحاً وندَّد به .

قيلة بنت مخرمة التميمية رضي الله عنها صحابية هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سيدنا حريث بن حسَّان الشيباني وافد بكر بن وائل ، وهو أخوها في الإسلام ، والقول هنا لأختها ، قالته لزوجها وهي تحسب أن قيلة نائمة ، وكانت تكره هجرتها مع رجل في خلاءٍ ليس معهما أحدٌ ، وقد روى خبرها المز في " تهذيب الكمال » (٣٥/ ٢٧٥) .

BUCKO DAVINEK COMMITTO MOMO DAVINEKO DAVI

MAN TO DOWN THE WAY TO THE WAY TO DEAR TO THE WAY TO DEAR TO THE WAY THE WAY THE WAY TO THE WAY THE WAY TO THE WAY THE WAY THE WAY THE WAY THE

وبصرِها (۱) ، والمراد به : أهلُ السمع والبصر (۲) ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَسُئَلِ ٱلْفَرْيَةَ ﴾ [بوسف : ۸۲] ؛ أي : أهلَ القرية .

وقيل : المرادُ به : أنه خرجَ في خُفيةٍ بحيث لا يراهُ إلا الأرضُ .

وقيل: المرادُبه: بين طولِ الأرض وعرْضِها (٣).

والوجهُ الثاني: السميعُ في اللغة بمعنى المُسمِع: كالأليم بمعنى المؤلم، والبديع بمعنى المبدِع، ومنه قولُ عمرِو بن معدي كربَ^(٤): [من الوافر]

أمِنْ ريحانة الداعي السميع ليؤرِّقُني وأصحابي هُجُوعُ أراد: الداعي المُسمِعَ (٥).

فهاذا معنى (السميع) على ما ذكرناه من الوجهين ؛ إما على معنى السامع، وإما على معنى المسمِع، وهاذا كلُّهُ مشهورٌ في اللغة.

وقد يكون السَّمْعُ بمعنى القبولِ والإجابة ، ومنه قولُ المصلي عند رفع رأسه من الركوع : (سمعَ اللهُ لمن حمده) ، ومعناه : قَبِلَ اللهُ جميعَ من حمده ، وأجاب مَنْ حمده ألى ما طلب منه (٦) ، ولذلك قال الله عزَّ وجلَّ في

TO TO TAKEN COMMENTAL CONTRACTOR DESCRIPTION OF THE PROPERTY O

⁽١) في « الغريبين » (٣/ ٩٣٤) زيادة : (إذا لم يدرِ أين يتوجُّه) .

⁽٢) في « الغريبين » (٣/ ٩٣٤) زيادة : (بين سمع أهل الأرض وبصرها) .

 ⁽٣) انظر هاذه الأقوال في «غريب الحديث» لابن سلام (٣/٥٥)، و« الغريبين ٩
 (٣/٩٣٤).

⁽٤) مطلع قصيدة له . انظر « ديوانه » (ص١٤٠) ، وريحانة : قيل : هي أخته ، وقيل : هي حبيبته .

⁽٥) انظر « الزاهر » (١/ ٨٠) ، و « تهذيب اللغة » (٢/ ٤٧) ، و « خزانة الأدب » (٨٠ /١) . (٨٠ /١) .

⁽٦) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٩) ، و« النهاية في غريب الحديث » (٤٠١ /٢) .

graciosannaciommonos sannaciosang

الذين سمعوا الحقّ فلم يقبلوه: ﴿ صُمُّ بُكُمُ عُمْنُ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ [البقرة: ١٨]، ونحو قول الشاعر(١):

أصم عمّا ساءة سميع

فجعل إعراضَهُ عمَّا ساءه بمنزلة الصَّمَم.

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعِ ﴾ [النساء: ١٤] ، قيل : معناهُ : أن اليهود كانت تقول للنبيِّ صلى الله عليه وسلم : (اسمعْ) ، وتقول في أنفسها : (لا سمعتَ)(٢) ، وقيل : (غيرَ مسمَعِ) ؛ أي : غيرَ مجابٍ إلى ما تدعونا إليه (٣) .

وقولُهُ تعالىٰ : ﴿ إِنِّتَ ءَامَنتُ بِرَبِّكُمْ فَٱسْمَعُونِ ﴾ [بس : ٢٥] ؛ أي : اسمعوا منّي سمع الطاعة والقبولِ (٤) ، ومنه : الحديث : « أعوذُ بكَ مِنْ دعاءٍ لا يُسمعُ »(٥) ؛ أي : لا يجاب (٢) .

وقولُهُ : ﴿ وَقُولُوا أَنظُرْنَا وَأَسْمَعُوا ﴾ [البقرة : ١٠٤] بمعنى سَمْع الطاعة (٧) .

Bracko Varinack coccos (11/1 100000 Varinack O Varid

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (۲/ ۷٥) .

⁽۲) انظر « غریب القرآن » لابن قتیبة (ص۱۲۸) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٢٩) .

 ⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٣١) ، وفي « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٣٦٤) : (أي : فاشهدوا) .

⁽٥) رواه أبو داود (١٥٤٨)، والنسائي (٢٦٣/٨)، وابن ماجه (٢٥٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه، ورواه الترمذي (٣٤٨٢) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما .

⁽٦) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٣١) .

 ⁽۷) انظر « الغريبين » (۳/ ۹۳۲) ، وتصحفت الآية في (أ) لتصير: (انظر واسمع) ، وفي
 (ب): (انظروا واسمعوا)، وفي (ج): (انظر واسمعوا) ، والمثبت من « الغريبين ».

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ سَمَّنعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ [المائدة : ٤١] : قابلونَ له(١) .

وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ [الانعام: ٣٦] ؛ يعني به : سَمْعَ القبولِ^(٢) .

وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴾ [الكهف : ١٠١] ؛ أي : قبو لاً (٣) ، وأما سَمْعُ الكلام من جهةِ الحاسَّة : فلا يدخلُ تحت قدرة العباد (٤).

وفي الحديث: أنه سُئِلَ: أيُّ الساعات أسمعُ ؟ فقال: « جوفُ الليلِ الأخيرِ »(٥) ؛ أي: أرجى للقبولِ والإجابة (٦) .

CONTRACTO DOCUMENTAL COMMENTAL CONTRACTOR DOCUMENTO CONTRACTOR DOCUMENTO

وفي « الغريبين » (٣/ ٩٣٢) ، (أي : قابلون للباطل) .

⁽۲) انظر «الغريبين» (۹۳۲/۳)، وعبارته: (الذين يصغون إليك إصغاء الطاعة والقبول).

⁽٣) انظر (الغريبين » (٣/ ٩٣٢) ، وزاد: (لبغضهم للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهاذا كما تقول لمن يكره قولك: ما يستطيع أن يسمع كلامي) ، فعدم استطاعتهم لاشتغالهم بالضدّ ، فلا يقال: سلب عنهم الاستطاعة فكيف يجازيهم على الترك؟!

⁽٤) يعني : لا يصحُّ الأمرُ به ، وعبارةُ الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (٣/ ٢٤٣) في تفسير قوله تعالىٰ : ﴿وَالسَّمَعُوا﴾ ، قال : (حصول السماع عند سلامة الحاسة أمرُ ضروري خارج عن قدرة البشر ، فلا يجوز وقوع الأمر به ، فإذاً المراد منه أحدُ أمور ثلاثة :

أحدها : فرِّغوا أسماعكم لما يقول النبي عليه السلام ؛ حتى لا تحتاجوا إلى الاستعادة .

وثانيها: اسمعوا سماع قبول وطاعة ، ولا يكن سماعكم سماع اليهود ؛ حيث قالوا: سمعنا وعصينا.

وثالثها: اسمعوا ما أمرتم به ؛ حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتم عنه ؛ تأكيداً عليهم) .

٥) رواه أبو داود (١٢٧٧) من حديث سيدنا عمرو بن عبسة السلمي رضي الله عنه ، ورواه الترمذي (٣٤٩٩) من حديث سيدنا الترمذي (٣٤٩٩) من حديث سيدنا أبي أمامة رضى الله عنه ، وزادوا : « ودبر الصلوات المكتوبات » .

⁽٦) انظر (الغريبين » (٣/ ٩٣٣) .

gracio sarracio consesso sarracio sarra

وفي حديث الضحاك لمَّا عُرِضَ عليه الإسلامُ قال : (فسمعت منه كلاماً لم أسمع قولاً قطُّ أسمع منه)(١) ؛ يريد به : أنجع وأولى بالقبول منه .

وقد ضربت العربُ الأمثالَ الكثيرة من السمع على المبالغة في حقيقة السمع والاستماع ، لا على معنى القبول ؛ فقالت في أمثالها : فلان أسمعُ من حية ، وأسمعُ من ضبٌ ، وأسمعُ من قنفذٍ ، وأسمعُ من دُلْدُلٍ ، وأسمعُ من فرسٍ ، وأسمعُ من سِمْع ، وأسمعُ من صدى (٢) .

وأرادوا بالدلدل: القنفذَ الضخم، وفرقُ ما بين القنفذِ والدلدلِ كالفرق ما بين الفأر والجِرْذان، وكالفرق ما بين البقر والجواميس^(٣).

وأما قولهم: (أسمعُ من فرس)؛ لأنهم زعموا: أنها تسمع صوتَ الشعرة تسقطُ [منها] (٤) ، وقالوا في أسجاعِهم: (أسمعُ من فرس، بيَهْماءَ في غلس) (٥) .

وقولهم: (أسمعُ من سِمْعِ) فإن السِّمْعَ سبعٌ مركَّب؛ لأنه ولدُ الذئب من الضبع، وليس في الحيوان شيءٌ يلحقُهُ في العَدْوِ، وزعموا أنه يسبقُ

BLOCA ODOSANDO A COMO ET TROCOSO DOCANDO A ODOSANDO

⁽۱) انظر «الغريبين» (٣/ ٩٣٣)، وقريب منه خبر إسلام سيدنا الطفيل بن عمرو الدوسي، الذي رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٥/ ٣٦٠).

 ⁽۲) انظر هاذه الأمثال في « جمهرة الأمثال » (۱/ ٥٣٠) ، و« مجمع الأمثال » (۱/ ٣٥٥).

⁽٣) كذا في « جمهرة الأمثال » (١/ ٥٣٠) .

 ⁽٤) انظر «جمهرة الأمثال» (١/ ٥٣٠) ، وقال : (ولا أعلم ما هاذا! لأنه لا صوت لها أصلاً) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منه) .

⁽٥) انظر « الأمثال » لأبي الخير الهاشمي (ص١٦) ، و « مجمع الأمثال » (٣٤٩/١) ، و واليهماء : الفلاة التي لا ماء فيها ، ووقت الغلس : قبل انبعاث الطير ولغطها ؛ أرادوا : شدة السكون ، وهو أدعى لسمعها .

Briggo Darring amminiming Parring O Darry

السهم والطيرَ والريحَ ، ولذلك قيل في المثل: (أعدى مِنَ السَّمْعِ) ، وقيل : إن طبعَها [طبعُ] الحية (١) ؛ في ألا يعرفَ الأسقامَ ولا يموتَ حتف في أنفه ، وإنما يموتُ بعارض يعرِضُ له كالحية (٢) ، وقال الشاعرُ في وصف فرس له (٣) :

تراهُ حديدَ الطرفِ أبلجَ واضحاً أغرَّ طويلَ الباعِ أسمعَ مِنْ سِمْعِ هَاذَا معنى السَّمْعِ ، وهو سبعٌ مركَّب كما ذكرناه ، ومن المركبات : العِسْبار ، والأُسْبور ، والدَّيْسَم .

فالعِسْبارُ : ولدُ الضبع من الذئب ، وهو بإزاء السَّمْعِ ، وجمعُهُ : عسابهُ .

والدَّيْسَمُ: ولدُ الذئب من الكلبة (٤) .

والحيواناتُ المركبة كثيرة ، ليس هـُـذا موضعَ ذكرها .

وأما قولُهم: (أسمعُ من قُرَادٍ) لأنه يسمعُ صوت أخفاف الخيل من مسيرة يوم فيتحرَّكُ له (٥) ، والله أعلم .

6 6 6

NACTO DAVING COCOCO LA 1000000 DAVING TO DAVING

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وطبع) .

⁽۲) انظر « جمهرة الأمثال » (۱/ ۵۳۰) .

⁽٣) انظر « جمهرة الأمثال » (١/ ٥٣٠) ، و « مجمع الأمثال » (١/ ٢٥٢) .

⁽٤) والأسبورُ : ولد الكلب من الضبع . انظر « جمهرة الأمثال » (١/ ٥٣٠) .

⁽٥) في «جمهرة الأمثال» (١/ ٥٣١) : (الإبل) بدل (الخيل) وهو الأليق ، وانظر « مجمع الأمثال » (٣٤٩/١) .

STATE DATIFICATION CONTROL OF THE STATE OF T

الفصل الثاني في بيان معنى (السسمع) على قول المتكلمين وإثبات معنى زائداً على معنى (السميع)

الخلافُ في (السَّمعِ) مع فرقتينِ :

إحداهما: نفاةُ الأعراضِ كلِّها.

والفِرْقةُ الثانية : الذَّمِّيَةُ أصحابُ أبي هاشم؛ فإنهم أثبتوا أكثرَ الأعراض، وخالفونا في إثبات السمع والبصر والإدراكاتِ، فنفَوْها وزعموا : أن المُدرِكَ يكون مُدرِكاً لما يدركُهُ إذا كان حيّاً لا آفة به تمنعُهُ من إدراك المُدرَكَ يكون مُدرِكاً لما يدركُهُ إذا كان حيّاً لا آفة به تمنعُهُ من إدراك المُدرَكات، لا لمعنى سوى المُدرِكِ والمُدرَكِ ، فقالوا : متى وُجِد المسموعُ والمرئيُ ، ولم يكن بالحيِّ آفةٌ ، مع صحّةٍ من [إدراكِهما](١) . وجبَ أن يكون سامعاً للمسموع رائياً للمرئي من غير حصول معنى هو سمعٌ أو بصرٌ فيه (٢) .

وقال أصحابُنا مع أكثر المعتزلة: بإثبات السمع والبصر معنيينِ قائمينِ بالسامعِ المبصِرِ منّا ، وإنما خالفَنا أوائلُ المعتزلة في إثبات السمع والبصر لله عزّ وجلّ ، وقد ذكرنا دليلنا على أن الإدراك معنى قبل هاذا(٣) .

STACKO DANITACK COCCOC (A 1) SOCCO DANITACKO DANI

ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (إدراكها).

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٧٤) ، و « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٤) .

⁽٣) انظر (١/ ٦١٩) وما بعدها ، و « شرح الأصول الخمسة » (ص١٦٨) .

BENGTO PARING COMMONOCOMO PARINGTO PARI

واختلفَ المثبتون لـ (السمع) معنىً في معناه :

فقال الكلبيُّ وجماعةٌ من المعتزلة البغداديين : إنه علمٌ بالمسموع (١) .

والصحيحُ من قولنا: أنه معنى غيرُ العلم بالمسموع ؛ إذ قد يعلمُ المسموع بخبر الصادق عنه مَنْ لا يسمعُهُ .

وقد ذكرنا أيضاً قبلُ اختلافهم في فاعل السمع والبصرِ والإدراكات ، وأنَّ معمراً زعم : أنها أفعالُ ثُمامة زعم : أنها أفعالُ متولِّدة لا فاعلَ لها (٢) ، وأن معمراً زعم : أنها أفعالُ الأجسام المدركة بطباعِها ، وبناهُ على أصله في أن الله عزَّ وجلَّ لم يفعل شيئاً من الأعراض (٣) ، وأن النظام زعم : أنها من فعلِ الله عزَّ وجلَّ (٤) ، وأن بشر بن المعتمر قال : إن الإدراكاتِ والألوان والطعوم والأراييح أفعالُ لمَن فعل أسبابها ؛ فإن كانت أسبابها من فعل الإنسان فهي أيضاً من فعله ، وإن كانت أسبابها من فعل الله عزَّ وجلَّ فهي أيضاً من فعله .

وقد قال أصحابُنا: إن السمع والبصرَ وسائرَ الإدراكات أفعالٌ لله عزَّ وجلَّ ، ولا يجوزُ أن يكون شيءٌ منها كسباً للمُدرِك بوجهٍ ، وقد تقدم الدليلُ

TO TOWN TO THE TANK TO THE TAN

⁽۱) انظر «شرح الأصول الخمسة» (ص۱٦٨)، ومن أجلى الردود النقلية عليهم قولهُ سبحانه: ﴿ إِنَّنِي مَعَكُما آسَمَعُ وَأَرَك ﴾ [طه: ٤٦]، فعلى تأويلهم الفاسد يكون المعنى: أعلم وأعلم! وإلى هلذا القول ذهب العلاف وابن حرب والكعبي. انظر (٦١٦/١).

⁽٢) انظر (١/ ٦٢٥).

⁽٣) انظر (١/٦٢٦).

⁽٤) انظر (١/ ٢٢٨).

⁽٥) انظر (١/٦٢٩).

gratotarnatomomomotarnatotarg

على ذلك قبلَ هـٰذا في تفسير (البصير) من أسماء الله عزَّ وجلَّ (١) .

واختلفوا في وصف الله عزَّ وجلَّ بـ (السميعِ) كاختلافهم في وصفه بـ (البصيرِ) :

فقال جمهورُ أصحابنا : إنه لم يزل سميعاً وسامعاً على الحقيقة ، وإنما اختلفوا في مسموعه :

فقال أبو العباس القلانسيُّ : كان مسموعُهُ كلامَهُ .

وقال عبدُ الله بن سعيد: كان مسموعُهُ ذاتَهُ متكلماً ، وبناهُ على أصله: أن الصفاتِ والأعراضَ لا تُدركُ بشيء من إدراكات الحواس^(٢).

وقال أبو الحسن الأشعريُّ : كان سامعاً لكلامِهِ ، ولذاته متكلماً (٣) .

وأما المعتزلة : فإنهم لم يثبتوا لله عز وجل في الأزل سمعاً ولا مسموعاً (٤) ، واختلفوا فيما بينهم :

فكان أبو الهذيل وجعفرُ بن حرب يقولان : إنه لم يزل سميعاً بصيراً ؛ على معنى : سيسمع ويبصرُ ، وقد أُلزما أن يقولا على هاذا القول : إنه لم يزلْ خالقاً ؛ على معنى أنه سيخلق ، ولم يزل رازقاً ومثيباً ومعاقباً ؛ على

QNEXODERINE COMMITTE DOMENTE DE LA PROPERTIE DE LA POPERTIE DE LA P

⁽۱) انظر (۱/ ۱۳۲).

⁽۲) انظر (۱/ ٦٤٥ _ ٦٤٦) ، و« أصول الدين » (ص٩٧) .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٧٦) .

⁽٤) وعبارة قاضيهم في « شرح الأصول الخمسة » (ص١٦٨) : (إن الله كان سميعاً بصيراً فيما لم يزل ، ولم نقل : إنه سامع مبصرٌ فيما لم يزل ؛ لفقد المسموع والمبصر ، وعلى هـٰذا قول شيخنا أبي علي : إن السامع والمبصر متعدٌ ، والسميع والبصير غير متعدٌ) ، وانظر أيضاً (ص١٧٤) .

nato Dannato communicato Dannato Dana

معنى أنه [سيخلق] رزقاً وثواباً وعقاباً !(١).

ورُوِيَ عن جعفر بن حرب وأكثرِ المعتزلة: أنه لم يزل سميعاً بصيراً ؛ على معنى أنه كان لا يخفى عليه شيء ممّا يكون من الأصوات والمرثيات ، وإلى هاذا القول ذهب الكعبيُّ ، وتأوّل السمع والبصر على معنى العلم بالمسموع والمرئي (٢) ، ويلزمهم على هاذا القول: أن يكون الأصم والأعمى سامعينِ مبصرينِ إذا علما وجود مسموع ومرئيّ بخبرِ صادقٍ أخبر هما عن وجودهما .

وقال الجبائيُّ وابنهُ : إن السميع والبصير معناهما : أنه حيٌّ يصحُّ أن يسمع ويبصر إذا وُجِدَ المسموعُ والمرئيُّ ، وزعما أن الله عزَّ وجلَّ كان في الأزل سميعاً بصيراً من غير وجود مسموع ولا مرئي له في الأزل ، ومنعا أن يقال : كان في الأزل سامعاً مبصراً ، وقالا : إن السامع يقتضي وجود المسموع ، وكذلك المبصِرُ يقتضي وجود المرئي .

وقد تكلَّمْنا عليهما في إبطال هاذا القول في معنى (البصير)(٤) ، وبالله التوفيق .

noxovanaxaccont. AAS tococo Varnaxa O Varna

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يخلق) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٧٥) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٧٥-١٧٦)، و « شرح الأصول الخمسة » (ص١٦٧).

⁽٤) انظر (١/ ٦٤٩ ـ ١٥٠).

الفصل الثالث في ذكرست روط (اسمع) ومسائله

أجمع أصحابُنا: على أن الحياة شرطٌ في وجود السمع، كما أنها شرطٌ في وجود السمع، كما أنها شرطٌ في وجود البصر، وأن ما ليس بحيِّ فلا يصحُّ أن يكون سميعاً بصيراً (١).

وقد حكينا خلاف الصالحيِّ في إجازته وجود السمع والبصرِ والإرادة والعلم والقدرة في الميت قبلَ هاذا (٢).

وخلاف الكرامية في وجود كلِّ الصفات غير القدرة في الميت .

وكلُّ من اشترط من المعتزلة في وجود الحياة بنية وتركيباً.. اشترطَ في وجود السمع والبصر مثلَ تلك البنيةِ والتركيب، ومن أجاز وجود الحياة في الجزء الواحدِ.. أجاز وجود الإدراك فيه، وبه قال أصحابُنا.

والكلامُ في ذلك قد مضى في تفسير (الحيِّ) من أسماء الله عزَّ وجلَّ (٣) .

واختلف أصحابُنا فيما يصحُّ أن يكون مسموعاً :

⁽۱) وحكى المصنف هلذا الإجماع أيضاً في « الفرق بين الفرق » (ص٣٣٧) ، وتقدم أيضاً (٢/ ٦٥٧) ، وأن أكثر المعتزلة معنا في هلذا الاشتراط .

⁽٢) انظر (١/ ٣١١) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١٠) .

⁽٣) انظر (١٠٦/١) وما بعدها .

فقال أبو العباس القلانسيُّ : لا يصح أن يسمع إلا ما هو صوتٌ أو كلام ، وبه نقولُ (١) .

وقال عبدُ الله بن سعيد : إنما يُسمعُ المتكلِّمُ والذاتُ التي لها الصوت ، ولا يُسمعُ نفسُ الكلام والصوتِ .

وقال أبو الحسن الأشعريُّ : يجوز أن يُسمعا جميعاً ، وبناهُ على أصله : أن كلَّ موجود أن يكون كلُّ موجود مرئياً (٢) .

واختلفوا في الصوت المسموع: هل هو جسمٌ أو عَرَضٌ:

فزعم النظامُ وطائفةٌ من الفلاسفة: أنه [جسمٌ] ينتقل في الجوُّ^(٣)، ويتَّصل بأذن السامع ، ويدخلُ فيه فيسمعُهُ ، فركب النظام القولَ بأن الخواطرَ أجسامٌ ، وأن الألوان أيضاً أجسام لطيفةٌ ، وأجاز التداخلَ على الأجسام اللطيفةِ دون الكثيفة (٤).

وقال أصحابُنا مع أكثرِ المعتزلة: إن الصوت عرضٌ يقومُ بما له صوتٌ ، وإنما يدركُهُ السامعُ بسمعه وإن لم يقمِ الصوتُ به ، كما يرى المرئياتِ برؤيته القائمةِ به وإن لم يقم المرئيُّ به (٥) .

CONTRACTOR COMMENTE A CONTRACTOR DE CONTRACT

⁽۱) وقال المصنف في «أصول الدين» (ص٩٧): (وهو الصحيح)، على أن الإمام الأشعري أجاز سماع كل موجود ورؤيته كما سيذكر، وانظر « أبكار الأفكار » (١/٣٦٧).

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٨١) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (صوت) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٢٥ ـ ٤٢٦) .

⁽o) انظر (مقالات الإسلاميين » (ص ٤٢٥) .

STATOPANTACIONOMOMOMOMO PANTACIOPANT

وأكثرُ مسائل الإدراكِ قد ذكرناها في تفسيرنا للبصير من أسمائِهِ عزَّ وجلَّ (١) ، فأغنى ذلك عن [إعادتها] في هاذا الموضع (٢) ، والله أعلم .

0 0 0

انظر (۱/۱۱) وما بعدها .

HACKO DANINGKY GOODDE LAAA MOODDE DANINGKY O DANING

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إعادته) .

ز کرمعنی (البوح) من اُسمایه عزوجل

قال الزجَّاجُ : (السُّبُوحُ : الذي تنزَّهَ عن كلِّ سوء)(١) .

وتنزَّهَ : بَعُدَ ، والنزيهُ : المكان البعيدُ (٢) ، وجمعُهُ : نُزُهُ .

وأصلُ (السبُّوح) و(سبحانَ) : من سَبِّحَ في الأرض ؛ إذا ذهبَ فيها .

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾ [المزمل : ٧] ؛ أي : مذهباً في حاجاتك ، وسَبَحَ في الماء ؛ إذا انبسطَ فيه ، والبساطُ : الأرض البعيدة ، ومن قرأ : (إن لك في النهار سبخاً طويلاً) بالخاء المعجمة (٣) . . أراد راحةً وتخفيفاً للأبدان (٤) .

والتسبيخ : النومُ الشديد ، وقد سبحتُ ؛ أي : نمتُ (٥) .

2000001 1 A 100000 DOCUMENTO TO DOCUMENTO TO

 ⁽١) انظر «معاني القرآن» (٢٧٨/٢) وذلك في تفسيره معنى (سبحانه) ، ونقله عن
 الزجاج في تفسير (السبوح) ابنُ الجوزي في « غريب الحديث » (١/ ٤٥٤) .

 ⁽٢) قالوا: هاذا مكان نزية ؛ يعني : خلاء بعيد عن الناس ليس فيه أحد . انظر « تاج العروس » (ن ز هـ) ، فاستعملوه وصفاً .

⁽٣) هي قراءة يحيى بن يعمر وعكرمة وابن أبي عبلة . انظر « الدر المصون » (١٠/ ١٩).

⁽٤) نقل الأزهري في «تهذيب اللغة» (٧/ ٧٨) عن أبي زيد الأنصاري أنه قال : يقال : (٣٠/ ١٠٠) : (سَبَّخَ الله عنَّا الأذى ؛ يعني : كشفهُ وخفَّفه) ، وفي « الدر المصون » (١٠ / ٢٠٠) : قال الشاعر :

فَسَبِّخْ عَلَيْكُ الهُمَّ وَاعْلُمْ بِأَنَّهُ إِذَا قَدَّرَ الرحمانُ شَيئًا فَكَائَنُ

⁽٥) انظر « الغريبين » (٣/ ٨٥٥) .

BLOGO DOLLERO COMMISSIONO DOLLERO DOLLERO

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴾ [الانبياء : ٣٣] ؛ أي : يجرون ، ولم يقل : تسبح ؛ لأنه وصفَها بفعل مَنْ يعقل^(١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَالسَّلِ حَلْتِ سَبْحًا ﴿ فَٱلسَّلِهِ قَلْتِ سَبْقًا ﴾ [النازعات : ٣-٤] ؟ قيل : إنه أراد بالسابحات السفنَ ، وبالسابقات الخيلَ .

وقيل : أراد بها أرواح المؤمنين تسبح وتسير بسهولة عند حضور الأجل .

وقيل: أراد الملائكة تسبح بين السماء والأرض (٢).

وهـُــٰـذَا كُلُّهُ في معنى التنزُّهِ والتباعد .

فالسبوحُ: الذي تنزُّهُ عن كلِّ سوء.

وقولُهُ: ﴿ سُبَكِنَ ٱللَّهِ ﴾ [المؤمنون : ٩١] ؛ أي : أنزِّهُهُ عن كلِّ سوء ، وهو مصدرٌ أريد به الفعل .

وقولُهم: (سبحانَكَ اللهُ) معناهُ: تنزيهاً يا ربَّنا من الأولاد والصاحبة والشركاء، قال الأعشى (٣):

أقولُ لمَّا جاءَني فخرهُ سبحانَ مِنْ علقمةَ الفاخرِ

أراد : تنزيهاً لله من فخر علقمة .

BYSCHO DANGEN DANGER DANGER BOOK

⁽۱) انظر « الغريبين » (۳/ ۸۵۵) .

⁽۲) انظر هاذه الأقوال في « الغريبين » (٣/ ٨٥٥) .

⁽٣) انظر « ديوانه » (ص١٤٣) ، قاله يهجو علقمة بن علاثة ، وقوله : (سبحان من . . .) يعني : سبحان الله منه .

racio Danna Commono Danna Co Dana

قال الفراءُ: (قولُهُ: «سبحانك» منصوبٌ على المصدر)(١) ، كأنك قلت: سبّحتُ الله تسبيح ، فجعل (سبحانَ) في موضع تسبيح ؛ كما تقول: كَفّرْتُ في موضع تكفيرٍ، ثم تجعل الكفرانَ في موضع تكفيرٍ، فتقول: كَفّرْتُ عن يميني كُفْراناً، قال زيدُ بن عمرو بن نفيل (٢): [من البسط] فتقول: كَفّرْتُ عن يميني كُفْراناً، قال زيدُ بن عمرو بن نفيل (٢): [من البسط] سبحانَ ذي العرشِ سُبْحاناً يدومُ لهُ ربُ البريّةِ فردٌ واحدٌ صمدُ

وأما التسبيعُ: فقد يكون تسبيحاً بالقول ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَسَيِّحَ اللهُ عَلَى ﴿ وَمَنه قولُهُ عَزَّ وَجلَّ : ﴿ فَسَيِّحَ اللهُ وَيَ صَفَة عِمَدِ رَبِّكِ ﴾ [الاعلى: ١] ، وقال في صفة الملائكة عليهم السلام : ﴿ يُسَيِّحُونَ بِكَمَدِ رَبِّهِمْ ﴾ [الزمر: ٧٥] ، ﴿ يُسَيِّحُونَ ٱلْيَلَ وَالنّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ [الانبياء: ٢٠] ، وقد قيل : إن مجرى التسبيح فيهم كمجرى النّفسِ من ابن آدم .

وقد يكون التسبيحُ صلاةً ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَسَـَبِحُ بِٱلْعَشِيَ وَقَدَ يَكُونَ التسبيحُ صلاةً ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَسَـَبِحُ بِٱلْعَشِيَ وَٱلْإِبْكَارِ ﴾ [آل عمران : ٤١] ؛ أي : صلِّ (٣) .

ويقال: فرغ فلانٌ من سُبْحتِهِ ؛ أي: من صلاته (٤) .

وفي حديث عمرَ رضي الله عنه: أنه جلدَ رجلينِ سَبَّحا بعدَ العصر ؟ أي : صلَّيا^(ه).

TO A O DOTAL DECOME TA PROSESSO DOTAL DE CONTRA DE CONTR

⁽١) انظر (معاني القرآن) له (٢/ ١٠٥) .

 ⁽۲) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (۱/۱۵) ، وقال : (أو ورقة بن نوفل) ،
 وجزم البغدادي في « خزانة الأدب » (۳/ ۳۸۹) أنه لورقة ، رضي الله عنهما .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٣/ ٨٥٣) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٨٥٣) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٣/ ٨٥٣).

grace Danna Common Dannace Dank

وفي الحديث: « لعلَّكم تدركونَ أقواماً يصلُّون [الصلاة] لغيرِ وقتِها ، فصلُّوا للوقتِ الذي تعرفونَهُ ، واجعلوا صلاتَكم معَهم سُبْحةً »(١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَوْلَا آنَهُ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَبِّحِينَ ﴾ [الصانات : ١٤٣] ؛ أي : من المصلِّينَ، وإنما سُمِّيتِ الصلاة تسبيحاً لأنه يكثرُ فيها تسبيحُ الله وتنزيهُهُ (٢).

وفي ذلك دَلالةٌ على إبطال قول الأصمِّ وابن عُليَّة : إن الصلاة تصحُّ من غير ذكر فيها ولا في أوَّلِها ولا في آخرِها ، وذلك مذهب مجسمةِ خراسانَ المعروفين بالكراميَّةِ (٣) .

وقد يكون التسبيخ بمعنى الاستثناء ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ أَلَمَ أَقُلُ لَكُو لَوْلَا شُمِّيَ الاستثناء تسبيحاً لأن شَبِّحُونَ ﴾ [القلم: ٢٨] ؛ أي : تستثنون ، وإنما سُمِّي الاستثناء تسبيحاً لأن الاستثناء فيه تعظيمُ الله عزَّ وجلَّ ، والإقرارُ بأنه لا يشاءُ أحدٌ إلا أن يشاء اللهُ ، وأنه لا يكونُ إلا ما شاء (٤) ؛ كما قال المسلمون : (ما شاءَ الله كان ، وما لم يشأ لم يكن) (٥) ، وذلك خلافُ قولِ القدريَّةِ : إن الله قد يشاءُ كان ، وما لم يشأ لم يكن) (٥) ، وذلك خلافُ قولِ القدريَّةِ : إن الله قد يشاءُ

TO TAKING COMMAND DAKING CO DAKI

⁽١) رواه مسلم (٥٣٤) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، قال الهروي في « الغريبين » (٣/٣٨) : (أي : نافلة) .

⁽٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣١٣/٤) ، و« الغريبين » (٣/ ٨٥٤) ، وفي « الدر المنثور » (٧/ ١٢٥) عن سعيد بن جبير : (من المصلِّين قبل أن يدخل بطن الحوت) .

⁽٣) انظر (٢٠٧/٢).

⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ٨٥٤) .

⁾ يعني : أجمع المسلمون على هاذا القول ، وقد روي هاذا القول مرفوعاً ، رواه أبو داود (٥٠٧٥) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (٩٧٥٦) من حديث بعض بنات النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لها : « قولي حين تصبحين : سبحانَ اللهِ وبحمده ، ولا قوَّة إلا بالله ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، أعلم أن الله على كل شيء قدير ، =

ara to tarna to the total to the total to the total to the total t

كونَ الشيء فلا يكون ، ويكرهُ كونَ أشياءَ فتكون (١) .

وقد يكون التسبيحُ بمعنى النور ؛ وفي الحديث : « لولا ذلكَ لأحرقَتْ سُبُحاتُ وجهِهِ ما أدركَتْ مِنْ شيءٍ »(٢) ؛ يريد بالسُّبُحات : النورَ .

وقد بيَّنَا تفسيرَ هـلذا الخبر في كتابنا المفرد في تأويل الأخبار والآثار^(٣) .

قال عبدُ القاهر:

يحتملُ أن يكون : السُّبُّوح على وزن فُعُّول ، والمرادُ به وزنُ المفعول ؛ فيكون معناه المسبَّع ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ سَبِّحِ اَسْمَ رَبِّكَ ﴾ [الأعلى : ١] ، وقولِهِ تعالى : ﴿ فَسَبِّحَ بِالسَّمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ [الواقعة : ٧٤] ، وعلى هاذا التأويل : يكون السُّبُّوح من صفات الفعل ، ولا يكون موصوفاً به في الأزل .

ويحتمل أن يكون: معنى السُّبُّوح: الذي جلَّ عن التشبيه والتعطيل، وبَعُدَ عن كلِّ نقصٍ وعيب، فيكون على هاذا التأويل: من أوصافه الذاتيَةِ التي لم يزلُ موصوفاً بها، والله سبحانهُ وتعالى أعلمُ بالصواب.

0 0 0

MOCA O DOCUMENTA COMO TATA MOCA O DOCUMBA O DO

وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ؛ فإنه من قالهُنَّ حين يصبح حُفِظَ حتىٰ يمسي ، ومن قالهنَّ حين يمسى حُفِظَ حتىٰ يصبح » .

⁽۱) وذلك أنهم قالوا: أفعالُ العباد الاختيارية من خلقهم ، والكراهة في سياق المصنف بمعنى إرادته تعالى ألا يكون كذا ، وتقدم بيان ذلك (١/٤/٥).

⁽٢) رواه مسلم (١٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، ولفظه عنده : « حجابه النور ـ وفي رواية : النار ـ ، لو كشفّهُ لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » .

⁽٣) وهو كتاب « تأويل المتشابهات في الأخبار والآيات » .

ذكرمعنى (السيد) في أسما دانىدعزوجل

ليس هاذا الاسمُ في الخبرينِ اللذينِ ذكرناهُما في تسعةٍ وتسعينَ اسماً من أسماء الله عزَّ وجلَّ ، وللكنَّهُ مرويٌّ في خبر آخرَ ؛ وهو أن رجلاً قال للنبيِّ صلى الله عليه وسلم : أنت سيِّدُ قريش ، فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : السيِّدُ اللهُ عليه وسلم . (السيِّدُ اللهُ عليه الله عليه وسلم .

قال عبدُ القاهر:

تأويلُ هـٰذا الحديث: أنه عليه السلام كَرِهَ أن يُمدحَ في وجهه ، وأحبَّ التواضع ، وليس ذلك بمخالفٍ لما رُوِيَ من قوله عليه الصلاة والسلام للأوس حين أتاه سعدُ بن معاذ فقال: « قوموا إلىٰ سيِّدِكم »(٢) ، ولما رُوِيَ من قوله عليه الصلاة والسلام: « أنا سيِّدُ ولدِ آدمَ »(٣) .

وقد سمَّى اللهُ عزَّ وجلَّ يحيى بن زكريا عليهما السلام سيِّداً فقال : ﴿ وَسَرِيدًا وَحَصُورًا ﴾ [آل عمران : ٣٩] .

وقال في زوجِ امرأةِ العزيز: ﴿ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَالَدَا ٱلْبَابِ ﴾ [يوسف: ٢٥].

PLOCACIONARIO COMO EL LA LA COMO CONTRADA CONTRA

⁽۱) رواه أحمد في « المسند » (٢٤/٤) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (١٠٠٠٣) من حديث سيدنا عبد الله بن الشخير رضي الله عنه .

⁽۲) رواه البخاري (۳۰۶۳)، ومسلم (۱۷٦۸) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال الهروي في « الغريبين » (۹٤۸/۳) : (أراد : أفضلكم رجلاً).

⁽٣) رواه مسلم (٢٢٧٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

ALOLODOLLING DOLLING ODOLLO

وفي ذلك : دليلٌ على جواز تسمية غيرِ الله عزَّ وجلَّ سيداً ، وأن قوله عليه السلام : « السيِّدُ اللهُ » خارجٌ على طريق التواضع منه لربِّهِ عزَّ وجلَّ .

فإذا صحَّ هاذا : فالسيِّدُ في وصف الله عزَّ وجلَّ معناهُ : مالكُ الخلق أجمعين. والسيِّدُ في اللغة : هو الذي يفوقُ قومَهُ أو ما هو من جنسِهِ ونوعه (۱) ؟ كقول القائل : (آيةُ « الكرسيِّ » سيِّدةُ السورِ)(۲) ؟ أي : يفوق شأنها شأنَ سائر آيات السور ؟ يقالُ : ساد قومَهُ سيادة وسُؤْدَداً .

والسيِّدُ : الزوج أيضاً ؛ ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا ٱلْبَابِ﴾ [يوسف : ٢٥] (٣) .

والسيِّدُ: الحليم (٤).

والسيِّدُ: الرئيسُ ؛ قال الشاعر (٥):

سَـوّارُ سيِّـدُنا وسيِّـدُ غيـرِنا صَدْقُ الحديثِ فليسَ فيهِ تماري

والسيِّدُ: السخيُّ أيضاً ، قاله الزجاج (٦) .

وقد ضربت العرب الأمثالَ من السؤدد ؛ فقالت : أسودُ من

NOTO TANKO COUNTANT TO TANKO VANNA CO VAND

⁽۱) انظر « الغريبين » (۳/ ۹٤۸) .

⁽٢) روى الترمذي (٢٨٧٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : (لكل شيء سَنام ، وإن سَنام القرآن سورة (البقرة) ، وفيها آية هي سيدة آي القرآن ؛ هي آيةُ (الكرسي) » .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٣/ ٩٤٨) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٩٤٨ /٣) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٩٤٨/٣) ، و « لسان العرب » (س و د) ، وفيه : أن البيت أنشده أبو زيد الأنصاري .

⁽٦) نقله الأزهري في « تهذيب اللغة » (17/17) عن الفراء .

LOCAD DOLLER COMMISSION DOLLER COLORA

الأحنف (١) ، وأسودُ من قيسِ بن عاصم (٢) ، وقالوا : السؤدَدُ مع السواد .

فأما قولُهم: (أسودُ من الأحنف) فقد يجوزُ أن يكون سؤدَدُهُ من أجل حِلْمِهِ، وقد ضُرِبَ بحلمه المثلُ ؛ فقالوا: أحلمُ من الأحنف، ويحتملُ أن يكون المرادُ بهاذا المثل السؤدد في الرئاسة ؛ فإنه ساد قبائلَ تميم، وأطاعته أكثرُ قبائل اليمن.

وأما قولُهم: (أسودُ من قيس بن عاصم) فلأن الناسَ قالوا له: سيّدُ أهل الوبر^(٣).

ورُوِي : أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم وصفَهُ بذلك (٤) ؛ وهو من بني مِنْقَرٍ ؛ بطنِ من تميم .

وأما قولُهم: (السؤدَدُ مع السواد) فقيل في معناه: إن السؤدَدَ على حداثة السنّ ، وفي حال اسودادِ الشَّعَرِ قبل الهرم والعجز عن القيام بحقوق السيادة ، وقيل في معناه: إن السوادَ الجماعة ، والسؤدَدَ طاعة الجماعة والسوادِ من الناس ، وكلا التأويلين صحيح .

ورُوِيَ : أن بعض الصالحين كان يقول في مناجاته : [من الكامل]

حسبي بأنَّكَ عالمٌ بودادي يا سيِّدي ومؤمَّلي وعمادي

9 0 0

⁽۱) انظر « مجمع الأمثال » (۲۰۲۱) .

⁽۲) انظر « العقد الفرید » (۹/۳) .

⁽٣) انظر (١/ ٥٥٢).

⁽٤) روى البخاري في « الأدب المفرد » (٩٥٣) عن سيدنا قيس بن عاصم رضي الله عنه أنه قال : « هاذا سيدُ أهل الوبر » .

ذکرمعنی (الساتر) و (الستار) فی اُسما والبدعزوجل

وهـ لذان الاسمان غيرُ مذكورينِ في الخبر الوارد في تسعةٍ وتسعينَ اسماً ، ولاكن الأمة أجمعَتْ على ذلك ، وقالت في دعائها : يا غافر الذنوب ويا ساترَ العيوب ، ويا غفّارَ الذنوب وستّارَ العيوب .

وهما من صفاتِهِ الفعلية ، ولا يجوزُ أن يكون موصوفاً بهما في الأزل .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٥] قد قال فيه أهل اللغة : إن المستورَ ها هنا بمعنى الساتر ، وتأويلَ الحجاب : الطبعُ على القلوب(١) .

وفي الحديث: «أيّها رجلٍ أغلقَ على امرأتِهِ باباً ، وأرخى دونَها إستارةً. . فقد تمّ صداقُها »(٢) ، قال شمرُ بن حمدويه: (الإستارةُ: من السّتر ، ولم نسمعه إلا في هذا الحديث ، وقد سمعنا السّتارة والمِسْتر بمعنى السّتر ، وقد قالوا: إسوارٌ للسوار ، وذلك نظيرُ إستارة للسّتارة)(٣) .

CONTRACTOR CONTRACTOR DANGER DANGER OF THE PARTY OF THE P

⁽١) انظر « الغريبين » (٨٦٣/٣) .

⁽۲) انظر « النهاية في غريب الحديث » (۲/ ۳٤۱) .

⁽٣) انظر « تهذیب اللغة » (٢٦٦/١٢) ، و « الغریبین » (٣/ ٨٦٤) .

قال عبدُ القاهر:

استدلَّ أهلُ العراق على قولهم بتكميل المهر إذا وقعَتِ الخلوةُ الصحيحة. . بالخبر الذي [ذُكِرَ] في هاذا الموضع (١) ، وإن صحَّ الحديث فيه فإنما جُعِلَ إرخاءُ السِّتر وإغلاقُ الباب حُجَّةُ للمرأة في دعواها الإصابة ، فأما إذا تصادقَ الزوجان على عدم الإصابة مع وجود الخلوة فإن المهرَ لا يكملُ بتلك الخلوة في قول جميعِ الصحابة ، فلا يجوزُ مخالفتهم ، والله أعلم .

なるとなるのでなるとなるので

BUSCO DOCUMENTO COMO O LA COMO DOCUMBIO DOCUMBIO

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ذكره) .

EVENCOVANTENO VANTEN GEOGREGOEGO VANTENO VANTE はよりなのとなれらいのとりないとなるのののののののののののののとりというなのとりというないのとのとうと

Brace Orace Comments provotations of the consission of the contract STANOVANTAN COMMONOCOMPANTANOV

.

ALLO DE LA LA CONTRACTO DE LA Grant Order rate of Dearrand Geographics of Dearrand Order rate of Dearrand Order of Dearrand BURGO DATO DATO DATO DE CONTRESENTO DATO DATO DATO DATO DATO DA CONTRESENTO DA CO

grace oran race accommon ran race orang

زگرماجب اومن أسما والبدعزوجل مفنتاً بحرف الثين المحجب

قد وصفَ الله عـزَّ وجـلَّ نفسَـهُ بـأنـه : (شهيـدٌ) ، و(شكـورٌ) ، و(شاكرٌ) .

ووردت السنةُ بذلك كلِّهِ في أوصافه ، وبأنه : شاهدُ كلِّ نجوىٰ .

ونحن نذكرُ تفسيرَ كلِّ واحد من ذلك على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

ANGRONAMINA COMMA LA LA CONTRA CONTRA

ذکرمعنی(الشاهبد)و(الشهید) مناسماداسدعزوجل

الشهيدُ في اللغة على ثلاثة أوجه :

أحدُها: الشهيدُ من الشهادة ، ولذلك قال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاسْتَشْهِدُواْ شَهِيدَيْنِ مِن رِّجَالِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٨٢] ، ويقال منه : أشهدتُ الرجلُ واستشهدته ؛ بمعنى واحد (١) .

والثاني: الشهيدُ بمعنى المبيِّنِ.

وقيل: إنما سُمِّيَ الشهيدُ والشاهدُ شاهداً لأنه يبيِّنُ بشهادته ما يُوجِبُ حكمَ الحاكم (٢).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَهُ لاَ إِللهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُواْ ٱلْعِلْمِ ﴾ [آل عمران : ١٨] قيل : معناه : بيَّنَ الله تعالىٰ أنه لا إله إلا هو بالأدلَّةِ التي نصبَها على توحيده (٣) ، وبيَّنَ ذلك الملائكةُ وأولو العلم : بإظهار القولِ به ، وإحاطةِ العلم به .

⁽۱) انظر « تهذيب اللغة » (٦/ ٤٨) ، و « الغريبين » (٣/ ١٠٤٥) .

⁽٢) انظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٥) .

⁽٣) انظر «معاني القرآن » للزجاج (١/ ٣٨٥) ، و« تهذيب اللغة » (٦/ ٤٧) ، وعبارة الهروي في « الغريبين » (٣/ ١٠٤٥) : (بيَّنَ الله وأعلمَ الله) .

BLOGO DOLLERO COMMISSIONINO DOLLERO DOLLA PA

والوجهُ الثالثُ : الشهيدُ بمعنى الشاهدِ الحاضرِ (١) ، ومنه قولُهُ عزَّ ﴿ وَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ [البقر:: ١٨٥] ؛ أي : من كان حاضراً ﴿ وَمَن صَانَ مَن يَضًا أَوْ عَلَىٰ كَمُ مِسافرِ (٢) ، بدليل أنه قال في آخرِ الآية : ﴿ وَمَن صَانَ مَن يَضًا أَوْ عَلَىٰ كَمُ مَن صَانَ مَن يَضًا أَوْ عَلَىٰ كَمُ مَن صَانَ مَن يَضًا أَوْ عَلَىٰ كَمُ مَن صَانَ مَن يَضًا أَوْ عَلَىٰ كَمُ مَنْ صَانَ مَن يَضَا أَوْ عَلَىٰ كَمُ مَن صَانَ مَن عَلَىٰ مَنْ صَانَ مَن عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ كُلُونُ مَن صَانَ مَن عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَيْمَ وَمَن عَلَىٰ مَن عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَلِيلُهُ عَلَىٰ مَنْ اللّهُ وَمَن عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَنْ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ عَلَىٰ مِنْ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ مِنْ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ مَا عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ مَا عَلَىٰ ع

وعلىٰ هاذا المعنىٰ جاء قولُهُ : ﴿ وَبَنِينَ شُهُودًا﴾ [المدار : ١٣] ؛ أي : حضوراً لا تعتزلُ عنه (٤) .

وعلىٰ كلِّ الوجوهِ الثلاثة يكون الشهيدُ والشاهدُ فيه سواءً .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَنتُمْ شُهَكَدَآهُ ﴾ [آل عمران : ٩٩] ؛ أي : أنتم تشهدون وتعلمون أن نبوَّة محمد صلى الله عليه وسلم حقٌ ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ قد بيَّنهُ في كتابكم (٥٠) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشَهَالُ ﴾ [غانر: ٥١]. . قد قيل فيهم : إنهم الملائكة (٢٠) .

وقيل : هم الأنبياءُ والمؤمنون الذين يشهدون يومَ القيامة على المكذِّبينَ (٧)،

gracyoranacy aman Labrama Darracy Orang

⁽١) انظر « تفسير أسماء الله الحسني » (ص٥٥) ، و « اشتقاق أسماء الله » (ص١٣٢) .

⁽٢) انظر «تهذيب اللغة » (٦/٥٠).

⁽٣) في جميع النسخ : (ومن كان منكم مريضاً . . .) ، بزيادة كلمة (منكم) .

 ⁽٤) انظر «غريب القرآن» لابن قتيبة (ص٤٩٦)، وعبارته: (كان له ـ يعني: الوليد بن المغيرة _ عشرةُ بنين لا يغيبون عنه في تجارة ولا عمل)، و« معاني القرآن» للفراء (٣/ ٢٠١)، و« الغريبين» (٣/ ١٠٤٧).

⁽٥) رواه الطبري في « تفسيره » (٦/ ٥٧) عن قتادة ، وانظر « الغريبين » (٦/ ٥٧) .

⁽٦) رواه الطبري في « تفسيره » (١٠٢/٢١) عن مجاهد ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٥).

 ⁽٧) رواه الطبري في « تفسيره » (٢١/٢١) عن قتادة ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٦).

STICT O DATE TO TO TO THE TOTAL OF THE TOTAL

تصديقُهُ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمْ أُمَّةً وَسَطَا لِنَكُونُواْ شُهَدَآءً عَلَ النَّاسِ وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

والأشهادُ : جمعُ شاهدِ؛ مثل : ناصرِ وأنصارِ ، وصاحبِ وأصحابِ (۱). وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيَتَلُوهُ شَاهِدُ مِنْهُ ﴾ [هود: ۱۷] ؛ أي : مَلَكُ حافظ (۲) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ شَهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِأَلْكُفْرِ ﴾ [التربة: ١٧] معناه : أن كلَّ فِرْقةٍ من أهل الكفر سوى مشركي العرب. لا يقبلون لأنفسهم اسم الشرك ، وكان مشركو العرب يقولون في تلبيتهم : لبَّيك لا شريكَ لك ، إلا شريكٌ هو لك ، تملكُهُ وما مَلكَ (٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّاۤ أَرْسَلْنَكَ شَنْهِدًا﴾ [الاحزاب: ٤٥] ؟ أي : على أمَّتك بالإبلاغ (٤٠) ، وقيل : مبيِّناً (٥٠) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَنَزَعْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾ [القصص : ٧٥] ؟ أي : اخترنا من كلِّ أمَّة نبيًّا ، وكلُّ نبيًّ شاهدٌ على أمَّته (٢٠) .

gracy Orannacy access 148 secons Darinacy Orang

⁽۱) انظر « الغريبين » (۱۰٤٦/۳) .

⁽٢) رواه الطبري في « تفسيره » (١٥/ ٢٧٥) عن مجاهد ، وانظر « الغريبين » (٣/ ٢٠٤٦).

⁽٣) رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (١٦٥/١٤) عن السدي ، وانظر «الغريبين»(٣) ١٠٤٦/٣) .

⁽٤) رواه الطبري في « تفسيره » (٢٨١/٢٠) عن قتادة ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٦).

⁽٥) انظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٦) .

 ⁽٦) رواه الطبري في «تفسيره» (١٩٤/١٩) عن مجاهد وقتادة ، وانظر «الغريبين»
 (٦) ١٠٤٦/٣) .

STATE DAY TO DESCRIPTION DAY THAT OF DAYS

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَذَالِكَ يَوَمُّ مَّشَهُودٌ ﴾ [مود: ١٠٣] ؛ أي : محضورٌ ، يحضرُهُ أهلُ السماوات والأرض^(١) .

ومثلُهُ قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِّ إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ [الإسراء : ٧٨] ؟ يعني : صلاة الفجر إذا أقيمت بغَلَسٍ يحضرُها ملائكةُ الليل وملائكةُ النهار ، فتُكتَبُ له في الديوانين (٢) .

ولهاذا قال الشافعيُّ رحمه الله وأهلُ الحجاز: إن التغليسَ لصلاة الصبح أفضلُ من الإسفار بها أفضلُ من الإسفار بها أفضلُ عند أفضلُ أن التغليسَ بها أفضلُ عند أفضلُ أن التغليسَ بها أفضلُ عند الجميع من الإسفار.

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدُ ﴾ [ق : ٣٧] ؛ أي : قلبُهُ فُرِّغَ للذلك وحافظ عليه (٥) .

وقولُهُ عن وَجل : ﴿ وَشَاهِدٍ وَمَثَّهُودٍ ﴾ [البروج: ٣] ، وقد رُوِيَ فيه عن عليِّ بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: الشاهدُ: يومُ

RANCE ON THE REPORT OF THE PARTY OF THE PART

⁽۱) نقله الثعلبي عن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، وبه قال الضحاك . انظر «الكشف والبيان» (١٨٨/٥) ، و«تفسير الطبري» (١٠٤٦/٥) ، و«الغريبين» (١٠٤٦/٣) .

⁽٢) روى الترمذي (٣١٣٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ﴿ وَقُرَّءَانَ ٱلْفَجْرِّ إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَاكَ مَشْهُودًا ﴾ قال : « تشهده ملائكةُ الليل وملائكةُ النهار » ، وانظر « الغريبين » (٣/٣٦) .

⁽٣) انظر «المدونة» (١/ ١٥٧) ، و « الأم » (١/ ٩٣) ، (١/٤٤١) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وإن) ، وانظر « المبسوط » (١٤٥/١) .

⁽٥) انظر « تفسير الطبري » (٢٢/ ٣٧٣) .

AND DOWNING COMMISSION DOWNING TOWNS

الجمعة ، والمشهودُ : يومُ عرفة(١) .

وقيل: الشاهدُ: النبيُّ صلى الله عليه وسلم، والمشهودُ: يومُّ القيامة (٢).

وفي روايات قتادة عن الحسنِ عن أبي هريرة : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « سيِّدُ الأيامِ يومُ الجمعةِ ؛ هو شاهدٌ ، ومشهودٌ يومُ عرفة ً »(٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَشَهَدَهُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَتِ بِأُللَّهِ ﴾ [النور : ٦]. . قد اختلفوا فيه :

فقال أهلُ العراق: حكمُها حكمُ الشهادة ، فلهاذا لم يُجيزوا لعانَ العبد ، ولا لعانَ الذميّ ؛ لأنهما ليسا من أهل الشهادة (٤) .

وقال الشافعيُّ : (إن حكمَها حكمُ الأيمان) ، وأجاز لعانَ العبد والذميِّ ، كما يجوز لعانُ الفاسق وإن لم تَجزُ شهادته (٥) .

واختلفوا في تسمية الشهيدِ في القتل شهيداً:

LOCAD STAINT A COCCOM TATACOCCO STAINT A OS STAINT

⁽۱) رواه الطبري في « تفسيره » (٢٤/ ٣٣٣) ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٧) .

⁽٢) رواه الطبري في « تفسيره » (١٥/ ٤٧٧) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٧) .

 ⁽٣) رواه الهروي في « الغريبين » (٣/ ٢٧) ، ورواه البيهقي بنحوه في « شعب الإيمان »
 (٣٤٨٢) من حديث سيدنا أبى هريرة رضى الله عنه .

⁽٤) قال الإمام السرخسي في « المبسوط » (٧/ ٠٤) : (من شرائط اللعان عندنا : كون الزوجين من أهل الشهادة على الإطلاق ، وعند الشافعي رضي الله تعالى عنه هاذا ليس بشرط ، ولاكن كل من كان من أهل الطلاق عنده فهو من أهل اللعان) .

⁽ه) انظر «الأم» (٥/١٤٣_١٤٤).

gracio Dannaci como como Dannacio Dang

فقال ابنُ الأنباريِّ : (إنما سُمِّيَ شهيداً : لأن الله وملائكتَهُ شهودٌ له بالجنَّة يوم القيامة)(١) .

و[قال غيرُهُ] (٢): إنما سُمِّيَ شهيداً: لأنه يُستشهَدُ به يوم القيامة على الكفَّار (٣).

فعلى الوجه الأوَّل: يكونُ (فعيلاً) بمعنىٰ [(مفعول) ، وعلى الوجه الثاني: يكون (فعيلاً) بمعنىٰ] (فاعل)(٤) .

وفي حديث أبي أيوبَ : أنه ذكرَ صلاةَ العصر ثمَّ قال : « لا صلاةَ بعدَها حتَّىٰ يُرى الشاهدُ ؟ قال : النجم (٥) .

BUTCHOLDSHING COCOCOTYPY TOCOCOD DOCHUNCHOLDSHIP

⁽۱) انظر « الغريبين » (۱۰٤۷/۳) ، و « تهذيب اللغة » (۲/۸۶) وفيه : (شهدوا له) بدل (شهود له) .

⁽٢) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، والمثبت من « الغريبين » (٣/ ١٠٤٧) .

⁽٣) روئ هاذا القول بنحوه الطبري في «تفسيره» (٣) ٣٣٦) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وعبارة الهروي في « الغريبين » (٣/ ١٠٤٧) : (لأنه ممن يشهدُ يوم القيامة مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم الخالية) ، وفي « شأن الدعاء » (ص٧٧) : أنه تعالى الشاهدُ للمظلوم الذي لا شاهدَ له ولا ناصر . على الظالم المتعدي الذي لا مانع له في الدنيا ؛ لينتصف له منه .

قال الأزهري عند حكايته للوجه الأول في « الزاهر » (١/ ٣١٢) : (وهو فعيل بمعنى مفعول ؛ كقولهم : هذا مطبوخ وطبيخ ، ومقدور وقدير) ، وهو بمعنى (فاعل) على الوجه الثاني ، وعليه علق ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث » (١٣/٢) بقوله : (فهو فعيل بمعنى فاعل) .

⁽٥) رواه بنحوه الطبراني في « المعجم الكبير » (٤/ ١٨٣) ، ولفظه عنده : عن أبي أيوب قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هاذه الصلاة ـ يعني العصر ـ فرضت على من كان قبلكم فضيَّعوها ، فمن حافظ منكم اليوم عليها أعطي أجرها مرتين ، ولا صلاة بعدها حتى يرى الشاهد » ؛ يعني : النجم ، ورواه بنحوه مسلم (٨٣٠) من حديث سيدنا أبي بصرة الغفاري رضي الله عنه ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٨) .

race or survace amminimental and

قال الفرَّاء: (صلاةُ المغرب صلاةُ الشاهد)(١) .

واختلفوا في تسميتها صلاةً الشاهد :

فمنهم من قال: لأنها صلاةُ النجم ، وسُمِّيَ النجمُ شاهداً ؛ لأنه يَشهدُ بدخول وقتها (٢) .

ومنهم من قال: سُمِّيت صلاة الشاهد؛ لأنها كصلاة المقيم لا تُقصَرُ أبداً (٣).

والقول الأصحُّ هو الأوَّل (٤) ؛ لأن صلاةَ الفجر أيضاً لا تُقصَرُ ، ولا تُسمَّى صلاةَ الشاهد .

فإذا صحَّ ما بيَّناه في معنى (الشهيد) و(الشاهد). فهما من صفات الله عزَّ وجلَّ بمعنى: الحفيظِ العالمِ الذي لا يغيبُ عنه شيءٌ، ولذلك قال: ﴿ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴾ [المائدة: ١١٧] (٥).

ويجوز أن يكون بمعنى : المبيِّن .

ENCAONANA COCOCOTA A LOCOCO NACIONA CA O NACIO

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (۲/۶۶) ، و « الغریبین » (۲/۶۸) .

 ⁽۲) قال شمر بعد روايته لحديث سيدنا أبي أيوب : (وهاذا راجع إلى ما فسره أبو أيوب أنه النجم ، كأنه يشهد على الليل) . انظر «تهذيب اللغة» (٢/ ٤٩) ، و« الغريبين »
 (٣/ ١٠٤٨) .

⁽٣) وهو قول أبي سعيد الضرير . انظر « تهذيب اللغة » (٦/ ٤٩) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٣/ ١٠٤٨) .

⁽٥) وعلىٰ معنى العليم حمله الإمام الغزالي في « المقصد الأسنىٰ » (ص٢٤٦) ، وقال : (إن اعتبر العلم مطلقاً فهو العليم ، وإذا أضيف إلى الغيب والأمور الباطنة فهو الخبير ، وإن أضيف إلى الأمور الظاهرة فهو الشهيد) .

graciovaniaciommomomovaniaciovani

وعلى التأويل الأوَّل : يكون من صفاته الأزليَّة التي استحقَّها لأجل علمه القديم ، ولم يزل شهيداً على هاذا القول .

وعلى التأويل الثاني: إن أريدَ به الإبانةُ بالفعل: فإنه من صفاتِهِ الفعليّة ، ولم يكن من صفاتِهِ الأزليّة .

وإن أريدَ به البيانُ بالقول: فيكونُ من صفاته الأزليَّة على قولنا: إن كلامَهُ صفةٌ أزليَّةٌ ، وبالله التوفيق.

**** ** ****

9200/10 DOCHERO COCCOST 9 9 200000 DOCHERO DOCHERO

THE TO PARTY CONTROL CONTROL OF A THE

ذکرمعنی(الث کر)و(الشکور) مناسما العدعزوجل

يقع في تفسير هاذينِ الاسمينِ فصلانِ :

أحدُهما : في بيان معناهما ، ومعنى (الشكر) في اللغة .

والثاني : في بيان معنى (الشكرِ) [علىٰ مذاهب المتكلِّمين] (١) ، وبيان ما يقعُ عليه الشكرُ ، وبيان من يصحُّ علىٰ مذهبه شكرُ الله عزَّ وجلَّ .

وسنوضِّح كلَّ واحدٍ منهما بما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



⁽١) ما بين المعقوفين زيادة من عنوان الفصل الثاني الآتي قريباً.

grace o partico commo partico co partico

الفصل الأول في بي ان معنى (الشكر) و(الشاكر) في اللغت

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [فاطر : ٣٤] ؛ قال ابن عرفة : يغفرُ السيِّئات ويشكرُ الحسنات (١) .

وقال غيرُهُ: الشَّكورُ في صفات الله عزَّ وجلَّ معناه: أنه يزكو عنده القليلُ من أعمال العباد، فيضاعِفُ لهم الجزاء (٢).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَاَشَكُرُواْ لِلَهِ ﴾ [البقرة: ١٧٢] ؛ [قال] الفرَّاء (٣) : (كلامُ العرب : شكرتُ لك وشكرتُك، ونصحتُ لك ونصحتُك ، والفصيحُ هو الأوَّل) (٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا نُرِبِهُ مِنكُمْ جَزَلَهُ وَلَا شُكُورًا ﴾ [الإنسان : ٩] ، والشُّكُور : جمع شُكْر ، وكذلك الكُفُور بضم الكاف والفاء : جمع كُفْر ، وقد يكونان مصدرينِ ، قاله الأخفش (٥) .

BracyOranna Comment. I promo Davina YOUR

⁽۱) انظر « الغريبين » (۱۰۲۳/۳) ، وابن عرفة : هو المعروف بنفطويه .

⁽٢) انظر « الغريبين » (٣/ ١٠٢٣) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقال) بدل (قال) .

⁽٤) انظر « معاني القرآن » له (ص ٩٢) .

⁽٥) انظر « معاني القرآن » له (٢/ ٥٦٠) .

والشُّكْرُ: هو الثناءُ باللسان للعارفة (١) ، ومعرفةُ الإحسان من المحسِنِ اللهالية (٢) .

وفي الحديث: « مَنْ أُوليَ إليهِ نعمةٌ فليشكرُها »(٣)؛ أي : فلينشرها (٤). قال القُتَيبيُّ : (الحمدُ : الثناءُ بالآلاء ، والشكرُ : الثناء بالنعماء)(٥) . وقد يكون الشُّكرُ بمعنى : النموِّ والزيادةِ ، ومنه قولُ العرب في أمثالها : (أشكرُ من بَرُّوقَةٍ) ؛ وهي شجرةٌ تنمو وتخضرُ بالسحاب من غير مطر (٢) .

والشَّكَرُ بفتح الشين والكاف: الامتلاءُ، وفي حديث يأجوجَ ومأجوجَ : « وإنَّ دوابَّ الأرضِ تسمنُ وتشْكَرُ شَكَراً مِنْ لحومِهم » (٧) ؛ أي : تمتلئ من لحومهم ؛ يقال : شَكِرَتِ الدابَّةُ تَشْكَرُ شَكَراً ؛ إذا امتلاً ضَرعُها لبناً ، وشاةٌ شَكْرىٰ (٨) .

والشكيرُ : النبْتُ الذي ينبتُ في أصلِ نبتٍ قد زكا وأفرخ ؛ قال عمر بن

Gracio Darinaca Coccos L. Laccoco Darinaca O Daring

⁽۱) العارفة: المعروف؛ وهو كل ما تعرفه النفس من الخير وترتاح إليه . انظر التهذيب اللغة » (۲۰۸/۲) .

⁽٢) انظر « الغريبين » (٣/ ١٠٢٣) ، وعبارته : (الشكر : الثناء باللسان للعارفة مأتاها ، وقال غيره _ يعني : غير ابن عرفة _ : الشكر : معرفة الإحسان والتحدث به) .

⁽٣) رواه القضاعي في « مسند الشهاب » (٣٧٦) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، وفيه : (أُزِلَتْ) بدل (أولي) ، ومعنىٰ (أزلت) : أسديت إليه ، واصطنعت عنده .

⁽٤) ومعنى (فلينشرها) : فليتحدَّث بها . انظر « الغريبين » (٣/ ١٠٢٣) .

⁽٥) انظر «غريب القرآن » له (ص١٩) ، والآلاء: النعم المتوالية ، أو العظيمة ، وكأنه أراد هنا العامة ؛ ليصحَّ التفريق بين الحمد والشكر .

⁽٦) تقدم المثل (١/١٦٥).

⁽٧) رواه الترمذي (٣١٥٣) ، وابن ماجه (٤٠٨٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽۸) انظر « الغريبين » (۱۰۲۳/۳) .

arodolorunodomminim lorunodoloruñ

عبد العزيز لرجل: يا هلالُ ؛ أبقيَ من كهول بني مُجَّاعةَ أحدٌ ؟ قال: نعم، وشكيرٌ كثيرٌ (١) ؛ أي: ذُريَّةٌ صغارٌ (٢) ، شبَّههم بشَكيرِ الزرع ؛ وهو ما ينبتُ صغاراً في أصوله.

والشَّكْرُ بفتح الشين وسكون الكاف : الفَرْجُ ؛ قال يحيى بنُ يَعْمَرَ لرجل طالبته زوجتُهُ بالمهر : أنْ سألتَكَ ثمنَ شَكْرِها وشَبْرِكَ أنشأتَ تَطُلُها وتَضْهَلُها ؟! (٣).

قال المبرِّدُ: (شَكْرُها: فرجُها)(٤)، وأنشد(٥): [من الطويل]

صَناعٌ بإشفاها حَصَانٌ بشَكْرِها جَوادٌ بقوتِ اليومِ والعِرْقُ زاخِرُ وقد يكون الحمدُ موضوعاً موضعَ الشُّكْر، كما بيَّناه في تفسير (الحميدِ) من أسماء الله عزَّ وجلَّ (٦).



⁽١) رواه ابن زنجويه في « الأموال » (٢/ ٦١٤)، وأورده الأزهري في « تهذيب اللغة » (١١/١٠) .

⁽٢) وعبارة ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٢/ ٥٨٦) : (يريد : أن فيهم أحداثاً) ، وانظر « الغريبين » (٣/ ١٠٢٤) .

 ⁽٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٥٨١/٢) ، و« الغريبين » (٣/١٠٢٤) ،
 والشَّبْر : الجماع ، وتَطُلُها : تدافعها وتماطلها ، وتَضْهَلُها : تعطيها نزراً قليلاً ،
 ولا توفيها حقها من مهرها . انظر « تهذيب اللغة » (٦٣/٦) .

⁽٤) انظر « الكامل » (١/ ٦٣) .

⁽٥) انظر «الغريبين» (٣/ ٢٠١٤)، والبيت لأبي شهاب الهذلي كما في «شرح أشعار الهذليين» (ص ٦٩٥)، وقوله: (صناع بإشفاها) يعني: عينها؛ أي: تصنع في القلوب بلحظها صنيع الإشفى؛ وهي مثقب الإسكاف، وقوله: (والعرق زاخر) يعني: تجود بقوتها عند الجوع وهيجان الدم والطبائع. انظر «المخصص» (١٦٤/١)، و«لسان العرب» (جود).

⁽٦) انظر (٢/٣٧).

الفصل الثاني في بيب ان معنى (الث كر) و(الشاكر) على مذاهب المتكلمين وفي بيب ان من تصح الث كرعلى مذهب

حقيقة الشكر عند أصحابنا: الاعتراف بنعمة المُنعِم على طريق الخضوع (١) ، من قِبَلِ أنه إن اعترف بنعمة المُنعِم على طريق الاستهزاء ، أو على وجه الاستحقارِ . . لم يكن شاكراً (٢) .

وما يؤكد أن الشكر الاعتراف بنعمة المنعم: أنه عمل القلب ؛ وقد سُئل عليه الصلاة والسلام عن خير الحال ، فقال : « أفضلُهُ لسان ذاكر ، وقلب شاكر » ، رواه الترمذي =

CONTRACTO DOCUMENTO TO TOUR DE LA COMO DOCUMENTO TOURS DE LA COMO DE LA COMO

⁽۱) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٥) : (الشكر في الحقيقة : هو الاعتراف بنعمة المنعم) ، وبهاذا عرّفه قاضي المعتزلة الهمذاني ، وزاد : (مع ضرب من التعظيم ، ولا بدّ من اعتبار الوصفين جميعاً ؛ لأنه لو اعترف بنعمة المنعم ولم يعظم ؛ فقال : هاذا ثوب كسانيه فلان ، وسكت . . لم يكن شاكراً ، ولو عظم من دون الاعتراف ؛ فقال : فعل الله لفلان كذا وكذا ، ولم يذكر النعمة ولا اعترف بها . . لم يكن شاكراً أيضاً ، وإنما يكون شاكراً إذا جمع بين الأمرين جميعاً فقال : هاذا ثوب كسانيه فلان جزاه الله عني خيراً ، أو شكر له صنيعه وفعله) . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٨١) .

⁽٢) وبهاذا تعلم: أن الاعتراف بنعمة المنعم بأنه أنعم بها على المنعَم عليه.. هو عين الشكر، وما زاد فهو تأكيد له ؛ كالتحدُّث الوارد في قوله سبحانه: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثُ ﴾ [الضحى: (الفحى: ١١]، والعمل الوارد في قوله تعالى: ﴿ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُردَ شُكُراً ﴾ [سبأ: ١٣] ؛ بإتيان المأمورات، واجتناب المنهيات.

grace oran race accommens partace orang

فأما شكرُ الله عزَّ وجلَّ عبادَهُ: فإنما هو جزاؤُهُ إيَّاهم على شكرهم (١٠). ومتى كان الاعترافُ الذي ذكرناه باللسان كان شكراً بالقلب (٢٠).

وبيننا وبين القدريَّة في هاذه المسألةِ خلافٌ في موضعين :

أحدُهما: أنَّا نقولُ: إن وجوبَ شكر المُنعِم من طريق الشرع، فأما العقلُ فلا يُوجِبُ على ترك الشكر عقاباً، ولا على فعله ثواباً (٣).

وزعمت القدريَّةُ: أن شكرَ المُنعِم من طريق العقل واجبٌ^(٤)، وفيهم مَن ادَّعى العلمَ بوجوبه في بَدائِهِ العقول^(٥).

HONO DANING COCOME LO DOCUMBRICA O DANIE

ت (٣٠٩٤) من حديث سيدنا ثوبان رضي الله عنه ، ومع هاذا فقد جعل الإمام الرازي التعظيم
 من أركان الشكر في « مفاتيح الغيب » (١٩/٨٨) في أحد مواطن الحديث عن الشكر .

⁽١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٠) .

⁽٢) قال العلامة العطار في «حاشيته على شرح جمع الجوامع» (١٢/١) : (المراد بالتحدُّث بالنعمة هنا : الاعتراف بين يدي الحق بها ، فتكون من باب الشكر أيضاً ، وبه يندفع ما يقال أيضاً : إن العبد مأمور بالتحدث بالنعمة مع غير الله ، لا مع الله تعالى ، والخطاب هنا معه سبحانه) .

⁽٣) بل هو مجوِّز لهما ، وبه تعلم : أن المراد بالشكر هنا : ما يلزم من فعله الثواب ، ومن تركه العقاب ، والثواب والعقاب شرعيان عند أهل الحق ، عقليان محضان عند المعتزلة ، وسيأتي تفصيل المسألة . انظر « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص٣٣٨) ، ومن جملة ما قاله (ص٣٣٩) : (نحن لا ننكر أن العاقل يستحثُّهُ طبعه على الاحتراز من الضرر موهوماً ومعلوماً ، فلا يُمنع من إطلاق اسم الإيجاب على هاذا الاستحثاث ؛ فإن الاصطلاحات لا مشاحَّة فيها ، وللكن الكلام في ترجيح جهة الفعل على جهة الترك في تقرير الثواب والعقاب ، مع العلم بأن الشكر وتركه في حقِّ الله تعالىٰ سيَّانِ ، لا كالواحد منًا) .

⁽٤) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٧٧) .

⁽٥) وهاذه البداهة راجعة لما جُبلَتْ عليه القلوب من حبِّ من أحسن إليها ، وهاذا أمر لا ينكره أهل السنة ، وللكن هاذه المحبة وهاذا الشكر الناشئ عنها لا يلزم منه وجود الثواب ومن تركه العقاب. . إلا بخطاب شرعي ، والله يقضي ويحكم ما يريد .

TACTO DATING COMMISSION DATING CO DATE

وتحقيقُ هاذا القولِ يؤدِّي إلى مذاهب البراهمة المنكرينَ للشرائع في قولهم : إن التكليف كلَّهَ من جهة العقل ، وليس للرُّسُلِ مدخلٌ في باب التكليف على وجه (١) .

وكلُّ قولٍ يؤدِّي إلى موافقة البراهمة في تعطيل النبوَّات. فذلك باطلٌ . والخلافُ الثاني : أنَّا نقولُ : إن القدريَّة لا يصحُّ على أصولها شكرُ الله عزَّ وجل على نِعَمِهِ ، ولا حمدُهُ على شيءٍ من أفعاله وصفاته ؛ لأنهم إن شكروه على الإيمان والطاعاتِ . فليست هي من أفعالِ الله تعالى ، بل هي من أفعالهم بزعمهم ، فليشكروا أنفسَهم عليها .

وإن قالوا: إن الله عزَّ وجلَّ قد أوجب الشكرَ عليها. . فقد زعموا أنه أوجب على عباده أن يشكروه على ما لم يفعلهُ (٢) .

وقد ذمَّ الله قوماً أحبُّوا أن يُحمَدوا على ما لم يفعلوا ؛ فقال سبحانه وتعالى : ﴿ وَيُحِبُّونَ أَن يُحَمَدُوا عِمَا لَمْ يَفْعَلُواْ فَلَا تَحْسَبَنَهُم بِمَفَازَةِ مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ [آل عمران : ١٨٨] .

وإن زعموا: أنهم يشكرون الله عزَّ وجلَّ على ما أعطاهم من القدرة على الإيمان والطاعاتِ ، والتمكينِ منها بالآلات ، أو زعموا: أنهم إنما شكروه على ثواب الإيمانِ والطاعةِ .

MONO DOLLAR COORDE LA JEROSO DOLLAR CO DOLLAR

⁽١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص١٢٦ ، ١٤٤) .

⁽٢) وهاذا ما يقرُّون به ، ويمثِّلون له بمن لم يطالب غريمه بالدَّين ، فهو مستحقُّ للشكر من جهته من غير فعل ينصرف إليه الشكر . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٧٧) ، على أن الشكر عندهم أصالةً لأجل خلق الإنسان وخلق الأسباب الداعية للإيمان ، وهي باتفاق بصنعه سبحانه ، ولاكن لن يفلتوا من حديث الإيجاب عليه تعالى الآتي ذكره .

TANGO DAN MAGO COMO COMO DAN MAGO DAN M

قيل: جميعُ ذلك عندكم واجبٌ عليه ؛ لأنكم أوجبتم عليه تكليفَ العقلاءِ ، وأوجبتم [عليه] تمكينَ المُكلَّفينَ ممَّا كلَّفهم [به] بالقدرةِ والآلاتِ الموصلة إليها ، وأوجبتم عليه ثوابَ المطيعينَ على طاعته (۱) ، والواجبُ أداؤه لا يُستحقُّ به الشكرُ ؛ ألا ترى أن من قضى ديناً واجباً عليه لم يستحقَّ بذلك الشكرَ على من قضى دينه ؟!

ومن ذهب من القدريَّة إلىٰ قول معمر: فلا يصحُّ على أصله وجوبُ شكرِ الله على القدرةِ والحياةِ والتمكينِ من الإيمان؛ لأن من أصله: أن الله عنَّ وجلَّ لم يَخلُقُ شيئاً من الأعراض، فكيف يصحُّ شكرُهُ بما لم يفعله ؟! (٢).

فبانَ من هلذا الفصل: أن شكرَ الله عزَّ وجلَّ لا يصحُّ وجوبُهُ على أصول القدريَّة (٣).

فأما علىٰ أصولنا: فيصحُّ وجوبُ شكره.

لأنَّا إن شكرناه على إيماننا وطاعتِنا وتوحيدِنا له ومعرفتِنا به. . فجميعُ

Brace O Darrace Coccos L. Asoccos Darrace O Darra

⁽۱) انظر (۱/۲۱۵)، (۲/۲۵).

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٤٨) .

⁽٣) وهو أفحمُ في الردِّ عليهم ، ومن جملة ما يُردُّ به عليهم : أن العقل إذا أوجب الشكر ألفائدة ترجع إليه تعالى ، أو مع الاعتراف بأن الشكر وعدمه في حقه سيان ؟ ويستحيل أن يكون لفائدة ، ومن قضى بوجوب الشكر مع عدم الفائدة فذاك حكم الجهل ، لا حكم العقل .

بقي أن ترجع الفائدة إلى العبد ، وللكنها في الحال تعب محض ، وفي المآل تحتاج إلى مرجح ، وذاك هو خطاب الشرع ، فرجع وجوب الشكر للشرع لا للعقل . انظر «الاقتصاد في الاعتقاد» (ص٣٣٨) .

grace of the race of the particle of the parti

ذلك عندنا من فعله ، فشكرناهُ على فعله بنا ، وإنعامِهِ علينا(١) .

وإن شكرناه على ما خلق لنا من الحياة والقدرة وصحّة الأبدان والتمكين من الطاعة. . فذلك كلَّهُ فعلٌ منه ، وهو متفضّلٌ بفعله ، ولم يجب عليه فعلُ شيء منه بنا ، ولو ترك فعلَ ذلك كلِّهِ كان بتركه عادلاً ، كما كان بفعله متفضّلاً ، والمتفضِّلُ بالنعمة مستحقُّ للشكر عليها .

وكذلك إن شكرناه على ما يُظهِرُ في العاقبة من ثوابه للمطيعينَ على طاعتهم. . فذلك أيضاً فضلٌ منه غيرُ واجب عليه، والتفضُّلُ مُوجِبٌ للشكر (٢) . فلذلك صحَّ شكرُهُ على أصلنا ، دون أصل مخالفينا .



(۱) قال حجة الإسلام في « إحياء علوم الدين » (٧/ ٢٩٠) : (ليس في الوجود غيرُ الحي القيوم ، وهو الواحد الصمد ، فإن نظرت من هاذا المقام علمت أن الكل منه مصدره ، وإليه مرجعه ، فهو الشاكر وهو المشكور ، وهو المحبُّ وهو المحبوب .

ومن ها هنا نظر حبيبُ بن أبي حبيب حيث قرأ قوله تعالى : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَهُ صَابِرًا نِعْمَ ٱلْعَبْدُ إِنَّهُۥ أَوَّابُ﴾ [صَ : ٤٤] ، فقال : وا عجباهْ ! أعطىٰ وأثنىٰ .

أشار إلى أنه إذا أثنى على عطائه فعلى نفسه أثنى ، فهو المثني وهو المثنى عليه) .

ومع هذا: قلنا بوجوبه شرعاً لا عقلاً ، فالوجوب في كلام المصنف اصطلاحيًّ في مجاراة خصومه ، على أن الشكر واجبٌ ، إلا أن مُدْرَكَهُ شرعي لا عقلي ، وقد قال الإمام الغزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص٣٤١) : (ليس شرطُ الواجب أن يكون وجوبه معلوماً ، بل أن يكون علمُهُ ممكناً لمن أراده) ، وهذا الذي ينبَّهُ عليه الرُّسُل عليهم الصلاة والسلام ، فالوجوب في كلام المصنف راجع إلى الرجحان ، والموجب على الحقيقة هو الله سبحانه وتعالى .

والخلاصة : ما قاله الحجة الغزالي في « الاقتصاد » (ص٣٤٣) : (الوجوب : هو الرجحان ، والمعرِّف للمحذور الرجحان ، والموجِبُ : هو الله تعالىٰ : والمخبرُ : هو الرسول ، والمعرِّف للمحذور وصدق الرسول : هو العقل ، والمستحثُّ علىٰ سلوك سبيل الخلاص : هو الطبع) .

CONTRACTO COCCOOK . V SOCCOO VANTACKO VALVE

ratoration monomer particles grandorannanorannan aminima rannanorannanorannan andaonorungonorunga momente on norungaonorungaonoru A CO D Deverand Commences of

TO DOWNER COMMENT OF PROPERTY OF THE PROPERTY

BLOGO DOLLING COMMON DOLLING CO DOLLA

گرماجب دمن اسما دانندعزوجل مما في اُول حرفب منه الصا د

قد ذُكِرَ مِنْ أسمائِهِ عزَّ وجلَّ : الصادقُ ، والصبورُ ، والصمدُ ، وجميعُ ذلك مذكورٌ في الخبر المذكورِ في تسعة وتسعين اسماً (١) .

وسنذكرُ شرح كلِّ واحدٍ منها على انفراده إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



⁽١) انظر (١/ ٤٤٧ ، ٤٤٩) .

ز وکرمعنی(الصمد)

قد قيل في (الصَّمد) : ثلاثة أقوال :

أَحدُها : أنه الذي لا يَطْعَمُ (١) ، رُوِيَ ذلك عن الأعمش (٢) ، واستدَلَّ بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهُو يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ [الانعام : ١٤] (٣) .

وفي ذلك: إبطالُ قول من زعم من النصارى أن عيسى إله ، وقال الله تعالى في عيسى وأمّه عليهما الصلاة السلام: ﴿ كَانَا يَأْكُلُانِ الطّعَامَ ﴾ [المائدة: ٧٥] (٤) ، فبيَّنَ بذلك: أن الذي يأكلُ ويشربُ لا يكونُ إليهاً .

وفي ذلك : دَلالةٌ على أن كلَّ محتاجٍ إلى شيءٍ فهو غيرُ إله ، والإللهُ : هو الغنيُّ عن كلِّ ما سواه .

والقولُ الثاني : أن الصَّمد : هو الذي لا جوفَ له ، قاله السُّدِّيُّ (٥) .

Bracko Darinack Coccent LI Laconso Darinacko Darid

⁽١) يقال : طَعِمَ يَطْعَمُ طُعْماً فهو طاعم ؛ إذا أكل أو ذاق . انظر « الصحاح » (طع م) .

⁽۲) انظر «الزاهر» (۸۲/۱) ، وروى الطبري في «تفسيره» (۲۶/۲۶) مثله عن الشعبي .

 ⁽٣) وقراءة الأعمش كما في « الدر المصون » (٤/٥٥٧): (ولا يَطْعَم) ، وهي قراءة جمع منهم أبو عمرو بن العلاء .

⁽٤) انظر ُ « الزاهر » (٨٣/١) .

⁽٥) وروى الطبري في " تفسيره " (٢٤/ ٦٩٠) مثله عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ،= 🌡

ALTO LOCALITACIO COMO COMO LOCALITACIO LOC

ويقالُ لِما ارتفعَ من الأرض بغير تجويف فيه: صَمْدٌ ؛ بإسكان الميم (١) ، وبناءٌ مُصمَدٌ ؛ أي : عالٍ غيرُ مجوَّف (٢) .

وتكونُ فائدةُ هاذا القول: إبطالَ قول المشبّهة من اليهود والهشاميّةِ والجواربيّةِ الذين زعموا: أن معبودَهم صورةٌ مجوّفةٌ، وقالوا: نصفُهُ الأعلى مجوّف ، ونصفُهُ الأسفلُ مُصمَت ، كما ذهب إليه هشامُ بن سالم (٣).

فأخبر الله عزَّ وجلَّ أنه صمدٌ ليس له جوفٌ ولا تركيبٌ ولا صورةٌ ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً .

والقولُ الثالثُ : ما ذهب إليه أهلُ اللغة بلا اختلافِ بينهم أن الصمدَ : السيدُ الذي قد انتهى إليه السؤدَدُ (٤) ، والمصمودُ في النوائب ؛ قال الشاعر (٥) :

لقد بكَّرَ الناعِي بخَيْرَيْ بني أسد بعمرِو بنِ مسعودٍ وبالسيِّدِ الصمد

Prox O Darina Comment 1 Lamon Darina VO Darin

⁼ وعن مجاهد ، والحسن البصري ، وسعيد بن جبير ، وابن المسيب ، والضحاك .

⁽۱) انظر « العين » (۷/ ۱۰۶) ، و « الغريبين » (۱۰۹۷) .

⁽٢) ويقال : بناء مصمَّدٌ ؛ كمعظَّم ؛ أي : بناء مقصود . انظر « لسان العرب » (ص م د) .

⁽٣) هشام بن سالم: هو الجواليقي ، والهشامية فرقتان: الأولى: نسبة إلى هشام بن الحكم الرافضي ، ويغلب عليها لقب الحكمية ، والثانية: نسبة إلى هشام بن سالم الجواليقي ، وانظر (١/ ٣٢٢) ، (٢/ ٢٠٠) .

⁽٤) روى ابن أبي عاصم في « السنة » (٦٧٨) عن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : (الصمد : السيد الذي انتهى سؤدده) ، والسؤدد : السيادة والشرف .

⁽٥) البيت متنازع النسبة ؛ فقيل : هو لامرأة من بني أسد كما في « البيان والتبيَّن » (١/ ١٨٠) ، ولسبرة بن عامر الأسدي كما في « سمط اللآلي في شرح أمالي القالي » (١/ ٩٣٢ _ ٩٣٢) ، وفي المصدرين : (ألا) بدل (لقد) .

BLOCIO DAN FLANTON DE LA FRANCIO DAN E

وقال عمرُو بن الأسلع ؛ يعني : حذيفة بن بدر (١) : [من السبط] علوتُهُ بحُسامٍ ثمَّ قلتُ لهُ خَذْها حُذَيفُ فأنتَ السيِّدُ الصَّمدُ

أي : الذي يَصمُدُ إليك الناسُ في أمورهم .

وقيل: الصمدُ: السيدُ الذي صَمَدَ له كلُّ شيءٍ ؛ أي: قصدَ قصدَهُ (٢).

وتأويلُ صمودِ الأشياء لله عزَّ وجلَّ : دَلالةُ كلِّ شيءٍ عليه بأنه الصانعُ الأحدُ ، القديمُ الماجدُ ، ومن عرفَهُ قصدَهُ بالرغبة إليه والرهبة منه ؛ يقال من ذلك : صَمدْتُ صَمْدَهُ ؛ أي : قصدتُ قصدَهُ (٣) .

وفي حديث عمرَ رضي الله عنه : (إياكم والطعنَ في الأنساب ، فوالذي نفسُ عمرَ بيده ؛ لو قلتُ : لا يخرجُ من الباب إلا صمدٌ . . ما خرج [إلا] أقلُّكُم)(٤) .

وفي ذلك دليلٌ على أن معنى (الصمدِ) ما ذكرناه من السؤدَد^(ه) .

ENCLOSONING COMMITTED SOCIETA COSOCIA

⁽۱) انظر «الزاهر» (۱/ ۸٤) ، و «الأمالي» (۲/۸ ۲۸) .

⁽٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٥٢/٥) .

⁽٣) انظر « العين » (١٠٤/٧) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (إلى)، والخبر أورده الأزهري في «تهذيب اللغة» (١٠٦/١٢)، والهروي في «الغريبين» (١٠٩٧/٤) وزادا: (قال شمر: هو الذي انتهى في سؤدده)، وروى بعضه في حديث طويل ابنُ شبة في «تاريخ المدينة» (٧٩٧/٣)، وليس فيه الشاهد.

⁽٥) وهو ما اختاره الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٢٦٥) ؛ حيث قال : (الصمد : هو الذي يُصمَدُ إليه في الحوائج ، ويقصد إليه في الرغائب ، إذ ينتهي إليه منتهى السؤدد).

BLICH O DOLL FOR COMMON COMPANY OF THE BOLL OF THE BOL

وللكنَّا إذا تأوَّلنا الصمد : على معنى [مَنْ يصمدُ] إليه في النوائب^(١). . كان من صفاته الفعليَّةِ .

وإذا قلنا: إن الصمدَ الذي لا جوفَ له ، أو الذي لا يَطعَمُ. . كان من صفاته الأزليَّةِ التي استحقَّها لنفسه (٢) ، وكان في الأزل صمداً على هـٰذا التأويل ، وبالله التوفيقُ في كلِّ شيء .

NOTO DANNE COMO LA LOS CONTRACTO DANNES

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (الصمد) .

⁽٢) وهي راجعة إلى صفة المخالفة للحوادث من صفات السلوب.

ذكرمعنى (الصبور) من أسما دانندعزوجل

قال أبو العباس المعروف بالمبرِّد: (الصبرُ ثلاثةُ أشياءَ: الحبسُ ، والإكراهُ ، والجرأةُ)(١) .

فالصبرُ بمعنى الحبسِ : كما روي في الحديث : (أنه نهى عن قتلِ شيء مِنَ الدوابِّ صبراً)(٢) .

قال أبو عبيد: (هو أن يُحبسَ من ذوات الروح [شيءٌ] حيّاً ، ثم يُرمَى حتى يُقتلَ)(٣) .

وفي الحديث أيضاً : (نهئ عن المصبورة)(٤) ، و(نهئ عن صبرِ ذي الروح)(٥) ، وكلُّ قد جاء في الحديث .

⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (١٠٦٠/٤) ، و« الغريبين » (١٠٦٠/٤) عن أبي العباس دون لقب ، فيحتمل أن يكون ثعلباً ، والله أعلم .

⁽٢) رواه مسلم (١٩٥٩) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما .

⁽٣) انظر « غريب الحديث » (١/ ٢٥٤) ، و « الغريبين » (١٠٦٠ /) .

⁽٤) أورده عبد الرزاق في «مصنفه» (٤/٥٢٣) عن مجاهد بلفظ: (نهئ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل المصبورة)، وروى البخاري (٥٥١٣) عن سيدنا أنس رضي الله عنه: (نهى النبيُّ صلى الله عليه وسلم أن تصبر البهائم)، وروى الترمذي (١٤٧٣) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه قال: (نهئ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل المُجثَّمةِ ؛ وهي التي تصبر بالنبل).

⁽٥) رواه أبو يعلىٰ في « مسنده » (٢٤٩٧) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

وفي الحديث الذي أمسكه رجلٌ وقتله آخرُ أنه قال : « اقتلوا القاتلَ ، ﴾

وفي الحديث الذي امسكه رجل وقتله اخرُ انه قال: « افتلوا الفاتل ، واصبروا الصابر »(١) ؛ يعني: احبسوا الذي حبسَهُ للموت حتى يموت كفعله

ومنه يقالُ للرجل يُقدَّمُ فتُضربَ عنقُهُ: قُتِلَ صَبْراً ؛ أي : محبوساً مُمسَكاً (٣) .

والإكراهِ (٤): كقولهم: قُتِلَ صَبْراً ؛ أي: أُكرِهَ على القتل.

والجرأة : كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَا آصْبَرَهُمْ عَلَى ٱلنَّارِ ﴾ [البقرة : ١٧٥] ؟ أي : ما أجرأهم عليها ! (٥) وقيل : ما أصبرَهم علي أعمال أهل النار ! (٦) .

⁽۱) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (۸/ ٥) عن إسماعيل بن أمية مرسلاً بلفظه هنا ، ورواه الدارقطني في « سننه » (٣٢٧٠) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أمسك الرجل الرجل وقتله الآخر . . يُقتَلُ الذي قَتل ، ويُحبسُ الذي أمسك » .

⁽٢) انظر « غريب الحديث » لابن سلام (١/ ٢٥٥) ، و« الغريبين » (٤/ ١٠٦٠) .

 ⁽٣) كقتل سيدنا خُبيب الأنصاري رضي الله عنه ؛ وعند البخاري (٣٠٤٥) : (فكان خُبيب هو سنَّ الركعتين لكل امرئ قُتل صبراً) ، وفي « الغريبين » (٢٠٦٠/٤) زيادة :
 (على القتل) .

⁽٤) معطوف على (الحبس) في قوله قبل : (فالصبرُ بمعنى الحبسِ) .

⁽٥) قاله قتادة والحسن البصري وغيرهما . انظر رواياتهم في « تفسير الطبري » (٣/ ٣٣١) .

آ) قاله مجاهد ؛ يعني : ما أجرأهم على النار بعملهم بأعمال أهل النار ، وتكون (ما) على هاذا القول بمعنى التعجب ، وقال عطاء والسدي وغيرهما بأن (ما) للاستفهام ، ومعنى الآية على هاذا الوجه : ما الذي صبرهم ؟! وأي شيء صبرهم على النار حين تركوا الحق واتبعوا الباطل ؟! انظر «تفسير الطبري» (٣٣٣٣) ، و الكشف والبيان» (٢/٨٤) ، و الغريبين » (١٠٦٠/٤).

Gracio Danna Commono Danna Co Dana

ويقالُ في الصبر بمعنى الإكراه: أصبرَ الحاكمُ فلاناً على يمين ؛ إذا أكرهَهُ (١).

وقال آخرون: الصبرُ: بمعنى الدوام على الشيء، وقولُهُ: ﴿ فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ ؛ أي: ما أدومَهم [عليها]! (٢).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱصْبِرُواْ ﴾ ؛ أي : اثبتوا علىٰ دينكم ، ﴿ وَصَابِرُواْ ﴾ [آل عمران : ٢٠٠] ؛ أي : صابروا أعداءَكم في الجهاد ، واثبتوا في قتالهم (٣) .

وقال آخرون: صبرُ المؤمنينَ علىٰ ثلاثة أقسام: صبرٌ علىٰ طاعة الله ، وصبرٌ عن معاصيه ، وصبرٌ على الصبر على طاعاته وتركِ معصيته (٤) ، وذلك أشدُّ وجوهِ الصبر ، ولذلك قال الشاعر (٥) : [من الطويل]

. والصبر مثلُ اسمِهِ صَبْرُ

انظر « تهذیب اللغة » (۱۲۲/۱۲) .

وأشجيتُ أيامي بصبرٍ جلونَ لي عواقبَهُ والصبرُ مثلُ اسمِهِ صبرُ قال الجوهري في « الصحاح » (ص ب ر) : (والصَّبِرُ بكسر الباء : هاذا الدواء المرُ ، ولا يسكَّن إلا في ضرورة الشعر) ، وكذا يقال في البيت الآتي .

CONTRACTOR COCCALL I VINDOCO VANTACA O VALVE

 ⁽۲) قاله الكسائي وقطرب . انظر «غريب القرآن» لابن قتيبة (ص ۷۰) ، و« الكشف والبيان» (٤٨/٢) ، يعني : ما أدومهم على أعمال أهل النار ، أو بمعنى الاستفهام : ما الذي أصبرهم على النار؟! ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيها) .

⁽٣) قاله الحسن البصري وقتادة وغيرهما . انظر روايته في « تفسير الطبري » (٧/ ٢٠٥) .

⁽٤) هو قول الخلنجي . انظر « تهذيب اللغة » (١٢٢/١٢) .

⁽٥) شطر بيت لأبي تمام في « ديوانه » (٤/ ٧١) ، والبيت بتمامه :

ALO SOLLE COMMENDE SOLLE COLORA

وقال بعضُ أهل العصر : [من الطويل]

يقولونَ لي صَبْراً وقد ناءَ بي صَبرِي وصبري على صبري أمرُّ مِنَ الصَّبْرِ وقال قومٌ: الصبرُ: منع النفس عمَّا يَشينُها (١).

وعبَّرَ آخرون عنه بأن قالوا: الصبرُ حبسُ النفسِ عن شهواتها (٢).

واستدلَّ بتسميتهم لشهر رمضان: شهرَ الصبر؛ لصبر [الصائمين] فيه أنفسَهم عن شهواتهم (٣).

وهاذا إنَّما يصحُّ في صفات الصابرين من العالَم ، ولا يليقُ بصفات الله عزَّ وجلَّ ؛ لأنه لا يجوزُ عليه إرادةُ ما يقالُ فيه : إنه اشتهاهُ (٤) .

وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّلَوْةِ ﴾ [البقرة: ١٥]. . فقد قيل : إنه أرادَ بالصبر الثباتَ على الدين (٥) .

BURGO DANING GIIII LI JAMES DANING O DANI

انظر « تفسير الطبري » (۱ / ۱۱) .

 ⁽۲) قاله أبو عثمان الحيريُّ أو المغربيُّ . انظر «حقائق التفسير» (۳۹/۲) ، و « الأمد الأقصىٰ » (۲/ ۳۹) .

 ⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٠٦٠) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (العالمين) ،
 والمثبت من « الغريبين » .

⁽٤) قال القاضي الباقلاني في « تمهيد الأوائل » (ص٤٨): (إن قال قائل: فهل تجوز عليه الشهوة ؟

قيل له: إن أراد السائل بوصفه بالشهوة الإرادة لأفعاله.. فذلك صحيح في المعنى ، غير أنه قد أخطأ وخالف الأمة في وصفه القديم بالشهوة ؛ إذ لم يكن ذلك من أوصافه وأسمائه ، وإن أراد بوصفه بالشهوة توقان النفس وميل الطبع إلى المنافع واللذات.. فذلك محال ممتنع عليه).

⁽۵) انظر « الغريبين » (٤/ ١٠٦٠) .

procedo por monto commento por monto por mario

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم ﴾ [الكهف: ٢٨] ؛ أي : اثبُتْ معهم ، ودُمْ على صحبتهم .

وإذا صحَّ هاذا فالصَّبُورُ: مبالغةٌ من الصابرِ، والصبَّارُ: أكثرُ مبالغةً من الصبور، كما أن الغفورَ: مبالغةٌ من الغافر، والغفَّارَ: أكثرُ مبالغةٌ منه (١).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِـكُلِّ صَــَبَارِ شَـكُورِ ﴾ [ابراهيم : ٥] ؛ أي : كثيرِ الصبرِ على طاعة الله عزَّ وجلَّ ، كثيرِ الصبرِ عن معاصيه (٢) .

وقال ابن مسعود: (الإيمانُ نصفانِ : نصفُهُ صبر ، ونصفُهُ شكر)^(٣) ، ثمَّ تلا قولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِكُلِّ صَــَبَّادٍ شَكُودٍ ﴾ .

[اختلافُهم في إطلاقِ اسمِ (الصَّبُورِ) عليهِ سبحانَهُ] وإذا صحَّ ما ذكرناه : فقد اختلفوا في إطلاق اسمِ (الصبورِ) على الله عزَّ وجلَّ :

فامتنعَ منه أكثرُ القدريَّة ؛ لدعواهم : أن الصبر احتمالُ المكارهِ

BURNEY OF DAY WAS COMMENTAL OF DAY OF THE PROPERTY OF THE PROP

⁽۱) وعبارة الأزهري في «تهذيب اللغة » (۱۲۰/۱۲): (أما الصبور: فالمقتدر على الصبر ؛ كما يقال: قتول وضروب ؛ أي: فيه قدرة على ذلك ، والصبار: الذي يصبر وقتاً بعد وقت).

⁽٢) انظر « تفسير الطبرى » (١٦/ ٥٢٣) .

٣) روى البيهقي في « شعب الإيمان » (٩٢٦٤) هاذا الخبر مرفوعاً من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه ، وروى البيهقي أيضاً في « شعب الإيمان » (٤٧) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه موقوفاً : (الصبر نصف الإيمان ، واليقين الإيمان كله) ، ثم قال : (وقد روي هاذا من وجه آخر غير قوي مرفوعاً ، وروينا عن ابن مسعود من أقواله في هاذا المعنى شواهد) .

rato Dannato commono Dannato Torna

والمشاقُّ التي لا تجوزُ على القديم .

وقال جمهورُ الأمّة بإطلاق هاذا الاسم (۱) ؛ لأنه قد جاء في حديث صفوان بن صالح عن أبي هريرة ، وهو من الأحاديث التي أجمع أصحاب الحديث على صحّتها (۲) ، ولِمَا رواه أبو عبد الرحمان السلميُّ عن أبي موسى الأشعريِّ : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « ما أحدُ أصبرُ على أذي مِنَ اللهِ ؛ إنَّهُ يُشرَكُ بهِ ويُجعَلُ له ولدٌ ، وهو يرزقُهم ، ويدفعُ عنهم ، ويعافيهم » (۳) .

واختلف المثبتون لهاذا الاسم في معناه :

فمنهم من قال: معناه: الحليم (٤) ؛ لأنه لا فرق بين أن يقال: حَلُمتُ عن فلانٍ فيما أتاه، وبين قولك: صَبرْتُ على سوء فعلِهِ فيما أتاه، والله تعالى حليم ، وصبورٌ على معنى: أنه حليم (٥).

Brack @ Darring Touring Darring Warning

⁽۱) قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصىٰ » (۱۳۳/۲) : (قال علماؤنا رحمة الله عليهم : لسنا نقطع بهاذه التسمية ، وإن جوّزناها على معنى دون معنى ، وقد ذكروا أمثالها مما لم يرد به قرآن ولا سنة ولا خبر صحيح ، وقد استعملوا ما فيه أثر ضعيف)، وتقدم (١/ ٤٤٨) أن المصنف يرى صحة أثر سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وإن قيل بالضعف فشواهدُ القرآن والسنة المشتقةُ دالة على صحة إطلاق هاذا الاسم .

⁽٢) يعني : حديث « إن لله تسعة وتسعين اسماً » ، وقد تقدم (١/ ٤٤٧) .

⁽٣) رواه بنحوه البخاري (٧٣٧٨) ، ومسلم (٢٨٠٤) ، وقوله : (أصبر) بالنصب هو خبر (ما) الحجازية ، وبالرفع على عدم الإعمال هو رواية أبي ذر . انظر « إرشاد السارى » (٢٨٠١) .

⁽٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٦) .

⁽٥) قاله أبو إسحاق الزجاج . انظر «تهذيب اللغة » (١٢٢/١٢) ، وقال ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث » (٧/٣) : (والفرق بينهما : أن المذنب لا يأمن العقوبة=

grace orang common particles and

ومنهم من قال: فائدةُ وصفنا له بالصبر: نفيُ ضدِّهِ عنه ، كما أن فائدةَ ﴿ اللَّهِ الْحَلَّمِ : ينفي الجزعَ ، والله ﴿ الْحَلَّمِ : ينفي الجزعَ ، والله ﴿ الْحَلَّمِ : ينفي الجزعَ ، والله ﴿ اللَّهِ صَالِحُ مُ عَيرُ طَائشٍ ولا جازعٍ .

ومنهم من قال : معنى وصفنا له بأنه صبورٌ : يفيدُ أنه دائمٌ باقٍ ، ووصفُهُ ﴿ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

وقد جاء في اللغة: اصطبارٌ بمعنى الاقتصاص (١).

وفي حديث عثمانَ رضي الله عنه : أنه عُوتِبَ على ضربه عمَّارَ بن ياسرٍ فقال : (هاذه يدي لعمَّارِ فليصطبر)(٢) ؛ معناه : فليقتصَّ .

يقالُ: صَبَرَ فلانٌ فلاناً لفلان ، وأصبرَهُ منه ، واصطبرَ ؛ أي : حبسَهُ ، وأقصَّهُ منه ، فاقتصَّ (٣) .

= في صفة الصبور ، كما يأمنُها في صفة الحليم) .

وقال الحافظ البيهقي في «الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد» (ص١١٣): (الصبور: هو الذي لا يعاجل العصاة بالعقوبة، وهو قريب من معنى الحليم، وصفة الحليم أبلغ في السلامة من عقوبته).

(١) انظر «المحيط» لابن عباد (١٣٤/٨) ، والاقتصاص : التمكين من القصاص ؛ يقال : أقصَّهُ القاضي وأصبره .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٨٨٤٦) ، والتفسير الآتي هو لأبي محصن أحد رواة هاذا الأثر ، وكان الضاربُ لسيدنا عمار رضي الله عنه رسولَ سيدنا عثمان رضي الله عنه ؛ لأنه أمره بالانصراف فلم ينصرف ، ولم يأمر بذلك سيدنا عثمان رضي الله عنه ولا رضى به .

(٣) العبارة في «تهذيب اللغة» (١٢٢/١٢): (صبرَ فلانٌ فلاناً لوليً فلان ؛ أي : حبسَهُ ، وأصبرَهُ ؛ أي : أقصَّهُ منه ، فاصطبرَ ؛ أي : اقتصَّ .

BUCKODANING COCOO TAL BOCKOD DANING TO DANING

protoparratementon parrate

ويقالُ أيضاً : صَبَرتُ أصبُرُ بضم الباء ؛ أي : كُفُلْت به ، والصبيرُ : الكفيلُ (١) .

ومنه قولُ الحسن : (من أسلفَ سَلَفاً فلا يأخذنَّ رهناً ولا صبيراً)^(٢) . والصبيرُ : السحاب الأبيض^(٣) .

وصُبْرُ الشيء بضم أوَّله: جانبُهُ (٤) ، وفي الحديث: (سدرةُ المنتهى صُبْرُ الجنَّةِ)(٥) ؛ أي: من نواحيها ، وقيل: أعلىٰ نواحيها (٦) .

فقد ذُكِرَ ما قيل في معنى الصبرِ ، وما يشبهُ لفظُهُ لفظَ الصبر ، ونذكرُ ما قيل في مدح الصبرِ من الحكم والأمثالِ :

فمنها: ما جاء في الحديث: (أن الصبر من الدين بمنزلة الرأسِ من الجسدِ) (٧) .

MANGE BANKING COOPER LALL SOCIO DANIMACE CO DANI

⁽۱) انظر « الزاهر » (ص٥٥٥) .

⁽٢) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (١٤٠٨٤) عن الحسن أنه قال : (كان المسلمون يقولون : من سلف . . .) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٠٦١) .

 ⁽٤) انظر « العين » (١١٦/٧) ، وفي « تهذيب اللغة » (١٢١/١٢) : (صُبْرُ الشيء : أعلاه) .

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٠٩٤)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٩٤) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بنحوه، وبلفظه هنا رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٧٧٣٤) عن أبي مالك غزوان الغفاري الكوفي.

⁽٦) انظر « غريب الحديث » لابن سلام (٧٣/٤) .

⁽٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٤٠) من كلام سيدنا على رضي الله عنه ، وزاد : (وإذا ذهب الصبر . . ذهب الإيمان) .

ELOZOLOKUM MINIMA OD MINIM

وفي الحديث: «الصبرُ عندَ الصدمةِ الأولىٰ »(١) ؛ أي : عند فورة المصيبةِ وجمرتِها ، والصدمُ : ضربُ الشيء الصلدِ بمثله(٢) ، والفارسانِ ويتصادمان ، فإن ماتا من ذلك وجب لكلِّ واحدٍ منهما نصفُ ديتِهِ ، ويسقطُ نصفُها(٣) .

وكتب عبدُ الملك إلى الحجَّاج : (ولَّيتُكَ العراقينِ صدمةً ، فسِرْ إليها) ، ويقالُ : افعلِ الأمرينِ صدمةً واحدةً ؛ أي : دَفعةً واحدةً (٤) .

ويقال لعُدْوَتَيِ الوادي : الصدمتان ، كأنهما لتقابلِهما يتصادمان (٥) .

وفي حديث عليِّ رضي الله عنه أنه قال لمَنْ أصيبَ [بالمصيبة] (٦) : (إن صبرتَ مضى أمرُ الله وأنت مأجورٌ ، وإن جَزِعْتَ مضى أمرُ الله وأنت مأزورٌ) (٧) .

gracy or same LA Freeze Darring Towns

⁽١) رواه البخاري (١٢٨٣) ، ومسلم (٩٢٦) من حديث سيدنا أنس رضي الله عنه .

⁽۲) انظر « الغريبين » (٤/ ١٠٦٩) .

⁽٣) انظر «الأم» (٦/ ٩٢).

⁽٤) انظر «غريب الحديث » لابن قتيبة (٣/ ٦٨٤) ، و« الغريبين » (٤/ ١٠٦٩) ، و« النهاية في غريب الحديث » (١٩/٣) .

⁽٥) انظر « غريب الحديث » لابن الجوزي (١/ ٥٨٢) .

⁽٦) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (المصيبة) .

⁽٧) أورده العسكري في «الصناعتين» (ص٢١١)، والإمام الماوردي في «أدب الدين والدنيا» (ص٤٦٤)، وابن أبي الحديد في «شرح نهج البلاغة» (١٩٢/١٩)، وقد قاله رضي الله عنه للأشعث بن قيس يعزيه بوفاة ولده، ونظمه أبو تمام فقال كما في «ديوانه» (٣/٣٥):

وقال عليٌّ في التعازي لأشعث وخاف عليه بعض تلك المآثم أتصبرُ للبلوئ عرزاءً وحِسبةً فتـؤجـرَ أمْ تسلو سلوً البهائم

BLOGO DOLLING COMMISSION DOLLING CO DOLLA

وقالت العربُ في أمثالها: أصبرُ من عَوْدٍ [بدفّيه] الجُلَب (١) ، وأصبرُ من ذي ضاغطٍ (٢) ، والجُلَبُ : جمع جُلْبة ؛ وهي القرحةُ ركِبَتها الجِلدةُ عند مقاربة البُرء .

ويقال: جملٌ ذو ضاغط؛ إذا كان موضعُ إبْطه يضغطُ أصلَ الكركرة فأثّر فيه وأدماهُ، وقال الشاعر (٣):

أصبرُ مِنْ عَوْدٍ بجنبيْهِ الجُلَبْ قد أثَّرَ البِطانُ فيهِ والحَقَبْ

وقال أيضاً (١٤) : [من مشطور الرجز]

أصبرُ مِنْ ذي ضاغطٍ عَرَكْرَكِ أَلْقَى بِوانِي زَوْدِهِ للمَبْرَكِ



ELECADATA COCCO PARTICA DE LA COLORA DEL COLORA DE LA COLORA DEL COLORA DE LA COLORA DE LA COLORA DE LA COLORA DE LA COLORA DEL COLORA DEL COLORA DE LA COLORA DE LA COLORA DEL COLORA DE LA COLORA DE L

⁽۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (بدقيه)، والمثل من مشطور الرجز، وانظر « الأمثال » (١/ ٥٨٧)، والدفان: الأمثال » (١/ ٥٨٧)، والدفان: الجانبان.

⁽۲) انظر «جمهرة الأمثال» (۱/۸۷).

⁽٣) قاله سعيد بن أبان عند موته لعبد الملك بن مروان . انظر « الكامل في الأدب » (٢٠/٤) .

⁽٤) قاله حلحلة بن قيس بن أَشْيَم أيضاً لعبد الملك بن مروان . انظر « الكامل في الأدب » (٢٩/٤) ، والعركرك : الجمل القوي الغليظ ، وقوله : (ألقى بواني . . .) يعني : ألقى أضلاع صدره في محل بروكه .

gracio Dan racio concono con racio de la gracio de la gra

زرمعنی (الصارق) فی أسما دا سدعزوجل

يقعُ في تفسير هاذا الاسمِ فصولٌ ؛ هاذه ترجمتُها :

فصلٌ: في معنى الصدقِ والصادقِ في اللغة.

فصلٌ: في معنى الصدقِ والكذبِ عند المتكلِّمين.

فصلٌ : في أقسام الأخبارِ ، وهل يصحُّ أن يكونَ خبرٌ واحدٌ صدقاً كذباً ؟

فصلٌ : في صحَّةِ وصفِ الله عزَّ وجلَّ به ، وبيانِ إحالة الكذبِ عليه .

فصلٌ: في أقسام الصادقينَ ، وبيانِ عصمةِ الأنبياء من الكذب.

وسنشرحُ في كلِّ فصلٍ من هـلـذه الفصول ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ

TO TO TOWN OF THE TAIN TOWN TO TOWN BY

BLOGO DOLLING COCCOCCOCCO DOLLING O DOLLING

الفصل الأول في بيب ان معنى (الصدق) و (الصادق) في اللغت و بيان ماقيب ل في مدح الصادقين وذم الكاذبين من الأمث ال

اعلم : أن الصادق مشتق من الصّدّيق ، والصدّيق : مبالغة من الصدق (١) ، ولذلك قال الله عزّ وجلّ في صفة إبراهيم عليه الصلاة والسلام : ﴿ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ١١] ، وكذلك قال في إدريسَ عليه الصلاة والسلام .

وأجمع المسلمونَ على وصف أبي بكر رضي الله عنه بذلك ، وأطلقوا عليه اسمَ (الصِّدِّيقِ) للمبالغة في نعته بالصدق (٢) .

والمصَّدِّقُ بتشديد الصاد والدال: المُتصدِّقُ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ لَوْلَاۤ أَخَرَتَنِى ۚ إِلَىٰٓ أَجَلِ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّ قَ ﴾ [المنافقون: ١٠] (٣).

ENCYONANTE COMONTAL COMONTAL CONTRACTOR DESCRIPTION OF A STATE OF A

⁽۱) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣/ ٣٣١) ، و« الغريبين » (٤/ ١٠٦٨) .

⁽٢) وعبارة الزجاج في « معاني القرآن » (٣ / ٣٣١) : (ويقال لكل من صدَّق بتوحيد الله وأنبيائه ، وعمل بما يصدق به : صدِّيقٌ ، ومن ذلك سُمِّيَ أبو بكر الصديق) ، وانظر « اشتقاق أسماء الله » للزجاجي (ص ٢٨٨) ، وروى البخاري (٣٦٦١) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً : « إن الله بعثني إليكم فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدق . . . » الحديث .

⁽٣) وكذا قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ ٱلْمُصَّدِّقِينَ وَٱلْمُصَّدِّقَاتِ ﴾ [الحديد : ١٨] . انظر « معاني =

والمتصدِّقُ: الذي يعطي الصدقةَ دون الذي يأخذها ، ولذلك قال اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ اللهُ يَجَـٰزِى الْمُتَصَدِّقِينَ ﴾ [يوسف : ٨٨] (١).

وأما المصَدِّقُ بتشديد الدال وتخفيف الصاد فله معنيانِ :

أحدُهما: الذي يأخذُ الصدقاتِ.

والثاني: من يُصدِّقُ غيرَهُ ؛ من التصديق في الخبر (٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأَنَا بَنِيَ إِسْرَهِ يلَ مُبَوَّأَ صِدْقِ ﴾ [يونس : ٩٣] ؛ أي : أنزلناهم منزلاً صالحاً (٣) .

وكلُّ ما نُسبَ إلى الخير والصلاح أُضيفَ إلى الصدق.

وقيل : رجلُ صِدقٍ ، وصديقُ صِدقٍ (٤) .

وقالت العربُ في أمثالها: أصدقُ من قَطاةٍ ؛ لأن لها صوتاً واحداً لا تُغيِّرُهُ ، وصوتُها حكايةٌ لاسمها ؛ لأنها تقول : قطا قطا ، فلذلك تُسمِّيها العربُ : الصدوق (٥) .

BURYOU DANING COCOCO ALL MOCOCO DANING CO DANING

القرآن » للزجاج (١٢٦/٥) ، ومن قرأها بتخفيف الصاد فمعناه من التصديق ؛ كأنه قال : إن المؤمنين والمؤمنات . انظر « معاني القراءات » للأزهري (٣/٥٦) .

⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (٨/ ٢٧٧) .

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۸/ ۲۷۷) .

 ⁽٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص١٩٩) ، و « الغريبين » (٢١٨/١) ، قيل : هو
 الشام وبيت المقدس ، وقيل : الشام ومصر . انظر « تفسير الطبري » (١٩٨/١٥) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (١٠٦٨/٤) ، ومن ذاك قوله عز وجل : ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ ﴾ [القمر : ٥٥] أي : في مجلس صدق . انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٣٢٤) .

⁽٥) تقدم المثل (١/ ٥٦٠) ، وذكر معناه .

TICTOTANIAC COCCOCCOCCOCCO TANIACO TANIACO TANIA

وكذلك قولُهم فيها: أنسبُ من قَطاةٍ ؛ لأنها إذا صوَّتت عُرِفَت (١) .

وقالت العربُ في أمثالها: أصدقُ ظنّاً من ألمعيّ ؛ وهو الذي لا يخطئ ظنَّهُ ، واشتقاقُهُ من مكان النار ، واللّوْذعيُّ أيضاً مثلُ الألمعيّ ، واشتقاقُهُ من لَذُع النار ، [والحوذيُّ]: القطّاعُ للأمور ، والأحوذيُّ : الجامعُ لِمَا شَذَّ (٢) ، وقال الشاعرُ في إصابة ظنِّ الألمعيِّ (٣) :

اَلأَلمعــــيُّ الــــذي يَظـــنُّ إذا ظنَّ كأنْ قد رأى وقد سَمِعا وقال المتنبي في معناه (٤) :

Brack O Darinack coccoo Lld coccoo Darinack O Darin

⁽۱) انظر « جمهرة الأمثال » (۲/۹/۲) .

⁽٢) انظر المثل وما قيل عنه في «جمهرة الأمثال» (١/ ٥٨٤) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (الأحوذي) ، والمثبت من « الجمهرة » ، وقال: (والحوذي : الغالب للأمور ؛ من قوله تعالى : ﴿ ٱسۡتَحَوَذَ عَلَيْهِمُ ٱلشَّيْطَانُ ﴾) ، والأحوذي : بالذال والزاي بمعنى واحد . انظر « العين » (٣/ ٢٨٤) .

 ⁽٣) البيت لأوس بن حجر . انظر « ديوانه » (ص٨٤) ، وفيه : (يظن لك الظن) بدل (إذا ظن) .

⁽٤) انظر «ديوانه» (ص٣٧١)، وفيه: (عينه) بدل (قلبه)، والتظنّي: إعمالُ الظن، والمعنى: ظنَّهُ كالطليعة لعينيه، تبدي له الشيءَ قبل رؤيته؛ إذ طليعة القوم: الذي يرقب لهم أمر العدو. انظر «شرح معاني شعر المتنبي» لابن الإفليلي (٢/١٩٢).

الفصل الثاني في بي ان معنى الصدق والكذب على مذاهب المتكلمين

الكلامُ في حقيقة الصدق والكذب مبنيٌّ على الكلام في حقيقة معنى الخبرِ وأقسامِهِ .

[بيانُ معنى الخبرِ]

وقد اختلفوا في حقيقةِ معنى الخبرِ:

فمنهم من قال : معنى الخبرِ : ما كان صدقاً أو كذباً (١) .

وهاذا على قول من أجاز تركيبَ الحدودِ من أوصافٍ ، وأجاز تحديدَ الشيء بما يجري مَجرى التقسيم ؛ كقول القائل : حدُّ الموجودِ : ما كان قديماً أو مُحدَثاً ، وحدُّ المُحدَثِ : ما كان جوهراً أو عرضاً ، ونحو ذلك (٢) .

Brackorachackacootha accordance

⁽۱) أورده دون نسبة القاضي الباقلاني في «تمهيد الأوائل» (ص٤٣٣)، وقال: (لأنه متى أمكن دخول الصدق أو الكذب فيه كان خبراً، ومتى لم يمكن ذلك فيه خرج عن أن يكون خبراً، وبهاذا الاختصاص فارق الخبر ما ليس بخبر من الكلام وسائر الذوات التي ليست بخبر)، وانظر «مقالات الإسلاميين» (ص٤٤٤)، و«الحدود» لابن فورك (ص١٣٤)، و«التلخيص في أصول الفقه» (٢/ ٢٧٥).

⁽٢) مما ليس فيه تعرُّضٌ للذاتيات ، فهو من الحدود الرسمية ، وهي نسبةٌ للمترسم بالعلم=

graciosamico començão para para porta de la presidente de

وأما من أبئ تركيب الحدود من أوصاف وقال: يجبُ أن يكونَ الحدُّ وصفاً واحداً ، كما ذهب إليه أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله ، أو قال وصفاً واحداً ، كما ذهب إليه أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله ، أو قال بتركيب الحدود من الأوصاف ، ولم يُجِزُ تحديدَ الشيء بما يجري مَجرى القِسْمة . . فإنه لا يُجيزُ تحديدَ الخبرِ بانقسامه إلى صدقي وكذب (١) .

وقد أجازت الفلاسفةُ تركيبَ الحدودِ^(٢).

وعلى قول من لا يُجيزُ تركيبَ الحدود من وصفينِ يقول: حدُّ الخبرِ : ما به يصيرُ المُخبِرُ مُخبِراً (٣) .

غير المتشوف لدرك الحقائق ، قال الإمام الغزالي في « محك النظر » (ص١٨٨) : (وأكثرُ ما يُرئ في الكتب من الحدود رسمية ؛ إذ الحقيقة عزيزة) .

وعن الحدِّ بالتقسيم: يقول المصنف في «عيار النظر» (ص٣٠٩): (واختلفوا في تحديد الشيء بما يجري مجرى التقسيم؛ فمنع منه من منع تركيب الحدِّ من وصفين، وأجازه أكثر من أجاز في الحدود التركيب؛ وذلك كقول القائل: حقيقة الخبر: ما كان صدقاً أو كذباً، وحقيقة الموجود: ما كان قديماً أو محدثاً)، وانظر «مجرد مقالات الأشعرى» (ص٢١٠).

١) قال الإمام المصنف في «عيار النظر» (ص٣٠٨ ـ ٣٠٩): (واختلف أصحابنا في تركيب الحدِّ من وصفين وأكثر:

فمنع أبو الحسن الأشعري: من الجمع بين معنيينِ في حدِّ واحدٍ إذا أمكن انفراد أحد المعنيين عن الآخر ، ولهاذا اختار في حدِّ الجسم: أنه المؤلَّف ، وترك قول من قال: إنه الطويل العريض العميق.

وأجاز الباقون من أصحابنا: تركيبَ الحدِّ من وصفين وأكثر ، وهو الصحيح عندنا) .

(٢) قال الإمام المصنف في «عيار النظر» (ص٣٠٩): (وزعمت الفلاسفة: أن الحدَّ لا يكون إلا مركباً من جنس وفصل، وزعموا: أن ما اطرد بوصف واحد وانعكس فهو رسمٌ وليس بحدٌ)، وقال الإمام الغزالي في « محك النظر» (ص ١٨٨): (وأحسنُ الرسميات: ما وُضعَ فيه الجنس الأقرب وأُتِمَّ بالخواصِّ المشهورة المعروفة).

(٣) عبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٤٤٤) : (وقال قائلون : =

BUCKONSKINKKOOOOKTT JOOOO NOKINKKONDKAONSKI

BLOGO SOLLING COCCOCCOCCO SOLLING O SOLLING

وفيه إبطالُ قول من قال : بإثبات مُخبِر لا خبر له ، كما ذهب إليه الأصمُّ ونفاةُ الأعراض .

وإبطالُ قول من قال : بإثبات خبرٍ لا لمُخبِرٍ ، وعلم لا لعالِم ، وهاذا قولُ من قال : إن لله علماً وخبراً ، ولم يُسمِّهِ عالماً ولا مُخبِراً .

وأما حدُّ الخبر على قول من أجاز من أصحابنا تركيبَ الحدود من وصفينِ وأكثر ، ومنع التقسيمَ في الحدِّ. . فهو أن يقال : الخبرُ : قولٌ مفيدٌ ليس في ضمنه تكليفُّ(١) .

وفي هاذا احترازٌ عن [الأمر و] النهي والاستخبار (٢) ؛ لأن الأمرَ والنهيَ كلاهما تكليفٌ ، والاستخبارَ : طلبُ الخبر ، والطلبُ في معنى التكليف ، والخبرُ : هو القولُ المفيدُ العاري عن معنى التكليف .

فإذا صحَّ لنا حدُّ الخبر ومعناه. . قلنا : أقسام الخبر اثنان لا ثالثَ لهما ؟ وذلك أن الخبرَ عندنا لا يخلو : من أن يكونَ صدقاً ، أو كذباً .

وفي هاذه القسمة خلافٌ من وجهينِ :

NOTO DANGE COMO LALA COMO DANGE CO DANGE

الخبرُ: هو الكلام الذي يقتضي مُخبِراً ، وإنما سُمِّيَ خبراً : من أجل المُخبِر به ، فإذا لم
 يكن مُخبِرٌ لم يُسمَّ الكلامُ خبراً) .

⁽۱) وهاذا التعريف كما ترى بمعنى (ما يحتمل الصدق أو الكذب لذاته) ، وللكن لما كان قائله لا يجيز التقسيم في الحدِّ. . اختار هاذا التعبير ، وسيبيِّنُ المصنف أن التكليف يحصل بالأمر والنهي ، والطلب في معناه .

⁽٢) إذ الكلام عند قدماء الأصوليين منقسم إلى: أمر ، ونهي ، وخبر ، واستخبار ، ولا شكّ أن ثبوت واحدٍ منها يرفع سائر الأقسام . انظر « البرهان » لإمام الحرمين (١٩٦/١) .

أحدُهما : مع الديصانيَّةِ من الثنويَّةِ ، فإنها زعمت أن قول القائل : أنا ظَلَّام ، أو شريرٌ ، أو كاذب . ليس بصدق ولا كذب (١) .

والذي ألجأهم إلى القول بما قالوه: ادعاؤهم القولَ بصانعين (٢):

أحدُهما : نورٌ يفعل الخيرَ والصدقَ ، ولا يفعلُ الشرَّ والكذبَ .

والآخرُ : ظلامٌ يفعل الشرَّ والكذبَ ، ولا يفعل الخيرَ والصدقَ .

فيقولُ المُوحِّدُ لهم: أخبرونا عن قائلٍ قال: أنا ظلَّام أو شريرٌ أو كاذبٌ ؛ مَنْ هاذا القائلُ من هاذينِ الأصلينِ ؟

فإن قلتم: إنه نورٌ.. فقد كذب ، [وفيه نقضٌ قولكم: إن النور لا يكذبُ.

وإن قلتم: إنه ظلامٌ.. فقد صدق [^(٣) ، وفيه نقض قولكم: إن الظلامَ لا يصدق.

فقالوا: من شرط الصدقِ أن يكونَ صاحبُهُ عالماً به ، والظلامُ مَوَاتٌ لا علمَ له بشيءٍ ، وإنما يفعلُ الكذبَ والشرَّ طِباعاً ، فلم يجبُ كونهُ صادقاً .

والخلافُ الثاني : بيننا وبين الذين زعموا من القدريَّة : أن الخبرَ إذا صدرَ عن النائمِ والساهي. . لم يكن صدقاً ولا كذباً ، وقالوا : لا يكونُ

⁽١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٨٦) ، و « أصول الدين » للمصنف (ص ٢١٧) .

 ⁽۲) قوله : (بما قالوه ادعاؤهم) : في (أ) : (بما قالوه وادعاؤهم) ، وفي (ب ، ج) :
 (بها ادعاؤهم) .

⁽٣) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وهو مما يقتضيه السياق .

grado parrado concessos parrado par

الخبرُ صدقاً ولا كذباً إلا عند قصدِ المُخبِر إليه (١).

والذي ألجأهم إلى القول بهاذا قولُهم : إن الأمرَ لا يكونُ أمراً إلا عند وجود المأمور به (۲) .

فألزمهم أصحابُنا: ألا يكونَ الخبرُ خبراً إلا باقتران الإرادة به ، فضاقَ عليهم الفرقُ بينهما ، فركبوا القول: بأن من شرط الصدقِ والكذبِ اقترانَهما بإرادة وقصد إلى إيقاعه!

فيقالُ للفريقين : قد علمنا بالضرورة أن الخبرَ لا بدَّ له من مُخبِرٍ به عنه ، وبالضرورة يُعلَمُ أن المُخبَرَ عنه لا يخلو : أن يكونَ على ما وقع الخبرُ عنه . فيكونَ صدقاً ، أو يكونَ خلافَ ما وقع الخبرُ عنه . . فيكونَ كذباً .

ويقال للديصانيّة: لو كان العلمُ والحياةُ شرطينِ في الصدق. . لوجب أن يكونا شرطينِ في الكذب ؛ ألا ترى أن الحياة لمّا كانت شرطاً في وجود العلم كانت شرطاً في وجود الجهل الذي هو ضدُّ العلم ؟!

ومن العجائب: أن المخالفينَ في هاذا الباب من القدريَّة زعموا: أن الكذبَ لا يتغيَّرُ في الحُسنِ والقبحِ ، وزعموا: أن الكذبَ قبيحٌ من الساهي والطفل^(٣) ، ومن الطير الذي يوجدُ فيه بعضُ النطق.

وإذا وصفوا الكذب زعموا: أنه لا يكونُ كذباً إلا مع القصدِ (٤) .

grace O Darring Comme<u>lle from</u> Darring CO Darrig

 ⁽۱) وهو قول الجاحظ من المعتزلة ، وخالفه في ذلك أكثر المعتزلة . انظر « المعتمد » (۲/ ۷۵ ـ
 ۷۲)، وعزاه الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص۲۱۷) إلى متأخري المعتزلة .

⁽٢) في (ج): (إلا مع إرادة) بدل (إلا عند).

⁽٣) انظر « المغني في أبواب العدل والتوحيد » (١٦/٦ ، ١٩) .

⁽٤) وليس هاذا مذهب أكثر المعتزلة كما مر ، وانظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢=

BLOCO DOLLANDO COMO DOLLANDO DOLLANDO DOLLANDO

فإن لم يكن بين هـلذين المذهبين تناقضٌ فلا قولَ أصحُّ من السفسطة !(١).

وأيضاً: فقد أجمعنا مع القدريَّة: على أن الشاكَّ والجاهلَ كاذبانِ مع القصد منهما إلى فعل الخير والصدق، فلو كان القصدُ شرطاً فيه لما وقع فيه صدقٌ ولا كذبٌ إلا ممَّن يقصِدُهُ على الوجه الذي يقعُ عليه.

ثم استدلَّتِ القدريَّةُ علىٰ قولها بأن قالت : لو دخل الخبرُ في أحد هاذين الوجهينِ مع زوال القصد. . لوجب وصفُ الطيور والصدىٰ والنائم بالصدقِ والكذب .

فيقالُ لهم: إذا كان عندكم ما وُجِدَ من الصدى كلاماً لفاعلِ السبب وقد كان عند فعلِ السبب قاصداً إليه. فيلزمُكم: أن يكونَ هو به صادقاً أو كاذباً ، والطيرُ عندكم فاعلُ الكلامِ ، فيلزمُكم: كونهُ صادقاً أو كاذباً بالقصد إلى القول .

وعندنا: ليس من شرط الكلام وجودُ القصدِ ، فلا ننكرُ أن يكونَ النائمُ والطيرُ صادقينِ أو كاذبينِ (٢) .

MONO DOMINO A COCCOO TALO DOMINO DOMINO A CONTRA DE COMO DE CONTRA DE CONTRA

^{= (} ٦ / ٨٢ _ ٨٥) ، فالإرادة عند قاضيهم مؤثرةٌ في كون الكذب خبراً ، لا في كونه قبيحاً ؛ وإنما يقبح لكونه كذباً .

⁽۱) وجه السفسطة من قياس مركب صورته: الكذب قبيح لذاته ، والكذب لا يكون كذباً إلا مع القصد ، وتمامه وفيه وجه النقض: الكذب من الساهي ونحوه قبيح لقبح الكذب لذاته ، والكذب مصحوب بالقصد ، غير أن الساهي لا قصد له ؛ فلا كذب له مع تصور الإخبار بالكذب منه!

 ⁽۲) ولا يلزم من ذلك الحسن أو القبح كما لزم المعتزلة ؛ لأنهما عندنا شرعيان لا عقليان ،
 وإنما قال بالتلازم بين الصدق والحسن ، والكذب والقبح . . المعتزلة .

grace of the common particles of the par

والكلامُ المسموعُ من الصدى :

فإن كان المتكلِّمُ به جنيّاً أو شيطاناً : فهو به صادقٌ أو كاذبٌ إن كان كلامُهُ خبراً .

وإن وجد في غير جنيِّ ولا شيطانٍ : فقد اختلف أصحابُنا في وجود الحياةِ في محلِّهِ :

[فذهب الإمام الأشعريُّ : إلى اشتراط وجود الحياة في محلِّهِ](١) ؛ إلا أنه قال : إن المسموع من الصدى صوتٌ وليس بكلام(٢) .

وقال القلانسيُّ : ليس من شرطه وجودُ الحياة في محلِّه (٣) .

وعلى هلذين القولين : متى كان المسموعُ خبراً لم يخلُ من أن يكونَ صدقاً أو كذباً .

فإن قيل: إذا جاز عندكم أن يكونَ الخبرُ صدقاً أو كذباً ممَّن لم يقصدُهُ. . فلِمَ لا يجوز أن يكونَ الفعلُ طاعةً أو معصيةً ممَّن لم يقصدُهُ ؟!

قيل: كذلك نقولُ ؛ لأن الفاعلَ قد يصيرُ عاصياً بفعله وإن لم يعلم أن الله قد نهاه عنه (٤) ، كذلك قد يصيرُ مُطيعاً بالفعل إذا وافق فعلُهُ الأمرَ به

⁽١) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ؛ قال الإمام المصنف في «أصول الدين » (٢٩) : (اختلف أصحابنا في كون الحياة شرطاً في وجود الكلام فيما ليس بحيًّ : فاشترطها الأشعريُّ فيه ، وأجاز القلانسيُّ وجود الكلام لما ليس بحيٍّ) .

⁽٣) انظر ما تقدم (٩٣/٢) .

⁽٤) كالمسائل التي لا يعذر فيها بالجهل ، وعلى رأسها طاعة الإيمان في حق الكافر ، ومن أفرادها : مباشرة عقد لا يعلم حكم الله تعالى فيه ، وليس منها الوطء بشبهة ، ولا شرب خمر وهو يحسبه خلاً .

وإن لم يعلم الفاعلُ أنه مأمورٌ به(١) .

فإن قيل : أخبرونا عن قول القائل : (لا إلنه إلا الله) إذا أراد به المسيحَ ، هل يكون هـُذا المُخبِرُ صادقاً ؟

قيل: خبرُهُ صدقٌ وحقٌ ، وقصدُهُ باطلٌ ، وقد سمع عليٌّ رضي الله عنه بعض الشُّراة يقول: لا حكمَ إلا لله ، فقال: كلمةُ حقَّ أريدُ بها باطلٌ (٢) ، فأخبر أن القصدَ بالكلام إلى الباطل لا يخرجُهُ عن كونه صدقاً وحقاً .

SANCO DANINACO COCCOO LALA COCCOO DANINACO DANINACO

 ⁽۱) كالمؤمن يفعل ما حسّنه الشرع وهو غير عالم به ، ويرى هاذا في صحيفته يوم القيامة ،
 ثم الحسن والقبح في الصورتين ليسا عقليين ، بل هما شرعيان .

⁽٢) رواه مسلم (١٥٧/١٠٦٦) ، والشُّراة بوزان قُضاة : الخوارج ؛ من الشَّرِي ؛ وهو التمادي ، سُمُّوا بذلك لشدة غضبهم على المسلمين ، لا من قولهم : شرينا أنفسنا في الطاعة . انظر « تاج العروس » (ش ر ي) .

الفصل الثالث في بي ان حقيقة الصدق وبي ان أنه هس يجوز أن يكون خسبروا حدصد قاً كذباً أم لا

حقيقة الصدق : هو الخبرُ الذي يكونُ مُخبَرُهُ على وَفْقِهِ . وحقيقة الكذب : الخبرُ الذي مُخبَرُهُ بخلافه (١) .

وقال بعضُ المعتزلة: إن هاذين الخبرينِ غيرُ صحيحين ؛ لأن في الأخبار ما ليس له مُخبَرُ .

وهاذا اعتراضٌ فاسدٌ ؛ لأنه ليس في الأخبار عندنا شيءٌ إلا وله مُخبَرُ (٢).

فإن أراد القدريُّ بالخبر الذي لا مُخبَرَ له: الخبرَ عن المُحالِ ؛ كالجمع بين الضدَّينِ ، وكلِّ ما يستحيلُ وجودُهُ.. فالمحالُ مُخبَرُ عنه (٣) ؛ فإن أخبر

BUTCHO DANING COCOO LALVICO DANING CO DANING

⁽۱) انظر «التقريب والإرشاد» (٢/ ٢٦٠)، و«الحدود في الأصول» (ص١٣٤-١٣٥)، و«الإرشاد» (ص١٤)، وزاد الإمام السيوطي في «معجم مقاليد العلوم» (ص٦٦) في الحدَّين: (بالضرورة أو الاستدلال)، وهو نظر إلىٰ تحقُّق الصدق والكذب في المخبر.

⁽٢) وهو الخبر في الجملة الاسمية ، والفعل في الجملة الفعلية ، أو هو المسند فيهما .

⁽٣) أما المحال في نفسه فلا يوصف بكذب ولا صدق ؛ لكونه من التصورات ، ولذلك يقع في الاستخبار ؛ كقولك : هـُـذا حسنٌ قبيح من وجه واحدٍ . انظر « الفروق » للعسكري (ص٤٣) .

ALEXANDER CONTRACTOR DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPER

عنه بالإحالة كان المُخبَرُ عنه صدقاً ، وإن وقع الخبرُ عنه بالوجود أو بجواز الوجود. . كان الخبرُ عنه كذباً .

وقال هـٰذا المعترضُ في حقيقة الصدقِ : كلُّ خبرٍ يجوزُ أن يطابقَهُ العلمُ ، والكذبِ : كلُّ خبر لا يجوزُ أن يطابقَهُ العلمُ .

وهـٰذا حدُّ فاسدٌ ؛ لأن الكذبَ قد يطابقُهُ العلمُ بكونه كذباً ، ولا يكون مع ذلك صدقاً (١) .

وزعم بعضُ الكراميَّة : أن الصدق : هو الخبرُ الذي تحته معنى .

وكان فيهم رجل يُعرَفُ بإبراهيمَ الشورمينيِّ يزعمُ (٢): أن الصدقَ : هو الخبرُ الذي يجوزُ للإنسان أن يُخبِرَ به ، والكذب : هو الخبرُ الذي لا يجوزُ للإنسان أن يُخبِرَ به .

وألزمناه على هاذا المذهبِ : أن تكونَ السعايةُ والنميمةُ كذباً وإن كان مُخبرُهُ على ما وقع الخبرُ عنه ، وزعم : أن جميع ذلك كذبُ !

وكان يزعمُ مع ذلك : أن الصدقَ لا يكونُ إلا حسناً ، والكذبَ لا يكونُ إلا قبيحاً .

فألزمناه على هذا المذهب : ألا يكونَ خبرُ النائم إذا تكلَّم في حال نومه صدقاً ولا كذباً ؛ لأنه [لا] يقالُ للنائم : إنه يجوزُ له أن يفعلَ شيئاً ، ولا بأنه لا يجوزُ له فعلُ شيء .

grace Darinace accontant from Darinace O Darig

⁽١) فإن كانت مطابقة العلم عندهم ترجع إلى ماهية المخبَرِ عنه ؛ من حيث كونه جائزاً أو واجباً أو مستحيلاً . . فلا إشكال حينئذ .

⁽٢) في «أصول الدين » للمصنف (ص ٢١٧): (الشورملي) بدل (السورميني).

grace orannae commono rannae orang

فإنْ منعَ وجودَ الخبر من النائم. . كذَّبهُ الحسُّ ، فكيف ينكرُ الكراميُّ كلامَ النائم مع إجازة الكراميَّةِ وجودَ القول في الميِّتِ ؟!(١) .

وجادلني بعضُ الكراميَّة في هاذا الباب بقولٍ لم يُسبَقُ إليه ؛ فزعم : أن الصدق : هو الخبرُ على الحقيقة ، والكذب : يُتخيَّلُ في صورة الخبر وليس بخبر .

ولا ينفصلُ هـٰذا القائلُ ممَّن عكس عليه ؛ فقال : الكذبُ : هو الخبرُ ، والصدقُ : يُتخيَّلُ في صورة الخبر وليس بخبر (٢) .

وقال آخرون : إن العلمَ هو الخبرُ لا غيرُهُ ، وإنَّ من لم يعلم الشيءَ لم يكن مُخبِراً عنه وإن نطقَ بصيغة الخبر .

هاذا القائلُ قد زاد على الديصانيَّة من الثنويَّة ؛ لأنها اشترطت العلمَ والقصدَ والحياة في الصدق دون الكذب ، وأجازت الكذبَ ممَّن لا علمَ له ، وهاذا القائلُ من الكراميَّة زعم : أن الخبرَ كلَّهُ لا يُوجَدُ ممَّن لا علم له ، وكفى به خِزياً أن يكونَ الثنويُّ الديصانيُّ أقربَ منه إلى الصواب قولاً .

[هل يجوزُ اجتماعُ الصدقِ والكذبِ في الخبرِ الواحدِ ؟] وإذا صحَّ ما قلنا في حدِّ الصدق والكذب. . فقد اختلفوا في جواز اجتماع الصفتينِ في خبرٍ واحدٍ :

NOTO DANING COCCOCALE DECOCO DANING CO DANI

⁽۱) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢١٧) ، وقال : (وهاذه أقوالٌ خارجة عن إجماع المتكلمين قبلهم ، ولا يستحقُّ الكلام عليها) .

⁽٢) إذ الأصل والعكس لا دليل عليهما ، فهما مجرد دعوى .

BLOCOLOGICO COMMISSION COLOGICO COLOGIC

فذهب الجمهورُ الأكثرُ : إلى استحالة كونِ خبرِ واحدٍ صِدْقاً كَذِباً .

وقال أصحابُنا: قد يصحُّ ذلك في مثال واحدٍ ؛ وهو أن رجلاً لم يكذب فقال: إني كاذبٌ. [كان] هاذا الخبرُ كذباً من وجهٍ ، وصدقاً من وجهِ آخر(۱) ؛ وذلك أنه إنما صار كذباً لأنه أخبرَ عن نفسه بأنه كاذبٌ وكان صادقاً ، فهاذا الخبرُ هو الذي يكونُ صدقاً من وجهٍ ، كذباً من وجهٍ .

وقد ظنَّ بعضُ الأغبياء أن قولَ القائل: (محمدٌ ومُسَيْلِمَةُ رسولانِ) من هذا القبيل، وأنه صدقٌ في محمد صلى الله عليه وسلم، وكذبٌ في مُسيلِمةَ اللعين، وهاذا غلطٌ منه؛ لأن المقصودَ من هاذا الخبرِ الجمعُ بينهما في الرسالة، ولمَّا لم يجتمعا فيها كان الخبرُ عن اجتماعهما فيها كَذِباً محضاً ليس في ضمنه صدقٌ (٣)، والله أعلم.

0 0 0

١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وكان) .

⁽٢) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢١٧) ، و «المحصول » (٢٩١/٤) ، و «اللحكام » للآمدي (٢١/٢) ، وهاذه الجملة عندهما مثال للكذب ، وليس في الأخبار بين الصدق والكذب درجة ، ويفهم قصد المصنف بمثال آخر ؛ وهو قول الكاذب الذي لم يصدق قطً : أنا كاذب ، غير أن هاذا عند الإمام الرازي صدق قطعاً .

الرسالة منتقضة في مسيلمة ، فوقع الجزم بكذب الخبر في حقه ، وعبارة الإمام الرازي في « المحصول » (٢١٩/٤) : (قوله : « محمد ومسيلمة صادقان » خبرانِ وإن كانا في اللفظ خبراً واحداً ؛ لأنه يفيد إضافة الصدق إلى محمد عليه الصلاة والسلام وإلى مسيلمة ، وأحد الخبرين صادق ، والثاني كاذب .

سلمنا أنه خبرٌ واحد ، لكنه كاذب لأنه يقتضي إضافة الصدق إليهما معاً ، وليس الأمر كذلك ، فكان كذباً لا محالة) .

grace Danina Commono Danina Co Danig

الفصل *الرابع* في وجوب وصف *البدتعالى بالصد*ق وبيان إحالة الكذسب عليه

اختلفوا في وصفِ الله عزَّ وجلَّ بالصدق لاختلافهم في وصفه بالكلامِ والقولِ :

فزعم معمرٌ: أن وصفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه متكلِّمٌ مجازٌ ؛ لأن القرآنَ عندَهُ كلامُ الجسمِ الذي يوجد فيه وفعلُهُ ، وبناهُ على أصله في دعواه: في أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق شيئاً من الأعراض والمعاني والصفاتِ ، وإنما خلقَ الأجسامَ ، ثمَّ خَلقَتِ الأجسامُ الأعراضَ ؛ إما طِباعاً ، وإما اختياراً (١) .

ولأجل هذا المذهبِ زعم: أنه ليس القرآنُ صفةً قائمةً بالله عزَّ وجلَّ ، كما يقولُهُ من يقولُ : إن القولَ يقومُ بالقائل ، ولا من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، كما قالَهُ إخوانُهُ من القدريَّة (٢) ، وللكنه من أفعال الطبيعة التي حلَّ فيها .

فعلى هذا المذهبِ لا يجوزُ أن يقالَ : إن الله نهى أو أمرَ بكذا ، أو أخبرَ عن كذا ، اللهمَّ إلا أن تقولَ : إنه أمر عبادَهُ من طريق العقول ، كما ذهبت

ENCO DANGE COMO LE LA COMO DANGE CO DANGE

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦٥ _ ١١٥) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٨٦) ، على أن كلامه سبحانه من متعلقات قادريته عندهم .

إليه أكثرُ البراهمة في قولها: إن الله عزَّ وجلَّ قد كلَّفَ العبادَ ما دلَّ عليه العقلُ ؛ من وجوب معرفتِهِ وشكرِهِ على نعمه ، ولم يكلِّفهم بأمرٍ هو قولٌ ، ولا أرسل إليهم رسولاً ، ولا كلَّفهم شيئاً من أحكام الشرائع التي أتت بها الرسلُ^(۱).

فإن أراد مَعْمرٌ هاذا الوجة من التكليف. امتنع ذلك عليه ؛ من حيث إن العقلَ عندَهُ ليس من فعل الله عزَّ وجلَّ ، وكان يقولُ : ليس في خلق السماواتِ والأرضِ ، واختلافِ الليلِ والنهارِ ، ولا في إحياء الموتى ، وإبراءِ الأكمهِ والأبرصِ ، وإنزال الماء من السماء. . ذلالةٌ على الله عزَّ وجلَّ ، ولا بشاهدِ على وحدانيَّتِهِ ؛ لأنه لا يدلُّ عليه ما ليس من فعله ، فلا يمكنهُ أن يقولَ : كلَّفهم بالعقول ، مع قوله : بأن العقلَ ليس من فعله !

والبراهمةُ وإن أنكرت الشرائع والنبوّات. فقد أقرّت بأن العقل من فعل الله عزّ وجلّ ؛ فإنه إنما خلقهُ دَلالةً على توحيدهِ وقدمهِ وعدلهِ وحكمتهِ ، ومَعْمرٌ خارجٌ عن هاذا القولِ ، فقد خرج عن ملّةِ الإسلام ، ولم يَلحقُ بالبراهمة! فإما أن يكونُ دهريّاً محضاً ، وإما أن يكونَ متحيّراً مهوتاً .

على أنه لو كان قولُهُ كقول البراهمةِ في الاقتصار بالتكليف على العقول دون الشرائع. . لكان في ضمنه تعطيلُ النبوَّاتِ والشرائع ، وما أراه قصدَ غيرَهُ ، ولاكنه كنَّىٰ عنه : بأن الله عزَّ وجلَّ ليس له قولٌ قائمٌ به ، ولا قولٌ هو . أم

BUTCH O DANGE COMO LA LA LOCOCO DANGE CO DANGE C

⁽١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص١٢٦ ، ١٤٤) .

grace of the comment of the contract of the co

وذهب الباقون من الأمَّة : إلىٰ إثبات كلام الله ، وإثباتِ كونِهِ صادقاً في خبره ، وإثباتِهِ آمراً ناهياً مُخبِراً صادقاً في إخباره عن جميع ما أخبرَ عنه ، إلا أنهم اختلفوا في قيام كلامِهِ به :

[اختلافُهم في قيام الكلام بذاتِهِ سبحانَهُ]

فقال أصحابُنا : إن كلامَهُ صفةٌ قائمةٌ به أزليَّةٌ هي قولُهُ ، وهي أمرُهُ ونهيُّهُ وخبرُهُ (١) .

وزعمت الكراميَّةُ : أن قولَهُ عرضٌ حادثٌ في ذاته ، مع قولهم : بأنه لم يزل قائلاً بقائليَّةٍ هي قدرتُهُ على القول.

وفرَّقت بين الكلام والقولِ فقالت : الكلامُ هو القدرةُ على القول ؛ كالقائليَّة (٢) ، فالكلامُ أزليٌّ ، والقولُ حادثٌ ، والله سبحانه لم يزل مُتكلِّماً قائلاً ، وكلامُهُ قديمٌ ، وقولُهُ حادثٌ في ذاته ، وهو محلٌّ للحوادث ؛ من القولِ ، والإرادةِ ، والمماسَّةِ ، والتسمُّع ، والتبصُّرِ ، كما حكيناه عنهم قبل

CONTRACTOR COMMENTS TO THE CONTRACT OF THE CON

⁽١) انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » (ص٤٣ ـ ٤٤)، و« مقالات الإسلاميين » (ص٨٤ه) ، ثم صيغُ الاستخبار ـ وهو رابع أقسام الكلام عند قدماء المتكلمين ـ في كلامه سبحانه كلُّها متأوَّلة ؛ إذ حقيقة الاستخبار مستحيلة على القديم العليم .

إذ الكلام عندهم ذاتٌ قابلة لإحداث القول فيها ، ولا تزال الحشوية تأخذ بهلذا

⁽٣) انظر (١/ ٤١٧) وما بعدها .

وزعمت القدريَّةُ غيرَ مَعْمرٍ: أن كلامَ الله عزَّ وجلَّ حادثٌ ، وهو فعلٌ من أفعاله (١) .

واختلفوا في محلِّ كلامه (٢) ، بعد إجماعهم : على أنه لا يجوزُ أن يكونَ الإلنهُ محلًا لشيء من الحوادث :

فزعم جمهورُهم: أن الله عزَّ وجلَّ أحدث كلامَهُ في جسم، فصار به مُتكلِّماً آمراً ناهياً مُخبِراً مُخاطِباً ، ولم يَزد إلىٰ ذلك الجسم الذي هو محلُّ كلامِهِ شيئاً من أوصافه أكثرَ من كونه محلاً لكلام الله عزَّ وجلَّ (٣) .

وزعم أبو الهذيل العلَّافُ: أنه خلق جميع كلامِهِ في جسمٍ ؛ إلا قولَهُ للشيء (كن) فإنه خلقَهُ لا في محلِّ (٤).

وزعم النجَّارُ: أن كلامَ الله فعلهُ ، فإذا خلقَهُ قراءةً لقارئِ كان عرضاً ، وإن أحدثه كتابةً في جسم كان جسماً (٥) .

وكلُّ من قال بحدوث كلام الله عزَّ وجلَّ من القدريَّة والنجَّاريَّة.. فإنه لا يُثبِتُ له في الأزل خبراً صدقاً ولا كذباً.

وأما أصحابنا فأجمعوا : علىٰ أن كلامَ الله عزَّ وجلَّ أزليٌّ ، وأنه لم يزل مُتكلِّماً .

CONTRACTOR COMMENT FOR SOME DANS CONTRACTOR DE LA SECONDO DE LA SECONDO

⁽۱) انظر (۱/۱۵).

⁽٢) المختلفون هم القدرية المعتزلة هنا .

⁽٣) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٤١) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦٣) .

⁽٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٨٤) .

grace orange comments of the particle of the p

[هل الصدقُ صفةٌ أزليةٌ لهُ سبحانَهُ أو هي مِنْ صفاتِهِ الفعليَّةِ ؟] واختلفوا في وصفه بالصدق : هل هو من صفاته الأزليَّة ، أم مِنْ صفاته الفعليَّة التي استحقَّها عند وجود بعضِ أفعالِهِ ؛ لاختلافهم في جواز خطاب المعدوم :

فمن أجازه _ وبه قال أبو الحسن الأشعريُّ _ قال : إن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مُخبِراً صادقاً (١) .

ومن لم يُجِزُ منهم خطابَ المعدوم قال: إن كلامَهُ لم يزل موجوداً ، ولم يزل هو مُتكلِّماً به ، إلا أن ذلك الكلامَ لم يكن في الأزل أمراً ولا نهياً ولا خبراً ، وإنما صار أمراً نهياً خبراً عند وجودِ المُخاطَبينَ وإسماعِهمُ الخطابَ ، وبه قال أبو العباس القلانسيُّ (٢) .

وليس يجوزُ على هاذا المذهبِ أن يقالَ : إنَّ خبرَهُ حادثٌ ، ولا إنَّ صدقَهُ حادثٌ ، ولا إنَّ صدقَهُ حادثٌ ؛ لأن صدقَهُ وخبرَهُ كلامُهُ ، وكلامَهُ أزليٌ ، وللكنه يقال : إن كلامَهُ صار خبراً وصدقاً عند وقوع الإسماع ، وصار هاذا كما تقولُ : إن الله عزَّ وجلَّ صار خالقاً عند وجودِ الخلقِ (٣) ، ولا تقولُ : إن الخالقَ حادثٌ .

CONTRACTOR COCCOUNT & SAME OF CONTRACT OF

⁽۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص٦٥) ، وتقدم (١٥٩/١) أنه تعالى لم يزل واصفاً لنفسه بكلامه وإخباره عن نفسه ، وأنه لم يزل مسمّياً نفسه .

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٦٦ ـ ٦٧) .

⁽٣) أراد: على الحقيقة ، وإلا فلا خلاف أنه تعالىٰ خالقٌ في الأزل على معنى الوصف والتسمية لنفسه بذلك ، وتقدم للمصنف تقرير ذلك (١٥٩/١) .

grace of the comment of the company of the contract of the con

[استحالة الكذب في كلامِهِ سبحانَه]

وهـٰذان الفريقانِ من أصحابنا : متفقانِ على استحالة الكذب على الله عزَّ وجلَّ ، إلا أنهما اختلفا في طريقِ استحالتِهِ :

فذهب القلانسيُّ إلى التقبيحِ والتحسينِ من جهة العقل ، وقال : الكذبُ نقصٌ من جهة العقول⁽¹⁾ ، والنقائصُ مستحيلةٌ على الله عزَّ وجلَّ ، كما أن الجهلَ نقصٌ والعلمَ مدحٌ ، والعجزَ نقصٌ والقدرةَ مدحٌ ، فإذا استحال وصفّهُ بالجهل والعجز ، ووجب وصفّهُ بضدِّهما ؛ وهما العلمُ والقدرةُ . . كذلك لمّا كان الصدقُ مدحاً والكذبُ ذمّاً وجب وصفهُ بالصدق ، واستحال وصفّهُ بالكذب .

وقال أبو الحسن الأشعريُّ: إن الكذبَ إنما استحالَ عليه من جهة أن الصدقَ من صفاته الأزليَّةِ ، وكلُّ صفةٍ أزليَّةٍ . استحال وصفه بأضدادها التي هي الجهلُ والعجزُ والموتُ (٢) .

JOHN DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPER

⁽۱) لأن الكاذب إنما يكذب للضرورة ، والضرورة في حقه تعالى محالة "، أو يكذب لفائدة ، والفائدة بل تعليل أفعاله تعالى من المحال أيضاً ، أما المعتزلة فالكذب قبيح لذاته عندهم ، وهو تعالى عالم بقبحه ، فيستحيل أن يفعله . انظر «مفاتيح الغيب» (٣/٣٥) ، وبقول الإمام القلانسي قالت الماتريدية من أهل السنة ، والفرق بين أهل السنة والمعتزلة : أن المعتزلة يقولون بقدرة الله تعالى على خلق كذب منسوب إليه ، إلا أنه لا يفعله لعلمه بقبحه ، وأهل السنة يقولون بأن الكلام صفة قائمة به تعالى ، وليس لقدرة عُلْقة به .

 ⁽٢) يعني: لأنه إن اتَّصف بالصدق والكذب معا ، وصفاته تعالى أزلية الرتبة . . لزم اجتماع الضدين ، فلما ثبت وصفه بالصدق استحال بالضرورة وصفه بالكذب ، وقد تابع الإمام=

prace oran race common partace orang

وقال أيضاً: إن وصْفَ البارئ عزَّ وجلَّ بالقدرة علىٰ كذبِ يصيرُ به كاذباً.. محالٌ ، وإن كان هو الذي يخلقُ كذبَ الكاذبينَ ، كما أن وصفهُ بالقدرة على موتٍ أو عجزٍ أو حركةٍ يصيرُ هو به ميِّتاً أو عاجزاً أو متحرِّكاً.. محالٌ ، وإن كان هو الذي يخلقُ موتَ الأموات وعجز العجزة وحركاتِ المتحرِّكاتِ..

والعلَّةُ في ذلك كلِّهِ: أن كلَّ صفةٍ أزليَّةٍ.. يستحيل وصفُهُ بضدِّها ، أو بالقدرة علىٰ أن يخلُقَ لنفسه ضدَّها (٢) ، وإن قدر علىٰ خلق ضدِّها لغيره .

وكلُّ ما استحال وصفُهُ بالقدرة عليه استحالَ وصفُهُ بالعجز عنه ؛ لأن ما يستحيلُ كونُهُ مقدوراً له استحال كونُهُ معجوزاً عنه .

فهاذا قولُ أصحابنا في وجوب صدق البارئ عزَّ وجلَّ في خبره ، وفي إحالة الكذب عليه (٣) .

ENGTODANING COMMAND DANING TONORO

الباقلانيُّ الأشعريَّ في هاذا المسلك ؛ فقال في « تمهيد الأوائل » (ص٣٨٦) : (أما الكذب فلا يجوز عليه ، لا لأنه يستقبح منه فحسب ، وللكن لأن الوصف له بأنه صادقٌ من صفات نفسه استحال عليه الكذب) ، ثم قال : (وليس وجه إحالة هاذه الأمور عليه لأجل القبح فقط ، للكن لاستحالتها عليه بأدلة العقول) .

⁽۱) انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » (ص ٩٠ ، ١١٨) .

⁽٢) بل لا يتصور صفة له مخلوقة أصلاً ؛ إذ المخلوق ممكن ، وهو سبحانه لا يوصف بالممكن في ذاته ، وإنما قوله هنا مجاراة للخصم .

⁽٣) قال حجة الإسلام الغزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص ٣٥٠) : (الكذب مأمون عليه ؛ فإنه إنما يكون في الكلام ، وكلام الله تعالى ليس بصوت وحرف حتى يتطرَّق إليه التلبيس ، بل هو معنى قائمٌ بنفسه تعالى ، فكلُّ ما يعلمه الإنسان يقوم بذاته خبرٌ عن معلومه على وفق علمه ، ولا يتصور الكذب فيه ؛ فكذلك في حق الله تعالى ، وعلى =

Brato Danna Commono Danna Co Dang

[اختلافُ القدريةِ في صفةِ صدقِهِ سبحانَهُ وتعالىٰ] واختلفت القدريَّةُ في وصف الله عزَّ وجلَّ بالصدق:

فزعم جمهورُهم: أن صدقَهُ من صفات فعلِهِ ، وأنه لم يكن في الأزل صادقاً ، وإنما صار صادقاً حين أحدث صدقَهُ (١) ، وهو قادرٌ على أن يفعل كذباً يصيرُ به كاذباً ، إلا أنه لا يفعلُهُ ؛ لعلمه بقبحه ، وغناهُ عنه ، وعلمِه بغناهُ عنه (٢) .

وزعم قومٌ منهم: أن الله عزَّ وجلَّ لم يزل صادقاً ؛ على معنى نفي الكذب ، وهاذا قولُ واحدٍ منهم يُعرَفُ بمحمد بن علي المكيِّ (٣).

وذهب النظَّامُ منهم: إلى أن صدقه من صفات فعله ، غير أنه لا يوصف بالقدرة على ضده الذي هو الكذب(٤).

ومن أجاز منهم أن يكون قادراً على كذب يصيرُ به كاذباً. . يلزمُهُ على

الجملة: الكذب في كلام النفس محال).

(۱) وعزاه الإمام الأشعريُّ في « مقالات الإسلاميين » (ص٥٨٠) إلى المعتزلة وكثير من أهل الكلام .

(٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٥٥٥) بعد نقله هاذا القول عن أبي موسى المردار وأكثر المعتزلة: (وهاذا الكلام قبيحٌ لا يَحسنُ إطلاقُهُ في رجل من صلحاء المسلمين ، فكذلك لا يُطلَقُ في الله عزَّ وجلَّ).

(٣) في مطبوع « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٨٠) : (وحُكيَ عن جعفر بن محمد بن علي رضوان الله عليهم أنه كان يزعم : أن الله لم يزل صادقاً بنفي الكذب) ، وهاذا القول يجعل الصدق من صفات السلوب .

(٤) ووافقه على ذلك أبو علي الأسواريُّ والجاحظُ وغيرهما . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٥٥) .

Bracko Darrask Coccoo La Jacobo Darrask O Dara

هاذا المذهب : ألا يأمنَ من وقوع الكذب منه .

وقولُهُ: (وإن قدرَ عليه فإنه لا يفعلُهُ ؛ لعلمه بقبحه ، وغناهُ عن فعله) لا ينجيه من تجويز وقوعِهِ منه ؛ لأنه وإن كان عالماً غنيّاً فقد يكونُ غيرُهُ محتاجاً إليه ، فيلزمُهُ إجازةُ وقوعه منه لأجل حاجةِ غيره إليه ؛ إذ قد تكونُ حاجةُ العبد إلى الشيء عندَهم علّةً لحسن ذلك الشيء من الله عزّ وجلّ (١).

ولأنه يصحُّ عندهم: أن يفعلَ الله عزَّ وجلَّ الإرادةَ ابتداءً من غير اختيار لها ، فما يؤمنُهم من أن يفعلَ الكذبَ ابتداءً من غير اختيار منه ؟! (٢) .

وقد شرطوا: أنه لا يختارُ الكذبَ مع علمه به وغناهُ عنه ، فما أنكروا من أن يفعلَهُ ولا يختارَهُ ؛ كما فعل إرادة نفسه ولم يخترُها ؟!

ولأنه إذا جاز منه أن يختارَ ما لا يقعُ لغيره فيه [نفعٌ] ، ولا يستحقُّ به مدحاً ؛ كعقاب أهل النار في غير دار التكليف إذا كان مقدوراً له . . يصحُّ أن يختارَهُ وإن لم يكن فيه مدحٌ ، ولا لغيره فيه نفعٌ .

ولو كان لا يصحُّ منه أن يختارَ القبيحَ والكذبَ لعلمه بقبحه وغناهُ عنه. . لكان لا يصحُّ أن يختارَ ما لا يستحقُّ به مدحاً عليه ، ولا يكونُ فيه نفعٌ لغيره ، مع علمه بالحال فيه .

ولأنه لو قَدَرَ علىٰ كذبِ يصيرُ به كاذباً ، وكان إنَّما لا يفعلُهُ لعلمه بقبحه وغناهُ عنه. . لجرَتْ هاذه العلَّةُ منه مَجْرى الإلجاء إلىٰ تركه ؛ إذا علم ما استحقَّهُ علىٰ فعله من الذمِّ والسَّفهِ الذي يُوجِبُ خروجَهُ عن وصف

Grace O Darinace O Descripte Lo Jagaine Darinace O Daring

⁽١) وهم قائلون بأن أفعال الله معللة بمصالح العباد . انظر (٢/ ٦٤) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٠٤٢).

Brace Oranna Commono Panna COVAN

الإللهيَّةِ ، وكان يكونُ تركُهُ للكذب مخافة الخروج من الإللهيَّة ، وذلك يُوجِبُ أن يكونَ تاركاً لدفع الضرر عن نفسه ، أو لإبقاء صفة الإللهيَّةِ على نفسه ! وهاذا في الحقيقة اجتلابُ نفعٍ ودفعُ ضررٍ ، وكلاهما مستحيلٌ على الله تعالى .

وفي ذلك دَلالةٌ: على إبطال كونه قادراً على كذبِ يكونُ به كاذباً .

ولأن كلَّ ما يكونُ وصفُهُ به يؤدِّي إلىٰ عَوْدِ نقصِ عليه. . فوصفُهُ بالقدرة عليه وبالعجز عنه محالٌ ؛ كالقدرة على جهلٍ وحركةٍ يصيرُ بها جاهلاً متحرِّكاً .

ولأنه لو كان الكذب مقدوراً له على وجه يصير به كاذباً ، ولزمَهُ تركُهُ لعلمه بقبحه وغناه عنه ، وكان هاذا الترك واجباً عليه لهاذه العلّة. لم يكن بتركه مستحقًا لمدح ؛ لأنه حينئذ يكون بمنزلة الواحد منّا إذا ترك ما يقبح منه ، فلا يستحقُّ على غيره شكرَهُ على تركه ، [ولجاز] أن نستحقَّ نحن على ربّنا أن يشكرَنا إذا تركنا ما يقبحُ منّا !(١).

وفي هاذا كلِّهِ دَلالةٌ لذوي العقول: على أن وصفَ البارئ عزَّ وجلَّ بالصدق إنما يصحُّ على أصولنا؛ في قولنا: إن صدقَهُ من صفاته الأزليَّة التي يستحيلُ خلافُها عليه، وعلى أنه لا يصحُّ وصفهُ بذلك على أصول القدريَّة، كما بيَّنَاهُ قبل هاذا، والله أعلم.

STANKO DANING COOO LO JEOU DANING CO DANI

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولو جاز) .

grica o Dan vica cocconococco Dan vica o Dan p

الفصال لخامس في بي ان أقسام الصا دقين

اعلم : أن الصادقينَ في القرآن والشريعة على خمسة أقسام :

أحدُها: الصادقُ الأزليُّ ربُّ العالمينَ ، وهو الذي يستحيلُ عليه الكذبُ ؛ لأن صدقَهُ صفةٌ له أزليَّةٌ يستحيل عدمُها ، على ما بيَّناهُ قبل هاذا (١٠) .

والقسمُ الثاني : الصادقون ؛ المرادُ به : جميعُ الأنبياء عليهم الصلاةُ والسلامُ ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِيَسْتَلَ ٱلصَّلدِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ ﴾ [الأحزاب : ٨] ؛ قال مقاتلُ بن سليمان : معناه : أنه يسألُ النبيينَ عن صدقهم في أنهم بلّغوا الرسالةَ إلىٰ قومهم (٢) .

نظيرُهُ في سورة (المائدة) قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ هَلَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّلدِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾ [الآية: ١١٩] ؛ يعني : النبيِّينَ (٣) ، ولم يُرِدْ به كلَّ صادقٍ ؛ لأن الكافرَ الذي يقول : ﴿ رَبَّنَا آبَصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَلِحًا ﴾ [السجدة: ١٢] ، وكلَّ من يعترفُ بذنبه في الآخرة. . يكونُ صادقاً في اعترافه ،

HOCAONOMINECA COCCOONTO NO NOCHECAONOCA

⁽۱) انظر (۲/۲۶۲).

⁽۲) انظر « تفسیره » (۳/ ۷۵۷) .

⁽٣) قال مقاتل في « تفسيره » (١/ ٥٢١) : (يعني : النبيين بما قالوا في الدنيا) .

race o partica accommensor o partica de la p

لا ينفعُهُ صدقُهُ إن كان في الدنيا كافراً.

والقسمُ الثالثُ : ذكر الصادقينَ ، وأراد به : المهاجرين خاصَّةً ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة (الحشر) : ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن يَولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة (الحشر) : ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن دِينَرِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَّلًا مِّنَ ٱللّهِ وَرِضُونَا وَيَنصُرُونَ ٱللّهَ وَرَسُولَهُ أُولَيَهِكَ هُمُ الصَّلِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَلًا مِن ٱللّهِ وَرِضُونَا وَيَنصُرُونَ ٱللّهَ وَرَسُولَهُ أُولَيَهِكَ هُمُ الصَّلِهُونَ ﴾ [الآية : ٨] ؛ معناه : أنهم صادقونَ في طاعاتهم وإيمانهم .

والقسمُ الرابعُ: ذكرُ الصادقينَ في القرآن ، والمرادُ به: جميعُ المؤمنين ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة (الأحزاب): ﴿ لِيَجْزِى ٱللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾ [الآية: ٢٤] .

والقسمُ الخامسُ: ذكرُ الصادقينَ في القرآن ، والمرادُ به: النبيُّ صلى الله عليه وسلم وأبو بكرٍ وعمرُ وعثمانُ وعليُّ [والمهاجرون] رضي الله عنهم أجمعين (١) ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ في سورة (براءة) : ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهُ وَكُونُواْ مَعَ الصَّلَّاقِينَ ﴾ [الآبة: ١١٩] ؛ يعني : مع النبيً صلى الله عليه وسلم ومن تبعَهُ من أصحابه الأوَّلين .

[عصمة الأنبياء والملائكة مِنَ الكذب]

ووصفُ النبيِّ بالصدق من الواجبِ في نبوَّته .

ومن مذهبنا : أن الله عزَّ وجلَّ قد عصم أنبياءَهُ عن الكذب ، وما أقدرَهم إلا على صدقٍ أو طاعةٍ أو فعلٍ مباح بعد ثبوت نبوَّاتهم ، وكلَّ ما وقع من

Brace O Darinace Commentation Darinace O Davig

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (المهاجرين) .

معرف من خطأ. . فإنما كان ذلك قبلَ النبوَّةِ (١) ، وقدرتَهم على المعصية واحد منهم من خطأ. . فإنما كان ذلك قبلَ النبوَّةِ والصدقِ (٢) ، وهو تحقيقُ والكذبِ محالٌ مع وجود قدرتهم على الطاعةِ والصدقِ (٢) ، وهو تحقيقُ

عصمتهم (۳).

وكذلك القولُ في عصمة الملائكةِ عندنا ؛ لأنهم قادرون على الصدق والطاعة ، غيرُ قادرين على شيءِ من المعاصي والكذب(١) .

وزعمت القدريَّةُ: أن الأنبياءَ قدَرُوا على الكذب والظلم ، كما قَدَرُوا على الكذب والظلم ، كما قَدَرُوا على الطاعة والصدق ، وبنوهُ على أصلهم : أن القدرة على الشيء قدرة على جنس ضدِّه (٥) ، وهاذا يؤدِّي إلى إبطال كونهم معصومين (٦) .

فإن قالوا: معنى كونهم معصومين : ما وقع لهم من البيان والدعاء إلى الدِّين ، وما سمَّعوهُ من الزجرِ والوعدِ والوعدِ ، وما رزقَهم اللهُ من الألطاف الداعية إلى الإيمان والطاعة .

قيل : هاذا كلُّهُ لا تخصيصَ فيه على مذاهبكم ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ قد

Bracko Davinack coccost to faccos Davinack o Daving

⁽۱) وعبارة المصنف في «أصول الدين» (ص١٦٨): (وأما السهو والخطأ فليسا من الذنوب، فلذلك ساغا عليهم)، فلم يقيده هناك بما قبل النبوة، ولعله حمل الخطأ هنا على الذنب، هاذا هو الظاهر، والله أعلم.

⁽٢) لاستحالة اجتماع الضدين ، فهم موفقون على الدوام .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٢٦ ، ١٥٨ ، ١٧٦) .

⁽٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٢٦) .

⁽٥) انظر «شرح الأصول الخمسة » (ص٣٩٦) وما بعدها .

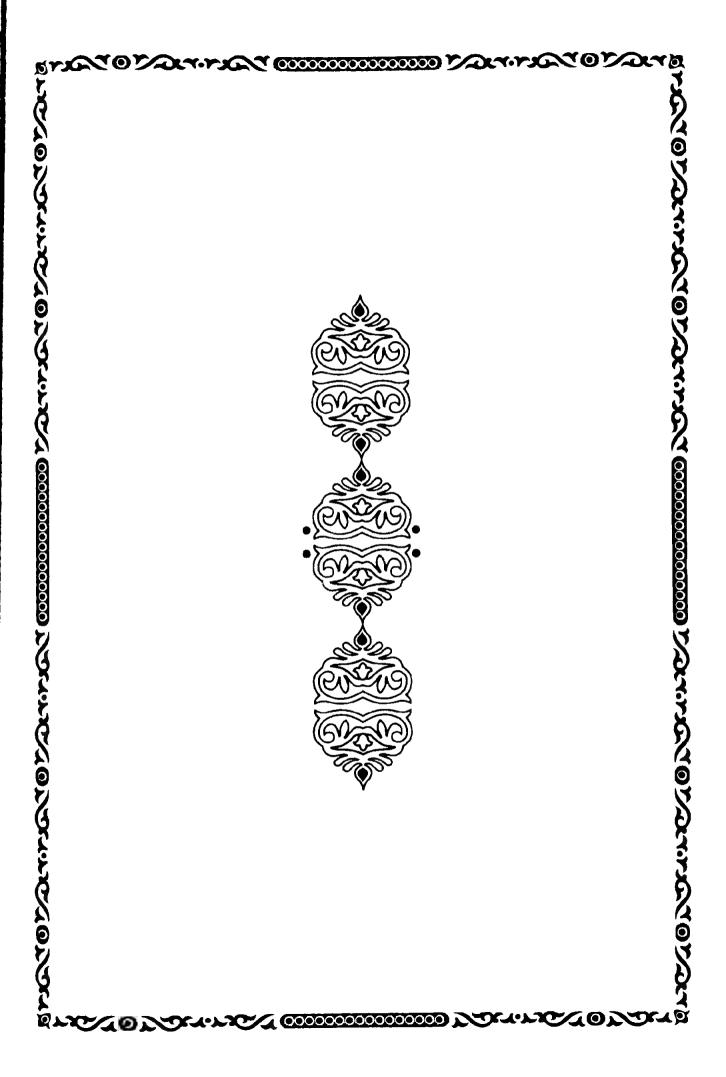
⁽٦) على سبيل الإلزام ، وإلا فهم مقرُّون بعصمة الأنبياء ، على تفصيل عندهم . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٧٤ - ٥٧٥) ، و « أصول الدين » للمصنف (ص ١٦٨) ، وبه تعلم : أن عصمة الأنبياء من الذنوب عند المعتزلة ليست من عند الله تعالى ، بل هم عصموا أنفسهم .

Brace Danna Common Panna Co Panh

فعل جميع ذلك بجميع المكلَّفينَ ، فأين وجهُ التخصيص منهم بالعصمة عن الكذب مع قدرتهم عليه ؟!

وفي هذا أيضاً: بيانُ وصفِ الأنبياء عليهمُ الصلاةُ والسلامُ بالصدق والعصمةِ عن الكذب. إنما يصحُّ على أصولنا دون أصول القدريَّة ، والحمدُ لله على ذلك .

STANTO DANGE GEORGE LO GEORGE DANGE GO DANGE



Fratorantatorantatement entitions of the results of the second starts THE TOTOTANTATIONAL COMMISSION NATIONAL ON AND TOTOTANTALONAL OF THE drand ordering community of the design of th (CONTROL CONTROL CONTR 201250101

TO TO DOCUMENT OF THE PARTY OF

はのとないったのでないったのでない。 ののののののののののののでないったべのでないったべので

ذكرمعنى (الضار) من أسماء العدعزوجل

ما وجدنا لله عزَّ وجلَّ في الكتاب والسنة تسميةً في أوَّلها ضادٌ غيرَ قوله: « الضارُّ النافعُ »(١) .

وهو من الأسماء المزدوجة التي لا تُفرَدُ بالذكر ، بل يُقرَنُ بـ (النافع) ؛ فيقال : (الضارُّ النافعُ) ، كما يقال : (الخافضُ الرافعُ) على الجمع بينهما في الذكر ، وكذلك : (المانعُ الجامعُ) (٢) ، و(القابضُ الباسطُ) ، ونحوُ ذلك .

و(الضارُّ) في اللغة له معنيان :

أحدُهما: على الضرر، والله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ لأنواع الضرر، كما أنه سبحانهُ هو الخالقُ لأنواع النفع ووجوهِ المنافع كلِّها، لا خالقَ غيرُهُ، ولا مخترعَ سواه (٤).

⁽۱) انظر تخریجه (۱/ ٤٤٧ ـ ٤٤٨) .

⁽٢) كذا في جميع النسخ ، ولو قابله بـ (المعطي) بدل (الجامع) لحَسُنَ أيضاً .

 ⁽٣) وقد تقدم الحديث عن ذلك تعليقاً (١/ ٦٦٤) ، وانظر « تفسير أسماء الله الحسنى »
 للزجاج (ص٦٣) ، و« شأن الدعاء » (ص٩٤) .

⁽٤) انظر « المقصد الأسنى » (ص ٢٩٠) ، وقال : (وكل ذلك منسوب إلى الله تعالى : إما بواسطة الملائكة والإنس والجمادات ، أو بغير واسطة) .

الثاني: الشيءُ الذي يكونُ عند وجوده أو وجودِ فعلٍ فيه نوعٌ من الضرر ؛ كقولهم في الأدوية والشّموم: إن هذا الشيء ضارٌ في كذا ، نافعٌ لكذا ؛ مثل دواء ينفعُ في الأمراض الدموية ، ويضرُ أهلَ الأمراض الصفراوية ونحوها .

وذلك اسمٌ لها على المجاز ؛ لأن النافع بالدواء والضارَّ [به] على الحقيقة هو الله عزَّ وجلَّ (١) ، وإنما سُمِّيَ بعضُ الأشياء ضارّاً لوقوع الضرر عقيبَ فعل يقعُ فيه (٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَا يُضَاَّرُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] له وجهانِ (٣) :

أحدُهما: لا [يُضارَرُ] فيُدْعنى إلى أن يَكتبَ وهو مشغولٌ (٤) ، فيكتبَ خلافَ الواجب ، فيكونَ فيه ضررٌ على أحد الخصمينِ المتداعيينِ (٥) .

والآخرُ: لا يُضارِرْ بكسر الراء الأولى ؛ أي: لا يقصدِ الكاتبُ إلى

BUTCHO DANIMA COOODE LI MOODO DANIMA O DANIB

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بها) .

⁽٢) قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ٢٩٠) : (فلا تظننَّ أن السمَّ يقتل ويضرُّ بنفسه ، وأن الطعام يُشبع وينفع بنفسه ، وأن المَلَكَ أو الإنسان أو الشيطان أو شيئاً من المخلوقات ؛ من فَلَكِ أو كوكب أو غيرهما. . يقدر على خير أو شر أو نفع أو ضرَّ بنفسه ، بل كل ذلك أسباب مسخرة ، لا يصدر منها إلا ما سخرت له وخلق فيها) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/١١٢٠).

 ⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يضار) ، وهي وإن كانت صحيحة إلا أن الفكّ يوضّحُ أنه أراد هنا فتح الراء ، وهي بالفكّ في « الغريبين » ، وأثبتت منه .

⁽٥) ويكون تأويل الكلمة على هاذا : (ولا يُضارَرُ) ، وعلى هاذا الوجه كان يقرأ سيدنا عمر وابن مسعود رضي الله عنهما كما روى ذلك الطبري في « تفسيره » (٢/ ٨٧ _ ٨٩) ، ثم روى هاذا القول عن مجاهد وعكرمة والضحاك وغيرهم ، والفعل مجزوم بـ (لا) الناهية . انظر « الدر المصون » (٤٦٨/٢) .

الإضرار بأحد الخصمينِ فيما يكتب ، بل يجب ألا يكتبَ إلا بالحقّ ، ولا يشهدَ الشاهدُ إلا بالحقّ (١) .

ويستوي اللفظان في الإدغام .

وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا تُضَكَآدَ وَالِدَهُ الْ بِوَلَدِهَا ﴾ [البقرة : ٢٣٣] يجوزُ أن يكونَ معناه : لا تُضارَرْ ؛ بأن ينزعَ الرجلُ ولدَها منها فيدفعهُ إلى مرضعةِ أخرى .

ويجوزُ أن يكونَ معناه: لا تُضارِرِ الأمُّ الأبَ ، فلا ترضعَ الولدَ^(٢) . والإدغامُ في الحالتين على وجه واحدِ^(٣) .

ويقالُ في الأمر من الضرر: ضُرَّ واضرُرْ ؛ مثلُ: شُدَّ واشدُدْ ، ومُدَّ وامدُدْ .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ غَيْرُ أُولِي ٱلضَّرَدِ ﴾ [النساء: ٩٥] ؛ أي : غيرُ أولي الزمانة عند المفسِّرين (٤) .

ENGTOTANACOCOCOLLI Jacococ TANACAOTANE

⁽۱) رواه الطبري في « تفسيره » (1/7) عن طاوس والحسن وقتادة وغيرهم .

⁽٢) روى الطبري في «تفسيره» (٤٩/٥) هاذين القولين عن مجاهد وقتادة والحسن البصري وغيرهم ، وانظر «الغريبين» (١١٢١/٤) ، وابن عرفة : هو المعروف بنفطويه .

⁽٣) وثُمَّ وجه ثالث: على قراءة من رفع الراء (ولا تضارُّ)، وهي قراءة ابن كثير والبصريينِ ؟ أبي عمرو ويعقوب، ونصب الباقون، ويكون المعنى على الرفع: عطفاً على قوله تعالى: ﴿ لَا تُكَلَّفُ نَقْسُ إِلَّا وُسَعَهاً ﴾ . انظر «معاني القرآن» للفراء (٢٢٧/٢) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١١٢١) .

gracio Danracio como Danracio Danza

وأما عند الفقهاء: فالزَّمِنُ والأعمىٰ ومَنْ في معناهم داخلونَ في حكم المناء(١).

وقال ابن عرفة : (معناه : غيرُ من به علَّةٌ تضرُّهُ فتقطعُهُ عن الجهاد ، وهي الضرارةُ أيضاً في البصرِ وغيرِهِ)(٢) .

ومعنى الآية: لا يستوي القاعدونَ والمجاهدونَ إلا أولو الضرر ؛ فإنهم يساوونَ المجاهدينَ (٣) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ ﴾ [آل عمران : ١٢٠] من قرأ بضمًّ الضاد وتشديدِ الراء أراد : الضررَ الذي هو ضدُّ النفع (٤) ، ومن قرأ : ﴿ يَضِرَكُمْ ﴾ بكسر الضاد وجزم الراء : فهو من ضارَهُ [يضيرُهُ] (٥) .

وفي الحديث: « لا ضررَ [ولا ضِرارَ] في الإسلام »(٢).

BULLO DOLINIA COCCOO LA LA COCCOO DOLINIA DE BANCA O DOLINA BANCA DA COCCOO DOLINA BANCA O DOLINA BANCA DA COCCOO DA C

⁽۱) روى البخاري (۲۸۳۱) ، ومسلم (۱۸۹۸) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : لمَّا نزلت : ﴿ لَا يَسْتَوِى اَلْقَاعِدُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ ﴾ دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيداً ، فجاء بكتف فكتبها ، وشكا ابن أم مكتوم ضَرارتَهُ ، فنزلت : ﴿ لَا يَسْتَوِى اَلْقَاعِدُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ .

⁽۲) نقله الهروي في « الغريبين » (٤/ ١١٢١) ، وابن عرفة : هو المعروف بنفطويه .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/١٢١) .

⁽٤) وهي قراءة ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف وأبي جعفر . انظر « النشر في القراءات العشر » (٢٤٢/٢) .

⁽٥) انظر «الغريبين » (١١٢١/٤) ، وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو ويعقوب . انظر « النشر في القراءات العشر » (٢٤٢/٢) ، و « البدور الزاهرة » (ص ٦٩) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يضره) ، وهو من الضير ، قال الزجاج في « معاني القرآن » (١ / ٤٦٥) : (والضير والضرُّ جميعاً بمعنى واحد) .

⁽٦) رواه ابن ماجه (٢٣٤٠) من حديث سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، ورواه=

ولكلِّ واحدٍ من اللفظينِ معنىٌ غيرُ معنى الآخر: فمعنىٰ قوله : « لا ضررَ » ؛ أي : لا يضرَّ الرجلُ أخاه ، فيَنْقُصَ شيئاً من حقِّهِ أو ملكه ، وهو ضدُّ النفع(١) . وقولُهُ عليه الصلاة والسلام : « لا ضرارَ »(٢) ؛ أي : لا يضارَّ الرجلُ جارَهُ [مجازاةً] بإدخال الضرر عليه (٣) ، فالضرارُ منهما [معاً] ، والضررُ فعلُ واحدٍ (١٤) ، وللكن يعفو ، فالعفوُ أقربُ للتقوىٰ (٥) . وفي الحديث : « لا تُضارُّونَ في رؤيةِ الشمسِ في غيرِ سحابِ »(٦) ورويَ : « تُضارُونَ » بالتخفيف من [الضَّيْرِ](٧) ؛ أي : لا يُخالفُ بعضُكُم بعضاً فيكذِّبَهُ (^) . مالك في « الموطأ » (٢/ ٧٤٥) مرسلاً عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وما بين المعقوفين سقط من جميع النسخ ، ويقتضيه السياق . انظر « تهذيب اللغة » (٣١٤/١١) ، و « الغريبين » (١١٢١/٤) . في (أ): (إضرار) بدل (ضرار)، وهي رواية للطبراني في « المعجم الأوسط» (٢٦٨) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها ؛ يقال : ضارَّه يضارُّه مضارَّة وضِراراً . انظر « تاج العروس » (ض ر ر) . ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ومجاوره) ، والتصحيح من « تهذيب اللغة » . (٣) عبارة الهروي في « الغريبين » (١١٢٢/٤) : (فالضرار منهما معاً والضرر فعل (٤) واحد) . انظر « تهذيب اللغة » (٣١٤/١١) ، و « الغريبين » (١١٢٢) . (0) رواه بنحوه البخاري (٤٥٨١ ، ٧٤٣٩) ، ومسلم (١٨٣) من حديث سيدنا أبي سعيد **(7)** الخدري رضى الله عنه . انظر « إرشاد الساري » (۱۰/۳/۱۰) ، و« شرح صحيح مسلم » للنووي (۱۸/۳) ، **(**V) وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الضرّ) ، والمثبت من « الغريبين » .

انظر « الغريبين » (٤/ ١١٢٢) وزاد : (ولا تنازعون) .

BrackOVarinack 000000 L1L, 1000000 Varinack OVaria

grace Danna common panna com panna c

ويقالُ: ضاررتُهُ مضارَّةً ؛ إذا خالفتُهُ (١) .

ويقالُ : ضارَهُ يضيرُهُ ، وأهل العالية يقولون : يَضُورُهُ (٢) .

وفي الحديث: « ترونَ ربَّكُم كما ترونَ القمرَ ليلةَ البدرِ ، لا تُضارُّونَ في رؤيتِهِ »(٢) ؛ من المخالفةِ ؛ أي : لا يخالفُكُم في رؤيته أحدٌ (٤) .

ورويَ : « لا تُضامُّونَ في رؤيتِهِ »(٥) ؛ أي : لا ينضمُّ بعضُكُم إلى بعضٍ في وقت النظر لإشكالٍ أو خفاءٍ ، كما تفعلونَ عند رؤية الهلال(٦) .

ورويَ : « لا تضامُونَ » بالتخفيف (٧) ؛ أي : لا ينالُكم ضَيمٌ في رؤيته ، فيراه بعضٌ دون بعضٍ ، بل تستوون في الرؤية (٨) .

وقال ابنُ الأنباريِّ : (معناهُ : لا يقعُ في رؤيتكم له ضَيمٌ ؛ أي : ذلُّ وصَغارٌ) (٩) .

(١) انظر « تهذيب اللغة » (١١/ ٣١٥) ، و « الغريبين » (١١٢٢) .

(۲) انظر « إصلاح المنطق » (ص٥٠١) ، و « الغريبين » (٤/١١٢٢) .

⁽٣) رواه البخاري (٦٥٧٣) ، ومسلم (٢٩٦٨) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽٤) وعبارة الهروي في « الغريبين » (١١٢٣/٤) : (وأما قوله : « لا تضارُّون » يجوز أن يكون على معنى : لا تضارِرُون بعضهم ؛ أي : لا تخالفونهم ، ولا تجادلونهم بصحة النظر ، فتُسكَّن الراء الأولى ، وتدغم في التي بعدها ، ويحذف المفعول لبيان معناه) .

⁽٥) رواه البخاري (٥٥٤)، ومسلم (٦٣٣) من حديث سيدنا جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه .

⁽٦) انظر « الغريبين » (٤/١١٢٢) .

 ⁽۷) رواه البخاري (٤٨٥١) من حديث سيدنا جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه أيضاً ،
 وانظر (إرشاد الساري » (٧/ ٣٥٥) .

⁽٨) انظر « تهذیب اللغة » (۲۱/ ۲۱۵) ، و « الغریبین » (۱۱۲۲) .

⁽٩) نقله الهروي في « الغريبين » (١١٢٢/٤) .

TO TOTAL TOTAL TO TALL TO TOTAL TO TOTAL TO TOTAL TO TOTAL TO TOTAL TO TOTAL TO TOTA

وهو من الفعل (تُفْعَلون) ، وأصله : تُضْيَمُونَ ، فألقيت فتحةُ الياء على الضاد فصارت الياءُ ألفاً ؛ لتحركها في الأصل وانفتاح ما قبلها (١) .

وكذلك من قال: « لا تضارُونَ » بالتخفيف ؛ أراد: لا تُضْيَرُونَ ، فانقلبت الياءُ ألفاً للعلَّةِ التي ذكرناها قبلَ هاذا .

وفي هاذا كلِّهِ تنبيه : على تحقيقِ حصولِ رؤية الله عزَّ وجلَّ للمؤمنين ، على رَغْم من نفاها من المعتزلةِ وغيرها .

وفي حديث معاذ: أنه [كان] يُصلِّي ، فأضرَّ به غصنٌ ، فمدَّهُ فكسرَهُ (٢) ؛ أي : دنا منِّي دُنوًا فكسرَهُ (٢) ؛ أي : دنا منِّي دُنوًا شديداً (٣) .

فإذا ثبت ما قلنا في معنى الضَّرَرِ والضِّرارِ والإضرارِ.. فلِتسميةِ الله عزَّ وجلَّ بـ (الضارِّ النافعِ) فوائدُ كثيرةٌ :

منها: إبانةُ قولِ الموحِّدينَ: إن النفعَ والضرَّ خالقُهُما واحدٌ، ومنه يقعُ

⁽١) انظر « الغريبين » (١١٢٣/٤) .

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٧٢٣٦) ، والخبر بتمامه : عن علي بن مدرك : أن معاذاً لما قدم اليمن كان يعلِّمُ النَّخْعَ ، فقال لهم : إذا رأيتموني صنعت شيئاً في الصلاة فاصنعوا مثله ، فلمًا سجد أضرَّ بعينيه غصنُ شجرة ، فكسره في الصلاة ، فعمد كلُّ رجلٍ منهم إلى غصنٍ في الصلاة فكسره ، فلمًا صلى قال : إني إنما كسرتُهُ لأنه أضرً بعيني حين سجدت ، وقد أحسنتم فيما أطعتم .

⁽٣) انظر «الغريبين» (١١٢٣/٤)، وفي «تهذيب اللغة» (٣١٦/١١): (وفي حديث معاذ: أنه كان يصلي فأضر به غصن، فمد يده فكسره، قوله: «أضر به ؛ أي : دنا منه).

MACO DAN HACE COMMISSION DAN HACE O DAN B

النفعُ والضررُ ، فلا يجوزُ أن يُرجئ للنفع غيرُهُ ، ولا أن يُخافَ وقوعُ الضرر من غيره (١) .

وذلك خلاف قول الثنويَّةِ من المانويَّةِ والديصانيَّةِ والمرقونيَّةِ ؛ الذين زعموا : أن النورَ هو الذي يخلقُ الخيرَ والمنافعَ دون الشرِّ والضررِ ، والظلامَ هو الخالقُ للشرورِ والمضارِّ دون الخيرِ والمنافع (٢) .

وخلاف قول المجوس؛ الذين نسبوا فعلَ الخيراتِ إلى الإلـٰه، وفعلَ الشرورِ والمضارِّ إلى الشيطان [الذي] سَمَّوه: أَهْرَمَنْ (٣).

ومنها: إبطالُ قول القدريَّة؛ وذلك أنها وافقتنا: في أن الله عزَّ وجلَّ خلق الضررَ من الأمراض والأسقامِ وفسادِ الزروعِ ، وقد خالفتنا: في خلقِهِ الضررَ الذي هو المعصيةُ والكفرُ (٤).

وعندنا : خالقُ جميع الخيراتِ وأنواعِ الضررِ ؛ من أكسابنا وغيرِها . . هو الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ اللهُ بِضُرِ فَلَا هو الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ اللهُ بِضُرِ فَلَا صَالِمُ عَنَّ وَجلَّ : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ اللهُ بِضُرِ فَلَا صَالِمُ اللهُ عَزَّ وَجلَّ : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ اللهُ بِضُرِ فَلَا رَادً لِفَضْلِهِ ﴾ [يونس : ١٠٧] ، وقال حكاشِفَ لَهُ وَ إِن يَمْسَلُهُ وَإِن يَمْسَلُكُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ الله

⁽۱) انظر «رسالة إلىٰ أهل الثغر» (ص١٧٦)، وقد وصف العارف بالله شقيق البلخي معرفة الله تعالىٰ كما في «الحلية» (٨/ ٦٠) بقوله: (أن تعرف بقلبك أنه لا معطي غيرُهُ، ولا مانعَ غيره، ولا ضارَّ غيره، ولا نافعَ غيره).

٢) انظر «أبكار الأفكار » (٢/٧٧٢) ، و «المغني في أبواب العدل والتوحيد » (١٦/١٠-

⁽٣) انظر « الملل والنحل » (٢/ ٣٧ ـ ٣٨) ، وما تقدم (١/ ٣٢٠) ، (٢/ ١٦١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الذين) .

⁽٤) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٤٣١) .

graciosannaciommonos sannaciosana

ضررٍ أكبرُ من الكفر ؟! وأيُّ نفع أنفعُ من الإيمان ؟!(١) .

فلو كان ذلك من خَلْقِ العبادِ وإحداثهم لهما. . لكانوا قد ملكوا أعظمَ المنافع وأعظمَ المضارِّ دون الله عزَّ وجلَّ .

ومنها: إبطالُ قول مَعْمرٍ في دعواه: أن الله عزَّ وجلَّ ما خلقَ ضرَّا ولا نفعاً ولا شيئاً من الأعراض ، فلا يكونُ لوصفه بالضارِّ والنافعِ فائدة ، وإنما يجبُ وصفُ الأجسام بذلك ؛ لأنها عندَهُ هي التي تخلقُ الخيرَ والشرَّ والنفعَ والضرَّ ، وليس لله عزَّ وجلَّ فِعلٌ إلا جسمٌ مُفردٌ ، والأعراضُ كلُها عنده من فعل الأجسام ؛ إما بالطبع ، وإما بالاختيار (٢).

ومنها : إبطالُ قول أهلِ الطبائعِ في دعواهم : أن السُّمومَ تَضرُّ بطباعها ،

(١) وإنما جعل الكفر والإيمان داخلين في سياق الآيتين الكريمتين. بدلالة تنكير النفع والضرِّ فيهما .

قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (١٨٢/١٢) في تفسير الآية الأولى هنا : (إن قيل : قد نرى أن الإنسان يدفع المضارَّ عن نفسه بماله وبأعوانه وأنصاره ، وقد يحصل الخير له بكسب نفسه وبإعانة غيره ، وذلك يقدح في عموم الآية ، وأيضاً فرأسُ المضارُ هو الكفر ، فوجب أن يقال : إنه لم يندفع إلا بإعانة الله تعالى ، ورأس الخيرات هو الإيمان ، فوجب أن يقال : إنه لم يحصل إلا بإيجاد الله تعالى ، ولو كان الأمر كذلك لوجب ألا يستحقَّ الإنسان بفعل الكفر عقاباً ، ولا بفعل الإيمان ثواباً ، وأيضاً فإناً نرى الإنسان ينتفع بأكل الدواء ، ويتضرر بتناول السموم ، وكل ذلك يقدح في ظاهر الآية والجواب عن الأول : أن كل فعل يصدر عن الإنسان فإنما يصدر عنه إذا دعاه الداعي إليه ؛ لأن الفعل بدون الداعي محال ، وحصول تلك الداعية ليس إلا من الله تعالى ، وعلى هذا التقدير فيكون الكل من الله تعالى ، وهاكذا القول في كل ما ذكرتموه من السؤالات) .

(٢) انظر (١/ ٦٢٦) ، وانظر « الفرق بين الفرق » (ص١٥١ ـ ١٥٢) .

gractotannatomomomopannatotana

وكلَّ دواءٍ في شيء يضرُّ بغيره فلطبعه يكونُ كذلك(١).

وعندنا : (الضارُّ النافعُ) هو الله عزَّ وجلَّ ، دون ما ذكروه من الأدوية والجواهر التي نسبوا إليها الطبائع .

ومنها: إبطالُ قول من نسبَ الأحداث والآفاتِ الواقعة في الأرض إلى بعض الكواكب ، وسمَّاها: نُحُوساً فاعلةً للضرر ؛ كقول من زعم منهم: أن زُحَلَ والمرِّيخَ نَحْسان فاعلانِ لكلِّ نُحُوسةٍ ، وأن الزُّهَرَةَ والمشتريَ سَعْدان مُوجبانِ لكلِّ سعادةٍ ، وأن الشمسَ سَعْدٌ بالنظر ، نَحْسٌ بالمقارنة ، وأن القمرَ وعُطاردَ ممتزجان ؛ يكونان مع النحوس نَحْسينِ ، ومع السعود سَعْدينِ (٢).

وكذلك من نسبَ نوعاً من الأفعال إلى بعض الكواكب ؛ فإن هـ ولاء كلُّهم مشركون بالله عزَّ وجلَّ في إضافتهم فعلَ الخيراتِ والمضارِّ إلى غير الله عزَّ وجلَّ .

وعندنا: أن الله عزَّ وجلَّ هو الضارُّ النافعُ ، الخالقُ للخير والشرِّ ، والنفع والضرِّ ، لا خالقَ غيرُهُ ، ولا مخترعَ سواه (٣) .

CONTRACTOR COCCOLLA LOCOCO DANGERO DANGERO

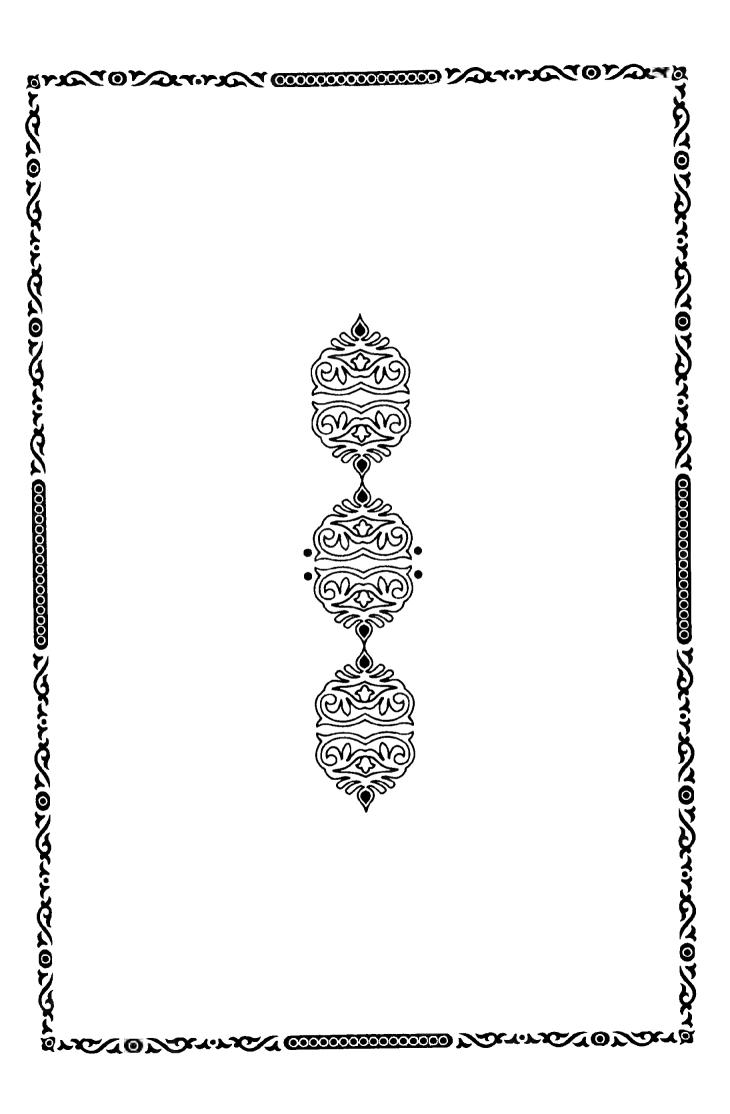
⁽١) انظر (١/ ٦٧٠).

⁽۲) وهو قول عبدة الكواكب، وكثير من الصابئة والبراهمة وغيرهم. انظر «الملل والنحل» (۱۰۷/۲)، (۱۰۳، ۹۸/۳).

⁽٣) كيف لا والفعل غير الإرادي هو الأعمُّ والأغلب؟! وهو إلى ذلك في غاية الإحكام والإتقان، والأفعال كلُّها في حيز الإمكان، ومشتركة بماهية واحدة، فما معنى إخراج بعضها عن إرادته سبحانه، وإضافته إلى أسباب بالضرورة نعلم أنه هو خلقها وأوجدها؟! وبذلك تعلم: أن ظهور أفعاله سبحانه قد يكون بغير مباشرة أسباب، وقد يكون بوساطة الأسباب؛ لإحكام الابتلاء وإظهار العبودية، ولله الأمر من قبل ومن بعد.

graciotarraciotarraci emenemento consacto con servacio co PARTONANTACIONANTACIONOMICO NANTACIONA

TANNA OFA



. ذکرمعنی (الظاهر)من اُسما واسدعزوجل

لم نجدُ لله عزَّ وجلَّ تسميةً في أوَّلها طاءٌ غيرُ معجمةٍ ، ووجدنا في أوَّلها ظاءً معجمةً تسميةً واحدةً (١) ؛ وهو : (الظاهرُ) ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَالْخَوْرُ وَالظَّهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ [الحديد : ٣] ، وهما من الأسماء المزدوجة ، فلا يُطلَقُ عليه اسمُ (الظاهرِ) إلا مع (الباطنِ) ، وقد بيَّنا تفسيرَ (الباطن) قبلُ (٢) .

فأما (الظاهرُ) فهو في اللغة على وجوهٍ :

أحدُها: أن يكونَ مأخوذاً من الظهور؛ الذي هو البيانُ والوضوحُ والانجلاءُ ، وأن يكونَ العلمُ به ظاهراً بيِّناً (٣) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَعَلَمُونَ ظَلِهِرًا مِّنَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا ﴾ [الروم: ٧] ؛ أي : ما يظهرُ من تصرُّفهم في معاشهم (٤) .

Brace O Davinace Comment A James Davinace CO Daving

⁽۱) كذا في جميع النسخ ، ولعل الأوضح : (ووجدنا تسمية واحدة في أولها ظاء معجمة) .

⁽٢) انظر (١/٦٦٤).

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (٦/ ١٣٨) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (١٢١٢/٤) ، وفي « معاني القرآن » للزجاج (١٧٨/٤) : (هاذا في مشركي أهل مكة ، المعنى : يعلمون من معايش الحياة الدنيا ؛ لأنهم كانو يعالجون التجارات) .

grado Parrado cocococococo Parrado Parra

وفي الحديث : ذِكرُ قريشِ الظواهرِ ؛ وهم الذين نزلوا بظهور جبالِ الحرم ، والظواهرُ : أشرافٌ من الأرض^(۱) .

وإنما قيل لهم: قريشُ الظواهرِ ؛ لبروزهم على الأشراف التي من نَظرَ [اليها] عرفَهم بها^(٢) ، وقريشُ البطاح: هم الذين وَطَّنُوا مكة (٣) .

وفي حديث عمر: أنه كتبَ إلى أبي عبيدة رضي الله عنهما: (فاظهر بمَنْ معك من المسلمينَ إليها) (٤) ؛ يعني: إلى أرضٍ ذكرَها ؛ أي: اخرج بهم إلى ظاهر الأرضِ ؛ لتكونوا بارزينَ للعدوِّ (٥) .

والوجهُ الثاني: الظهورُ بمعنى الاطِّلاع على الشيء والعلم به ، ومنه قولُهُ عِنَّ وجلَّ: ﴿ إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُوْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَتِهِمْ ﴾ [الكهف: ٢٠] ؛ أي: إن يطلعوا عليكم ويعلموا بكم ؛ يقال منه: ظهرتُ على الأمر وعثرتُ ، بمعنى واحد (٢).

BULLO VALINE COCOCOLIA DOCOCO VALINE CO VALINE

⁽۱) انظر « الغريبين » (۱۲۱۲/۶) ، وفي « تهذيب اللغة » (۲۳۰/۶) عن ابن الأعرابي : (قريشُ البطاحِ : هم الذين ينزلون بين أخشبَيْ مكة ، وقريشُ الظواهرِ : الذين ينزلون خارج الشعب ، وأكرمهما : قريشُ البطاح) .

⁽٢) أراد أشراف الأرض حول مكة ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إليهم) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (١٢١٢) .

⁽٤) رواه بنحوه الحاكم في « المستدرك » (٣/ ٣٦٣) ، وذلك يومَ وقع الوباء بالشام ، وعبارته في كتابه رضي الله عنه : (فاظهرْ من أرضِ الأُرْدُنُ ؛ فإنها عميقة وبيئة . . إلى أرضِ الجابية ؛ فإنها نَزِهَةٌ نديَّة) .

⁽٥) انظر «غريب الحديث » لابن سلام (٣/ ٣٩٩) ، وسبق أنه كتب له بذلك خشية تفشي الطاعون فيهم ، لا ليبرزوا للعدو .

⁽٦) انظر « تهذیب اللغة » (١٣٩/٦) ، و « الغریبین » (١٢١١/٤) ، وفي جمیع النسخ بعد قوله : (وعثرت) زیادة : (به) ، ویأباها السیاق .

TANTO DANNE COMMON COMMON PANNE CO DANNE

والوجهُ الثالثُ : الظهورُ بمعنى العلوَّ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَا أَسْطَكُ عُوَا اللهُ عَزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَا أَسْطَكُ عُوا اللهُ عَلَى الْمُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَ

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِيُظْهِرَهُمْ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ ﴾ [التوبة : ٣٣] (٢).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَأَصْبَحُوا ظَهِرِينَ ﴾ [الصف: ١٤] ؛ أي : عالينَ (٣) .

وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ [الزخرف : ٣٣] ؛ أي : يعلُونَ ، والمعارجُ : الدرجُ (٤) .

وفي حديث عائشة رضي الله عنها: (كان يصلي العصر في الحُجْرة قبل أن تظهر الشمسُ)(٥) ؛ يعني: قبل أن تعلو السطحَ(٦) .

قال الجعديُّ (٧) : [من الطويل]

بلَغْنا السماءَ مَجْدُنا وسناؤُنا وإنَّا لنرجُو فوقَ ذلكَ مَظْهَرا أي : مصعداً (^) .

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (٦/ ١٣٥) ، و « الغریبین » (١٢١٢ / ٤) .

⁽۲) انظر « الغريبين » (۱۲۱۲ / ۱۲۱۲) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (١٢١٢/٤) ، وعبارته : (أي : غالبين عليه عالين) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (١٢١٢) .

⁽٥) رواه البخاري (٥٢٢) ، ومسلم (٦١١) .

⁽٦) انظر « الغريبين » (١٢١٢/٤) .

⁽۷) البيت لسيدنا النابغة الجعدي رضي الله عنه ، أنشده ضمن قصيدة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورواه البزار كما في «كشف الأستار» (۲۱۰٤) ، والحارث كما في « بغية الباحث » (۸۹٤) ، وفيه : (وجدودُنا) بدل (وسناؤنا) .

⁽A) انظر « الغريبين » (١٢١٢) .

والوجهُ الرابعُ : الظهورُ بمعنى القهرِ والغلبةِ ؛ يقالُ : ظهر فلانٌ على ﴿ وَلَوْ اللَّهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللَّهُ وَعَلَبُهُ ، وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُواْ عَلَىٰ عَوْرَتِ ﴾ فلان ؛ إذا قهرَهُ وغلبَهُ ، وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُواْ عَلَىٰ عَوْرَتِ

والوجهُ الخامسُ: الظهورُ بمعنى الإعانةِ على الشيء ؛ قال الله تعالىٰ: ﴿ وَكَانَ ٱلْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ عَلَىٰ أُولِيانُه (٢) . ﴿ وَكَانَ ٱلْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ عَلَىٰ أُولِيانُه (٢) .

النِّسَاءِ ﴾ [النور: ٣١] ؛ أي : لم يبلغوا أن يُطيقوا إتيانَ النساء (١) .

وكذلك قولُهُ: ﴿ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْمُدُونِ ﴾ [البقرة: ٨٥] ؛ أي : تتعاونون (٣) .

وكذلك قولُهُ: ﴿ وَٱلْمَلَيْكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ [التحريم: ١] ؛ يعني: [ظُهَراءَ؛ أي : أعواناً] للنبيِّ صلى الله عليه وسلم (١٤).

ونظيرُهُ قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَحَسُنَ أُوْلَكِيكَ رَفِيقًا ﴾ [النساء : ٦٩] ؛ أي : رُفَقاءَ (٥) ، قال الشاعرُ (٦) :

(۱) انظر «معاني القرآن» للزجاج (٤٢/٤)، و«تهذيب اللغة» (٢/١٣٩)،
 و« الغريبين » (١٢١٢/٤).

(٢) وعبارة الهروي في «الغريبين» (١٢١١/٤): (قال ابن عرفة: أي: مظاهراً لأعداء الله على أوليائه ، فتلك إعانته ، وقال غيره: أي: معيناً ؛ لأنه عون للشيطان على المعاصي).

(٣) انظر « الغريبين » (١٢١١ / ٤) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ظهرٌ وأعوان) ، وعبارة الهروي في « الغريبين »
 (١٢١١/٤) : (أي : ظُهَراء ؛ أي : أعوان النبي صلى الله عليه وسلم) .

(٥) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢١١).

(٦) أورده الثعلبي في « الكشف والبيان » (١٥٣/٧) ، والأخفش في « معاني القرآن »=

BUCKO DANINAK COCOM LA EXCOCO DANING

X (000000000000000) V/2 أى: بأمناء (١). والوجهُ السادسُ : قولُهم : (ظهرَ عن كذا) ؛ إذا بانَ ولم يَعلَقُ به منه وفي الحديث : أن أهلَ الشام نادَوُا ابنَ الزبير بابن ذاتِ النطاقينِ ، فقال: إيهِ والإلهِ ، ثمَّ تمثَّلَ بقول أبي ذؤيب (٣): [من الطويل] وعيَّىرَهَا الواشونَ أنِّي أحبُّها وتلكَ شَكاةً ظاهرٌ عنكَ عارُها أي : لا يَعلَقُ بكَ ، بل يَنبُو عنكَ ويُرفَعُ منكَ ، وأراد ابنُ الزبير : أن نطاقَها لا يَنقُصُ منه ، بل يَرفعُ منه ، والشَّكاةُ : العيبُ والذُّمُّ ها هنا(٤) . فأما قولُهُ عزَّ جلَّ : ﴿ وَٱتَّخَذْتُمُوهُ وَرَآءَكُمُ ظِهْرِيًّا ﴾ [مود: ٩٢] ففيه قولان : أحدُهما: أنه أراد: رميتُم به وراء ظهوركم (٥) ؛ كقوله عزَّ وجلَّ: (٢/ ٤٦٠) بلا نسبة ، والهروي في « الغريبين » (١٢١١/٤) ، وفيها جميعاً : (بأمير) بدل (بأمين) ، وصدر البيت : يا عاذلاتي لا تزدن ملامتي وفي «تهذيب اللغة» (٦/ ١٣٥)، و«الصحاح» (ظهر): (لسن) بدل (ليس) . انظر « الغريبين » (١٢١١) ، وفيه : (أي : بأمراء) لمناسبة رواية أصل البيت . (1) يقال : بان عنه ؛ إذا فارقه ، وعبارة الهروي الآتية تقتضى : (نبا) بدل (بان) . **(Y)** انظر « ديوانه » (ص٦٤) ، وخبر سيدنا ابن الزبير رواه البخاري (٥٣٨٨) ، وليس فيه (٣) ذكر الشطر الأول ، وفيه : (إيها) بدل (إيه) . انظر « الغريبين » (١٢١٣/٤) . (٤) قاله الفراء . انظر « معاني القرآن » له (٢٦/٢) ، وروى الطبري في « تفسيره »

(١٥/ ١٠٠) نحو هـ ذا القول عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة .

(0)

﴿ فَنَسَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ ﴾ [آل عمران : ١٨٧] .

والثاني: أنكم اتخذتُمُ الرهطَ وراءكم ظِهريّاً تستظهرون به عليّ ؟! ذلكَ لا ينجيكم من أمري (١).

يقالُ من ذلك : اتخذ فلانٌ بعيراً ظِهريّاً ؛ أي : عُدَّةً ، ويرجعُ إلى معنى القوَّة (٢) ، وإنما سُمِّيَ ظهرُ البدن ظَهْراً ، والظهرُ من الدوابِّ ظَهْراً . لما فيهما من القوَّة ، ويقالُ : بعيرٌ ظَهِيرٌ ؛ أي : شديدُ الظهر ، قويٌّ على الرحلة .

وقولُهُ عليه الصلاةُ والسلامُ : « خيرُ الصدقةِ ما كانَ عن ظهرِ غِنى » ، قيل فيه : عن قوَّة الغني (٣) .

وقال أيوبُ : معناه : ما كان عن فضل عيالٍ (٤) .

فإذا صحَّ ما قلنا في معنى الظاهر والظهور والظهر:

جاز أن يقالَ : إن الله عزَّ وجلَّ (الظاهرُ) على معنى القوَّةِ والقويِّ من أسمائه كما نذكرُهُ بعد هاذا (٥) ، وعلى هاذا يكونُ من صفاته الأزليَّة ؛ لأن قوَّتَهُ صفةٌ له أزليَّةٌ .

& 7.0 Carria Como LA Jamos Carria CO Carria

 ⁽۱) نقله الأزهري في «تهذيب اللغة» (٦/ ١٣٤) عن الفراء، وانظر «الغريبين»
 (١٢١١/٤).

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (٦/ ١٣٤) .

⁽٣) انظر « الزاهر » للأزهري (ص ١١٢) .

⁽٤) انظر «تهذيب اللغة » (١٣٦/٦) ، و « الغريبين » (١٢١٣/٤) ، وفي « النهاية في غريب الحديث » (٣/ ١٦٥) : (أي : ما كان عفواً قد فضل عن غنى ، وقيل : أراد : ما فضل عن العيال) .

⁽٥) انظر (٢/٤٤٥).

ويجوزُ أن يكونَ : هو (الظاهر) بمعنى القهرِ والغلبةِ ؛ لأنه هو الذي قهرَ أعداءَهُ ، وقهرَ جميعَ الحيوانات بالموت والعجز ، فيكونُ على هذا التأويل من أوصافه التي استحقَّها لفعله (١) .

وقد جاء في تفسير هاذا الاسم في مأثور الدعوات ؛ وهو قولُهُ : « أنتَ الظاهرُ فليسَ دونَكَ شيءٌ » ، ذكره الظاهرُ فليسَ دونَكَ شيءٌ » ، ذكره محمد بن إسحاق بن خزيمة في كتاب « الدعواتِ المأثورةِ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم »(٢) .

وقد قيل: معناه: أنت الظاهرُ لذوي العقول بالدَّلالة المُشيرةِ إليه، والباطنُ عن الحواسِّ بمنعه إيَّاها عن إدراكه (٣).

وقيل : الظاهرُ بفعله الدَّالِّ عليه ، والباطنُ باستحالة التشبيه بينه وبين غيرِهِ .

وقيل: معناه: أنه العالمُ بظواهر الأمور والأشياءِ كلِّها ، والعالمُ ببواطن الأشياءِ وأسرارها (٤) .

Bracko Davinack Coccost LAA secoco Davinack O Davig

١) وهو أحد قولي الإمام الأشعري كما في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٣ _ ٤٤) .

⁽٢) رواه ابن خزيمة في « التوحيد » (١/ ٢٦٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وقد تقدم أنه من رواية مسلم (١/ ٦٦٥) .

⁽٣) وهو القول الثاني للإمام أبي الحسن الأشعري في معنى الظاهر والباطن . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٣) ، وعبارة الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ٢٧٠) : (والله تعالى باطنٌ إن طلب من إدراك الحسَّ وخزانة الخيال ، ظاهرٌ إن طلب من خزانة العقل بطريق الاستدلال) .

⁽٤) قاله الزجاج . انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » له (ص ٦١) .

وقيل : الظاهرُ في قلوب أوليائه ، والباطنُ عن قلوب أعدائه(١)

وقيل : ظاهرٌ لذوي الفهم ، باطنٌ عن ذوي الوهم .

والله سبحانه وتعالى أعلم .

قاله ابن عطاء . انظر « الكشف والبيان » (٢٢٨/٩) . (1)

Branco Varinano Varinano Como Como Como Varinano Varina BURNO VARIONO منت برماج والعين برماج وال

ALECADISTURING A CONSTRUING CONSTRUING NOTHING ACTORING A DET. PISCO DE COMO

ALTO DE L'ALTO COMMISSIONE DE L'ALTO DE L'ALTO

زكرماجباءمن شميات الله عزوجل مفنتحةً بحرف العبين

قد وصفَ الله عزَّ وجلَّ نفسَهُ في القرآن: بالعليِّ العظيم، وبالعالم، والعليم، وبالعالم، والعليم، والعليم، وبالعقوِّ، وبالعزيز، فذكرَ العليَّ العظيم في مواضعً من القرآن (١٠)، وذكرَ العزيزَ والعليم (٢)، وقال: ﴿عَلَامُ ٱلْغُيُوبِ ﴾ [المائدة: ١٠٩]، وقال: ﴿عَلَامُ ٱلْغَيْبِ ﴾ [الأنعام: ٧٣].

وقد ذُكرَتْ هـٰـذه الأسماءُ كلُّها في السنة الواردة في أسماء الله عزَّ وجلَّ ، وذُكِرَ فيها : العدلُ ، والعادلُ^(٣) .

وسنذكرُ تفسيرَ كلِّ واحد منهما على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



26/10 January 60000 Lanuary 6 January

⁽١) ذكر ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُما ۚ وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْعَظِيمُ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وفي قوله سبحانه : ﴿ لَهُ مَا فِي ٱلسَّمَنُونِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ وَهُو ٱلْعَلِيُّ ﴾ [الشورى : ٤] .

⁽٢) من ذلك قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيدِ ﴾ [الأنعام : ٩٦] ، وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ ءً وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ [النمل : ٧٨] .

 ⁽٣) انظر (١/ ٤٤٧) ولم يرد اسم (العادل) في الروايتين اللتين أوردهما الإمام (١/ ٤٤٧) ،
 (٤٤٩) ، ونبَّه (١/ ٤٥٤) عى وروده في رواية ولم يذكرها .

NOTO DOLLING COMMONOCO DOLLING TO DOLLING

. ذكرمعنى (العب السادل) و(العادل) في أسما يُه عزوجل

يقعُ في تفصيل هـ ذين الاسمين فصول :

أحدُها : في بيانِ معنى (العدلِ) و(العادلِ) في اللغة .

والثاني: في بيانِ معناهما على مذاهب المتكلِّمينَ ، وبيانِ معنى وصفِ الله عزَّ وجلَّ بهما .

والفصلُ الثالثُ : في بيانِ أمثلةٍ من باب التعديلِ والتجويرِ يكثرُ الكلامُ فيها .

وسنذكرُ في كلِّ واحدٍ منها ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



CHACKO DANINGKO COMO (LY LOCOMO DANINGKO DANING

grace orange common ranna corange

الفصل *الأول* في ذكرمعنى (العسدل) و (العادل) في _اللغت

اعلمْ: أن (العَدْلَ) في اللغة قد يكونُ بمعنى المِثلِ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ أَوْعَدُلُ ذَالِكَ صِيَامًا ﴾ [المائدة : ٩٥] ؛ أي : مِثلُ ذلك (١) .

قال ابنُ الأنباريِّ : (العِدْلُ بكسر العين : ما عادلَ الشيءَ من جنسه ، والعَدْلُ بفتح العين : ما عادلَهُ من غير جنسه ؛ تقولُ : عندي عِدلُ ذلك من الدراهم ، وعَدلُ دراهمك من الثياب)(٢) .

وقال البصريون: العَدْلُ والعِدْلُ: لغتان، وهما المِثلُ (٣).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهُم بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ [الانعام : ١٥٠] ؛ أي : يجعلونَ له مِثلاً وعِدْلاً (٤) .

ولذلك قيل: (كذبَ العادلون بالله وضلُّوا ضلالاً بعيداً ، وخسروا خُسراناً مبيناً)(٥) ؛ فالعادلُ به: المعتقدُ له مِثلاً أو شريكاً ، تعالى الله

Bracko Darring Coccoo LVL Lococoo Darring Co Darrig

⁽١) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ١٤٧) .

 ⁽۲) انظر « الغريبين » (٤/ ۱۲۳۷) ، وإلى هاذا القول ذهب الفراء . انظر « معاني القرآن »
 له (۲/ ۲۲۰) .

⁽٣) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٠٨/٢) ، و« الغريبين » (٤/ ١٢٣٧) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٣٧) .

⁽٥) رواه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٩١٥) من حديث زين العابدين بن الحسين =

ratotarratomomomomomomomototar

عزَّ وجلَّ عن ذلك علوّاً كبيراً (١) .

وقد يكون (العَدْلُ) بمعنى : العُدولِ عن الشيء ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ بَلَ هُمْ قَوْمٌ يُعَدِلُونَ ﴾ [النمل : ٦٠] ؛ أي : يعدلون [عن] الحقِّ والقَصْدِ إلى الكفر والجَوْرِ (٢) .

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَعَدَلَكَ * فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانفطار : ٧-٨] : فَمن قرأه بالتشديد أراد : قوَّمَكَ ؛ من قولهم : عَدَّلْتُهُ فاعتدلَ ؛ أي : قوَّمْتُهُ فاستقام ، ومن قرأه بالتخفيف أراد : عدلَكَ من الكفر إلى الإيمان ، فيكونُ من العُدولِ (٣) .

وفائدتُهُ : أنه هو الذي عدلَ بالمؤمن عن الكفر إلى الإيمان ، [ردّاً] على من قال (٤) : إنه هو الذي عَدَلَ بنفسه [عن] الكفر إلى الإيمان (٥) .

Brack O Darinack Consist LY Essenso Darinack O Daris

رضي الله عنهما يذكره ضمن دعاء للنبي صلى الله عليه وسلم عند ختم القرآن ، وانظر « النهاية في غريب الحديث » (٣/ ١٩١) .

⁽١) انظر « العين » (٢/ ٣٨) ، و « الغريبين » (٤/ ١٢٣٧) ، وقال : (أي : يتكبرون) .

⁽٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٢٨/٤)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من).

قاله ابن الأعرابي ، وقراءة التخفيف يمكن حملها على معنى قراءة التشديد . انظر «تهذيب اللغة » (٢/٢٧) ، و« الغريبين » (٤/٢٣٧) ، وقرأ بالتشديد : عاصم وحمزة والكسائي وخلف ، والباقون بالتخفيف . انظر « النشر في القراءات العشر » (٢/٣٩) ، وفي «غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٥١٨) معلقاً على قراءة التخفيف : (أراد : صرفك إلى ما شاء من الصور في الحسن والقبح) ، ومن معاني العدل في الخِلْقة : استواء العينين واليدين والرجلين ، وكل ما له مثيل . انظر « مفاتيح الغيب » (٨٢/٣١) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (رد).

ظ من الله عرَّ وجلَّ : ﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدُلُّ ﴾ [البقرة : ١٤٨] فمعناه : القيمةُ

والفدية (١) ، فيرجعُ معنىٰ ذلك إلىٰ معنى المِثْلِ كما ذكرناه قبل هـٰذا(٢) .

وقد يكون (العَدْلُ) بمعنى : الفريضةِ (٣) ، وفي الحديث : « مَنْ شربَ الخمرَ لم يَقبلِ اللهُ عزَّ وجلَّ منهُ صِرْفاً ولا عَدْلاً أربعينَ ليلةً »(٤) ؛ قال النضرُ بن شُميلٍ : أرادَ بالعدل : الفريضة ، وبالصِّرْفِ : التوبة (٥) .

قال عبد القاهر:

العَدَلُ في الأصل : مصدرٌ من : عَدَلَ يَعْدِلُ عَدْلاً فهو عَادِلٌ ، ثمَّ إنه أقيم المصدرُ مُقامَ الاسم ؛ كما قيل : رجلٌ صَوْمٌ ورجلٌ زَوْرٌ ؛ بمعنى : أنه صائمٌ وزائرٌ .

وعلى هاذا القول: يستوي فيه الذكرُ والأنثى ، والجمعُ والتثنيةُ والوُحْدانُ ؛ فيقالُ: رجلٌ عَدْلٌ ، وامرأةٌ عَدْلٌ ، ورجلان عَدْلٌ ، وامرأتان عَدْلٌ ، ورجالٌ عَدْلٌ ، ونساءٌ عَدْلٌ .

وكلُّ مصدر أقيم مُقامَ الاسم فهاذا حكمه .

nocao Dannaca and Lypinan Dannacao Dan

⁽۱) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٤/١) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما وأبي العالية والسدي وقتادة وغيرهم .

⁽۲) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٣٧).

⁽٣) انظر « العين » (٢/ ٣٩) ، و « الغريبين » (٤/ ١٢٣٧) ، وهو قول النضر .

⁽٤) رواه بنحوه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٩٢/١١) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، ورواه الترمذي (١٨٦٢) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، وليس فيه موضع الشاهد .

⁽ه) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٣٧) .

⁽٦) انظر « جمهرة اللغة » (٢/ ٦٦٣) ، و « الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي » (ص٣٧) .

grace or rece common particle partig

فإذا قيل: الله عزَّ وجلَّ عَدْلٌ.. فمعناه: أنه العادلُ ، وأقيم المصدرُ ﴿ فَا مُقَامَ اللهِ عَدْلُ ، فَا مَا جاز تسميتُهُ باسمٍ يكونُ مصدراً ، فَ مُقامَ الاسمَ يكونُ مصدراً ، فَ كَمَا لا يُسمَّىٰ علماً ولا قدرةً وإن كان عالماً وقادراً .

وقال سيبويه : (أريدَ بالعَدْلِ : ذو العَدلِ ، وكذلك قولُهُ : رجلٌ صَوْمٌ معناه : ذو صَوم)(١) .

ودليلُ هاذاً القول: قولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ وَأَشْهِدُواْ ذَوَى عَدْلِ مِنكُمْ ﴾ [الطلاق: ٢] ، فدلَّ ذلك: على أن العادلَ إنما قيل له: (عَدْلٌ) على معنى: أنه ذو عَدْلِ (٢).

وقد ضربت العربُ الأمثالَ في موضع المدح ؛ فقالت : أعدلُ من الميزان (٣) ، وأعدلُ من قسمة الموت (٤) .

وقال أهلُ الإسلام: أعدلُ من قسمة الميراثِ.

وقالوا أيضاً: أعدلُ من فريضةٍ عادلةٍ غيرِ مائلةٍ .

وقال بعضُ الحكماء: أعدلُ من داء الحسدِ ؛ لأنه يبدأ بالحاسد الباغي قبل أن يُؤثّر في المحسود (٥).

ANGCO DANAMA COCOCALVA COCOCA CO DANA

⁽۱) وبه قال الخليل . انظر « العين » (٧/ ١٧٢) .

⁽۲) انظر « معاني القرآن » للزجاج (۲/ ۳۲۵) .

⁽٣) انظر « جمهرة الأمثال » (٢٤/٢) .

ما أعدلَ الموتَ من آتٍ وأسترَهُ فهيِّجيني فإني غيرُ مهتاجِ انظر « اللزوميات » (٢٠١/١) .

⁽٥) القائل : سيدنا معاوية رضي الله عنه كما في « الفاضل » (ص١٠٠) وعبارته : (قال=

[وقالوا] في نقيض العدلِ من الأمثال المضروبةِ من الجَور (١): أعدلُ من صِرف البَينِ ، وأجورُ من سَدومٍ ؛ وكان قاضيَ عادٍ ، وكان جائراً ظالماً (٢). وكلُّ هـٰذا معلومٌ لا يُحتاجُ إلىٰ تفسيره ، والله عزَّ وجلَّ أعلم .

0 0 0

TO YOUR GOODS AND DESCRIPTION OF SHARE

⁼ معاوية : ليس في خلال الشرِّ خَلَّةٌ أعدلَ من الحسد ؛ فإنه يقتل الحاسد قبل أن يصل إلى المحسود) .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقال) .

⁽٢) انظر «جمهرة الأمثال » (١/ ٣٣٣) ، وقال : (ذكر أنه كان على قنطرة يأخذ من كل إنسان يعبرها درهماً ، فقال له رجل : أنا أعبر تحتها ، فقال : إذاً تعطيَ درهمين) .

BLOGO DOLLERO COMMISSION DOLLERO COLORO DOLLERO

الفصل الثاني في بي ان معنى (العسال) و (العادل) على مذاهب المتكلمين

الكلام في هاذا الفصل يقع في موضعين :

أحدُهما : في بيانِ معنى (العَدلِ) وحقيقتهِ .

والثاني : في بيانِ معنى (الظلمِ) و(الجَورِ) ، وهما نقيضا العدلِ .

[اختلافُهم في معنى (العَدْلِ)]

فأما الكلامُ في معنى (العَدلِ) فقد اختلف أصحابُنا فيه :

فمنهم من قال: لا يصحُّ تحديدُهُ بجنس، ولا بنوع مخصوص، ولا بوصفِ خاصِّ له (۱) ، لا سيما على ما يعرفُهُ الناسُ به ، [وكذا] نقيضه أيضاً (۲) ؛ لأن العدلَ الذي هو الحقُّ عدولٌ (۳) ، والجَورَ أيضاً عدلٌ وعدولٌ عن الحقِّ (٤) ،

HAND DANING COMMAND DANING DANIE

⁽۱) في (ب، ج): (حاصرٍ)، وكلاهما مناسب.

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وعلئ) .

⁽٣) يعني : عدولاً عن الجور إلى الحق .

⁽٤) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٥): (وهاذه إحدى طرقه ـ يعني: الأشعري ـ في الألفاظ المشتركة المعاني ؛ أنها لا تنحصر بحدً واحد وبحقيقة واحدة).

ولذلك قيل: عَدلَ السهمُ عن الهدف ؛ إذا حادَ عنه (١) .

ولهاذا قال أصحابُنا: إن الجَورَ ليس بضدُّ للعدل؛ لأن كلَّ فعلِ كان منَّا عَدْلاً لموافقةِ أمرِ الله عزَّ وجلَّ فقد يجوزُ أن يكونَ جَوراً لموافقته نهيَهُ (٢).

ومنهم من قال : يصحُّ تحديثُ العدلِ ، واختلف هـ ولاء في حدِّهِ :

فمنهم من قال : حدُّهُ : ما للفاعل أن يفعلَهُ ، وكذلك حدُّ الحُسن ، وحدُّ الظلم والجَور : ما ليس لفاعله أن يفعلَهُ (٣) .

فإذا قيل لهم على هذا: الله عَدلٌ وليس بفعل لفاعل ؟!

قالوا: إن معنى تسميته عَدْلاً: هو أنه عادلٌ أو ذو عدلٍ ، وإنما حَدَدْنا العدلَ الذي هو في الحقيقة عَدلٌ ، دون ما قيل له: إنه عدلٌ بمعنى: ذو عدلٍ (٤) .

BUCKONSKINK GEERFALEGONSKINKKONSKIONSKI

⁽۱) انظر «المحكم والمحيط الأعظم» (١٤/٢)، و«مجرد مقالات الأشعري» (ص٩٦).

انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » (ص٤١) ، و« مجرد مقالات الأشعري » (ص٩٦ ـ ٩٢ ، ٩٤٨) ، وهاذا في الحادث ، وهاذا مبني على أصل عند أهل السنة ؛ وهو أنّنا لا نعلم قبل خطاب الشارع أحسناً يكون فعلنا أم قبيحاً ، وبعبارة أخرى : ألنا أن نفعل أم ليس لنا ذلك ، أما القديم الأزلي الحقُّ فله أن يفعل ما يشاء ؛ فلذلك كانت أفعاله كلّها عَدْلاً صِرْفاً .

⁽٣) وهو قول الإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٣٩) ، و « الحدود في الأصول » (ص١٢٣) ، وقال ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » (٢٨٧ /٢) عن هاذا الحدّ للعدل : (والعبارة الأولى أوجز وأحقُّ في البيان ؛ لأنها تعمُّ المحدث والقديم) .

⁽٤) قال ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » (٢٨٧/٢ _ ٢٨٨) في وجه تسميته سبحانه بالعدل: (اختلف في ذلك علماؤنا : فمنهم من قال : معناه ذو العدل ، ومنهم =

grace 0 Dan race 0000000000000000000 Dan race 0 Dan by

واعترضَ المخالفون على أصحابنا في هاذا فقالوا: يلزمكم أن يكونَ ﴿ اللهُ عَزَّ وَالْمُعَاصِي كُلُهَا عَدَلاً ؟ من قِبلِ أنها كلَّها عندكم من فعل الله عزَّ وَالْمُعَاصِي كُلُها عدلاً ؟ من قِبلِ أنها كلَّها عندكم من فعل الله عزَّ وَالْمُعَالِينَ لَهُ فَعَلُها .

فأجابوا: بأنها كلَّها عَدلٌ منهُ ، وهو بفعلها عادلٌ حكيمٌ ، وإنما كان الكفرُ والمعصيةُ ظلماً وجَوراً من مكتسِبِهما ، دون خالقهما (١٠) .

فقال لهم المخالفون: إذا جازَ عندكم أن يكونَ الفعلُ الواحدُ عدلاً من واحدٍ جوراً من واحدٍ ، فيكونَ عدلاً جوراً من وجهينِ . فأجيزوا أن يكونَ الخبرُ الواحدُ صدقاً كذباً من وجهينِ ، وأن يكون الكونُ الواحدُ حركةً وسكوناً من وجهين .

وأجابوهم: بأن ذلك أيضاً جائزٌ ؛ لأن الحركة من المكان سكونٌ في الذي يليه ، والسكونَ في المكان في أوَّلِ أحواله حركةٌ عن المكان الذي كان فيه قبله ، وكذلك الدخولُ في المكان خروجٌ من غيره ؛ كقولنا : الدخولُ في الظلِّ خروجٌ عن الشمس خروجٌ عن الشمس خروجٌ عن الظلِّ ، والبعدُ من المشرق قُرْبٌ من المغرب ، والبعدُ عن المغرب قُرْبٌ من المغرب ، والبعدُ عن المشرق أرْبٌ من المغرب ، والبعدُ عن المغرب أربٌ من المشرق أربٌ من المغرب ، والبعدُ عن المغرب أربٌ من المشرق أربُ من المشرق أربً من المشرق أربُ من المؤلِ م

MANA O DANGE COMO LA COMO DANGE O DANG

من قال: إنه اسم للفاعل سُمِّيَ به الفعل) ، ثم قال: (والمراد بقوله عند المحققين: عدلٌ: أنه وُصِفَ بجميع الجنس مبالغة ، لأنه استولىٰ على الأفعال الحسنة ، فوُصِفَ بالجنس أجمع تمكيناً للوصف وتأكيداً ، وأُفردَ ليكون الإفرادُ أمارةً للمصدر وعلامة عليه).

⁽١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٤٠).

⁽٢) والواقفُ الراكبُ في السفينة الخائضة عرض البحر ساكنٌ بالنسبة لمن عليها ، ومتحرِّكُ بالنسبة للناظر له من خارجها ، ومن الحيثيات ترفع الإشكالات .

PLATO DATINA COMMONOMO DATINA CO DATIN

وقد قلنا في قول الرجل الذي لم يكذب قط: (أنا كاذبٌ): إنه صدقٌ من وجهٍ ، كذبٌ من وجه آخر (١).

وهاذا على أصلنا غيرُ عجيبٍ ، مع قولنا : إن الأمرَ بالشيء نهيّ عن ضدّه (٢) ، وإرادة الشيء كراهة لضدّه (٣) ، وقد يكونُ الفعلُ أيضاً طاعة معصية من وجهينِ ؛ لأن ما هو طاعة لله معصية للشيطان ، ومن عصى الله عزّ وجلّ في شيء فقد أطاع الشيطان فيه (٤) .

ولا يلزمُنا على هاذا المذهب: أن يكونَ اللونُ الواحدُ سواداً بياضاً من وجهينِ ، ولا أن يكونَ العرضُ الواحدُ قدرةً عجزاً من وجهينِ ؛ لأن القدرة لعينها كانت قدرةً ، والسوادَ لعينه كان سواداً ، وصحَّ أن يكونَ القادرُ على الشيء قادراً على ضدِّهِ ، ولم يصحَّ أن يكونَ الأسودُ من وجهِ أبيضَ من وجهِ الشيء قادراً على ضدِّهِ ، ولم يصحَّ أن يكونَ الأسودُ من وجهِ عاصياً من وجهٍ ، ولم آخرَ في حالةٍ واحدةٍ ، وصحَّ أن يكونَ المطيعُ من وجهِ عاصياً من وجهٍ ، ولم تكن الطاعةُ والعدلُ طاعةً وعدلاً لعينه؛ لأنه لو ورد النهيُ لصار جَوراً ومعصيةً .

فبان الفرقُ بينهما .

ومن أصحابنا من قال: العدلُ والحسنُ من أفعالنا: ما وافق أمرَ الله عزَّ وجلَّ ، والجَورُ والقبيحُ: ما وافق نهيَهُ عنه (٥).

⁽۱) انظر (۲/۱۲).

 ⁽۲) قوله: (الأمر بالشيء) يعني: على غير جهة التخيير. انظر «التقريب والإرشاد»
 (۲/۱۹۸/۲).

⁽٣) انظر « التقريب والإرشاد » (٢٠٧/٢) .

⁽٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٤٠).

⁽٥) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٩٦ - ٩٧) .

grace of the comment of the comment

وهاذا الحدُّ يختصُّ باكتسابِنا ، وإن أردت أن تَطرُدَ هاذا الحدَّ في جميع الحوادث. . قلت : ما كان فاعلُهُ منهيًا عنه (١) .

فإذا صحَّ ما قلناه في معنىٰ (العدلِ) : فإن الله عزَّ وجلَّ هو العادلُ على الحقيقة ، ولتسميته بـ (العادل) معنيان :

أحدُهما : عدولُهُ عن صفات النقصِ والعيبِ (٢) .

وعلىٰ هاذا التأويل: يكونُ هاذا الوصفُ من صفاته الأزليَّة الواجبةِ له في الأزل. الله المائة الواجبةِ الله في الأزل.

والمعنى الثاني: رجوعُهُ [إلى] إيقاع العدلِ (٣) ؛ وهو فعلُهُ.

وعلىٰ هـٰذا التأويل: يكونُ هـٰذا الوصفُ من أوصافه الفعليَّةِ المشتقَّةِ من أفعاله (٤).

سمعتُ اللهَ في سرِّي يقولُ أنا في المُلْكِ وحدي لا أزولُ وحيثُ الكلُّ منِّي لا قبيحٌ وقبحُ القبحِ من حيثي جميلُ

انظر « حاشية الأمير على شرح عبد السلام » (ص ٤٢) .

Brock Oranina Commental Amon Davina Corang

⁽١) الضمير في (فاعله) راجع إلى الجور كما لا يخفى .

⁽٢) انظر «مجرد مقالات الأُسعري » (ص ١٣٩) ، وتشمل هاذه العبارة جميع صفات السلوب لمن تأمّل .

٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عن) ، أو يقال : (رجوعه عن إيقاع الجور) .

وبهاذا تعلم: أن كل ما تقع عليه عينُكَ ، أو يقع على أُذُنك ، وتدركه سائر حواسًك . هو محض العدل ، وافق مزاجك أو خالفه ، واستحلاه عقلك أو أباه ، وإنما قسمته الشريعة إلىٰ عدل وجور ، وحسن وقبيح ، وممدوح ومذموم ، وحق وباطل . باعتبار ظهوره في قوالب الممكنات ، أما باعتبار نسبته إليه سبحانه فهو في رتبة العدل والحسن والمدح والحق فقط ، وعبَّر عن هاذا المعنى العارف بالله محمد وفا رحمه الله تعالىٰ فقال :

ractorania communicatorania

فهاذا كلُّهُ قولُ أصحابنا .

فأما النجَّاريَّةُ: فقد قالوا في حدِّ (العادل) بمثل قولنا ، وأجازوا أن يكونَ الفعلُ الواحدُ عدلاً جَوراً من وجهينِ .

وزادوا علينا القولَ : بأن الصفةَ الواحدةَ يجوز أن تكونَ عِلْماً بشيءِ جهلاً بغيره ، وأن تكونَ القدرةُ على الشيء عجزاً عن غيره .

وبناه علىٰ أصله (١): في أن قدرةَ المُكتسبِ علىٰ كسبه عجزٌ عن الخَلْقِ والاختراع (٢).

وهاذا على أصلنا فاسدٌ ؛ لأن الاختراعَ لا يصحُّ أن يكونَ مقدوراً لنا ، ولا تصحُّ قدرتُنا عليه ، فلا نوصفُ بالعجزِ عنه .

وزعم الكعبيُّ : أن العدل : هو التسوية بين العباد فيما يحتاجون إليه ؟ من إزاحةِ العلل ، والتوفيقِ والهدايةِ .

ويلزمُهُ على هذا القول: ألا يكونَ الإنسانُ بفعل العدلِ عادلاً ؛ لأن عدلَهُ المختصَّ بنفسه إذا لم يَبعُدْ منه إلى غيره.. [لا] يكون تسويةً بين العباد (٣).

وقد قال الكعبيُّ في بعض كتبه: (إن العدلَ : هو التسويةُ بين الخصمين ، وتركُ الميلِ إلى أحدهما) .

ويلزمُهُ على هاذا القول: ألا يكونَ الفعلُ الذي لا يكونُ حُكماً بين

Brack O Varinack Comment LAL Account Varinack O Varing

⁽۱) يعني: زعيمهم النجار.

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٦٦٥) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولا) .

gratotoparnat ammonomopparnatopara

خصمينِ عدلاً ، وإن كان حَسَناً في نفسه .

ويلزمُهُ أيضاً: أن يكونَ رئيسُ اللصوص إذا سوَّىٰ بين اللصوصِ في قسمةِ ما سرقوه بالسويَّةِ ، ولم يمل إلىٰ واحدٍ منهم دون الآخر. . عادلاً ، وأن يكونَ فعلُهُ عدلاً!

فإن ركبَ ذلك خرج عن الملَّةِ ، وإن منعَ منه نقضَ حدَّهُ .

[الكلامُ على معنى الظلم]

وأما الكلامُ في معنى (الظُّلم) و(الظالم) فمن وجهينِ :

أحدُهما: من طريقِ اللغة .

والثاني : في بيانِ حقيقةِ (الظلم) و(الظالم) من طريق المعنىٰ علىٰ مذاهب المتكلِّمينَ .

[بيانُ معنى الظلم لغة]

فأما معنىٰ (الظلم) في اللغة : فهو وضعُ الشيء في غير موضعه ، ومنه يقالُ : ظَلمتُ السِّقاءَ ؛ إذا سَقيتُ منه قبل أن يُخرِجَ زُبْدَهُ (١) .

وقد يكون (الظلمُ) بمعنى : المنع ؛ يقال : ما ظلمكَ أن تفعلَ كذا ؟ أي : ما منعك (٢) .

BYSOVANIACO COMO 186 A CONTINUO VANIACO VANIA

⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (١٤/ ٢٧٤_٥٧٧) ، و « الغريبين » (١٢٠٦/٤) .

⁽٢) انظر « تهذيب اللغة » (٢٧٧/١٤) ، و « الغريبين » (٤/ ١٢٠٧) .

graceorannaceorannosomo parraceorang

وفي الحديث : « إذا أتيتُم على مظلومٍ فأَغِذُوا السيرَ »(١) ؛ أراد بالمظلوم : البلدَ الذي مُنِعَ الغيثَ ، فليس للدوابِّ فيه رَعْيٌ (٢) .

وقد يكونُ (الظلمُ) بمعنى : العدول من الحقِّ إلى الباطل ، ولهاذا كان الشركُ ظُلماً ؛ لعدوله عن الحقِّ ؛ قال لقمانُ : ﴿ إِنَ ٱلشِرْكَ لَظُلْمُ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان : ١٣] (٣) .

وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ ﴾ [الانعام: ٨٦] ؛ أي : بشركِ^(٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيكَ أَبِمَا ظَلَمُواً ﴾ [النمل : ٥٦] ؟ أي : بكفرِهم وعصيانهم (٥) .

وفي حديث ابن زِمْلٍ : ([لزموا] الطريقَ [فلم يَظلمُوه])(٢) .

Brace O Daring Como Ldo Como Daring Co Daring

⁽۱) أورده الهروي في « الغريبين » (۱۲۰۸/٤) ، ورواه بنحوه الروياني في (مسنده) (۱۲۸۱) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (۲۷۸/۸) من حديث سيدنا أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، ولفظه عنده : « إذا مررتم على أرض قد أُهلِكَ أهلُها فأُغِذُوا السير).

⁽۲) انظر « الغريبين » (۱۲۰۸/٤) .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (٢٧٨/١٤) .

⁽٤) انظر « تهذيب اللغة » (٢٧٨/١٤) ، و « الغريبين » (١٢٠٦/٤) .

 ⁽٥) انظر «تهذیب اللغة» (۲۷۸/۱٤)، و«الغریبین» (۱۲۰٦/٤)، وزاد: (ومن جعل لله شریکاً فقدخرج عن الحق إلى الباطل، والکافر ظالم لهاذا الشأن).

⁽٦) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (الزموا) بدل (لزموا)، و(فلن تظلموه) بدل (يظلموه)، والمثبت من «غريب الحديث» لابن قتيبة (١/٤٨٤)، و«تهذيب اللغة» (١٨/١٤)، و«الغريبين» (١٢٠٦/٤)، والخبر رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٣٦/٧) ضمن حديث طويل، وجاء فيه: (ثم أكبوا رواحلَهم في الطريق، فلم يَظلموه يميناً ولا شمالاً)، ثم قال: (فلما رأيت ذلك لزمتُ الطريق).

BLOGO DOLLES COMMONOCOMO DOLLES CO DOLLES

وقالت أمُّ سلمة رضي الله عنها: (إن أبا بكرٍ وعمرَ رضي الله عنهما لزما الطريقَ فلم يَظلماهُ) (١) ؛ أي : لم يعدلا عنه (٢) .

ويقالُ : أَخذَ في طريقٍ ، فما ظَلمَ يميناً ولا شمالاً ؛ أي : ما عَدَلَ (٣) .

وقد يكون (الظلمُ) بمعنى : النقصانِ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ [البقرة : ٥٧] ؛ أي : ما نقصونا بفعلهم من مُلكنا شيئاً ، وللكنَّهم نقصُوا أنفسَهم وبَخسُوا حظَّها (٤) .

وعلىٰ ذلك تأوَّلوا قولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ [فاطر: ٣٢] ؟ أي : يَنقُصُ حظَّها من الخير مع كونه مُوحِّداً (٥) .

فأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلْكَنفِرُونَ هُمُ ٱلظَّللِمُونَ ﴾ [البفرة : ٢٥٤] ؛ أي : هم أظلمُ الظَّلَمَةِ ، كما يقالُ : الشجاعُ عليُّ بن أبي طالب ؛ أي : هو أشجعُ

ENCYONANTO COCCOOLL & A SOCCOOD VANING TO VANI

⁽۱) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (۲/ ۷۹) ، وفيه : (فإنهما ثَكَما الأمر ثَكُماً ولم يظلماه) ، والأزهري في « تهذيب اللغة » (٢٧٨/١٤) بلفظ : (إن أبا بكر وعمر ثكما الأمر فلم يظلما عنه) ، وتابعه الهروي في « الغريبين » (٤/ ١٢٠٧) ، وثَكَمَ الأمر : لزمه .

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۲۷۸/۱٤) ، و « الغریبین » (۱۲۰۷/٤) .

⁽٣) انظر « تهذیب اللغة » (١٤/ ٢٧٨) ، و « الغریبین » (١٢٠٧ / ٤) .

⁽٤) انظر « تهذيب اللغة » (٢٧٨/١٤) ، و « الغريبين » (٤/ ١٢٠٧) .

انظر «الغريبين» (١٢٠٧/٤)، فالظالم لنفسه: أهل الكبائر من هاذه الأمة، وهو قول سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه وكعب الأحبار وأبي إسحاق السبيعي وغيرهم، وقيل: الظالم لنفسه: هم المنافقون من هاذه الأمة، وهو قول عكرمة ومجاهد والحسن البصري وغيرهم، روى ذلك عنهم الطبري في «تفسيره» (٢٠/٢٠٠_ ٤٦٥).

PACTO PARTICI COMMISSION PARTICI O PARTE

الشجعان ، وكلُّ كافرٍ ظالمٌ ، وليس كلُّ ظالمٍ كافراً (١) .

وقد ضربت العربُ الأمثالَ من (الظلم) فقالت: أظلمُ من حيَّةٍ (٢)، وأظلمُ من أفعى ، وقديماً قالت: أظلمُ من حيَّة الوادي (٣)؛ لأن الحيَّة هي التي تأتي جحرَ غيرها فتدخلُهُ وتغلبُ عليه (٤)، وقال الشاعر (٥): [من مشطور الرجز]

وأنت كالأفعى الذي لا يَحتَفِرُ ثُـمَّ يجيءُ سادِراً فينجَحِـرْ

وقالوا أيضاً: أظلمُ من وَرَكِ ؛ لأن كلَّ شدَّةٍ يلقاها [ذو جُحْرٍ] من الحيَّة . . فهو يلقى مثلَ ذلك من الوَرَل(٢٠) .

وأنت كالأفعى التي لا تحتَفِر ثُلُمُ فَتُنجَدِرُ وَالْسَمُ تَجِمِي سَادِرةً فَتُنجَدِر

(٦) انظر «جمهرة الأمثال» (٢٠/٢)، و«الحيوان» (١٤٩/٤ - ١٥٠)، والمثبت بين المعقوفين زيادة من كتاب «الحيوان»، والوَرَل؛ بفتح الواو والراء المهملة: دابة أصغر من الضب شبيهة به، وبراثنها أقوى من الضب. انظر كتاب «الحيوان» (١٥٠/٤)، و«حياة الحيوان الكبرى» (٢/١٥٠).

BUTCHOLD DOWN TO THE TOWN DOWN TO DOWN BE

 ⁽١) نقله الهروي في « الغريبين » (٤/٧٠٤) عن ابن عرفة ، وروى الطبري في « تفسيره »
 (٥/ ٣٨٥) عن عطاء بن دينار أنه قال : (الحمد لله الذي قال : ﴿ وَٱلْكَنْفِرُونَ هُمُ ٱلظَّلْلِمُونَ ﴾ ،
 ولم يقل : الظالمون هم الكافرون) .

 ⁽۲) انظر « الأمثال » للهاشمي (ص ۲۳) ، و « جمهرة الأمثال » (۲۹/۲) .

⁽٣) يزعمون أن رجلاً أخذ حية وقد جمدت من البرد حتى لا حراك بها ، فلم يزل يدفّئها تحت ثيابه حتى تحركت فنهشته ، فقال لها : ويحك ! أهاذا جزائي منك ؟! قالت : لا ، ولاكنه طبعي . انظر « الأمثال » للهاشمي (ص٢٣) ، و « المستقصى في أمثال العرب » (٢ / ٢٣٢) .

⁽٤) انظر هاذه الأمثال في « جمهرة الأمثال » (٢٩ ٢٩-٣٠) .

٥) أورده أبو علي القالي في « الأمالي » (٢/ ١٥) بلا نسبة ، ولفظه عنده :

BLOW O DOLL FOR COMMONORMOND DOLL FRANCE O DOLL F

والوَرَلُ [يقوى] على الحيَّات فيأكلُها أكلاً ذريعاً (١) ، وإذا ظَفِرَ بشيء من الحشرات نكحَهُ ، فيخرجُ من بينهما نتاجٌ طويلٌ يشبه الحيَّةَ ، وللكنَّها تعدو على قوائمَ .

ورُويَ: أن أعرابيّاً خاصمَ رجلاً فقال له: أبوك كالوَرَكِ لا يرى شيئاً إلا نكحَهُ ، وأمُّك كالسِّنُور لا ترى شيئاً إلا بركت (٢) ، فكيف تكونُ لرَشْدَةِ ؟! (٣) .

وقالوا أيضاً في المثل: أظلمُ من ذئبٍ^(٤)، ومَنِ استرعى الذئبَ ظَلمَ^(٥)، ومستودِعُ الذئب أظلمُ ، وقالوا أيضاً: كافأه مكافأةَ الذئب^(٢).

وقال الشاعرُ (٧):

وأنتَ كذئبِ السَّوءِ ليسَ بآلفِ أبى الذئبُ إلا أنْ يجورَ ويَظلِمَا وقالوا أيضاً : أظلمُ من التمساح (٨) ، كما قالوا : كافأه مكافأة

Brackovarrack coccontaly tococo Varinack o Varing

⁽۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أقوىٰ) ، والمثبت من كتاب «الحيوان» (١٤٩/٤) .

⁽٢) في (أ) زيادة : (عليه) ، وكتبت كلمة (بركت) في (ب،ج) : (بركة).

⁽٣) يقال : وُلدَ فلان لرشدة _ بفتح الراء وتكسر _ ؛ إذا صحَّ نسبه ، ضدُّ (لزَنْيَة) . انظر « تهذيب اللغة » (٢٢٠/١١) .

⁽٤) انظر « جمهرة الأمثال » (٢٠/٢) .

⁽٥) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٢٦٥) .

⁽٦) انظر المثلين في « مجمع الأمثال » (١/ ٤٤٦) .

⁽٧) أورده العسكري في « جمهرة الأمثال » (٢/ ٣٠) من غير نسبة ، وفيه : (يخون) بدل (يجور) .

⁽٨) انظر « جمهرة الأمثال » (٢٠/٢) .

race or comment of the particle of the particl

التمساح (١) ؛ لأنه يكافئ الطير [الذي] قد نظَّفَ فمَهُ من الديدان بإطباق فمه عليه ، فيجزيه بالإحسان سيئة (٢) .

وقالوا أيضاً: أظلمُ من الجَلَنْدَىٰ ، وأرادوا به: الذي ذكرَهُ الله في كتابه: ﴿ وَكَانَ وَرَآءَهُم مَّلِكُ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصِّبًا ﴾ [الكهف: ٧٩] (٣) ، وهاذا لعدوله عن طريق الحقّ إلى طريق الجَورِ .

وقولهم : أظلم من تمساح ، فإنه يضع الجزاء بالسيئة في غير موضعِها ، وذلك عائدٌ إلى قولهم : إن الظلم وضع الشيء في غير موضعِهِ .

وليس هاذه الأمثال من جنس قولنا: أظلمُ من ليلِ (٤) ؛ لأن هاذا من شدَّةِ الظُّلمةِ ، وتلك الأمثالُ المتقدِّمةُ من كثرة الظُّلم .

فإذا صحَّ ما قلناه من معنى (الظلم) في اللغة : فإنه لا يُضافُ شيءٌ من وجوهه إلى الله عزَّ وجلَّ ؛ لأنه غيرُ واضع للشيء غيرَ موضعِهِ ، ولا عادلٍ عن طريق الحكمةِ يعدلُ في شيء من أفعاله ، ولا يجوزُ أن يلحقَهُ نقصٌ في ملكه ولا في إرادته ، فلم يكن موصوفاً بالظلم بحالٍ .

[بيانُ معنى الظلم والظالم عند المتكلمين]

وأما الكلامُ في معنى (الظلمِ) و(الظالمِ) من طريق المعنى على مذاهب المتكلِّمينَ . . فإن المتكلِّمينَ اختلفوا في ذلك :

LACTO DANING COCOCA LA LOCACO DANING CO DANING

⁽١) انظر « الأمثال المولدة » (ص٣٠٣) ، و« مجمع الأمثال » (١/ ٤٤٦) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (التي).

⁽٣) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٣١) ، و « مجمع الأمثال » (1/ ٤٤٦) .

⁽٤) انظر « جمهرة الأمثال » (٣١/٢) .

grace oran common common particles orang

فقال أصحابُنا: حقيقة الظالم: مَنْ قام به الظلم (١).

وقالت القدريَّةُ: حقيقةُ الظالم: الفاعلُ للظلم دون من قام به (۲)، فأجازوا أن يكونَ الظالمُ غيرَ من قام به الظلمُ ، بل قالوا (۳): إن الظلمَ يقومُ ببعض الإنسان ، والجملة هي الظالمةُ به .

وهاذا السؤالُ ساقطٌ على أصل شيخِنا أبي الحسن الأشعريِّ ؛ لأن الظالمَ عنده محلُّ الظلمِ دون الجملة (٤) .

فأما على قول عبد الله بن سعيدٍ وأبي العبَّاس القلانسيِّ ومن تبعهما من أصحابنا: فإن الظالمَ هو الجملةُ التي قام الظلمُ ببعضها (٥).

ويجوزُ أن يقالَ : إن الظلمَ قائمٌ بالظالم وإن قام ببعضه ، كما يقال : إن الساكنَ في الدار ساكنٌ فيها وإن سكن في بعضها .

واعترضَتِ القدريَّةُ علينا أيضاً في حدِّ الظلم بأن قالوا: لو كان حدُّ

(۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٨).

واعلم : أن هاذه المسألة ترجع إلى أن الفاعل لا يعود إليه من فعله حكم ، ولا يتجدَّد له بسببه اسم ؛ إذ لو أوجب الفعل لفاعله حكماً لكان الفعل قائماً بالفاعل ، والفاعل عند أهل الحق ليس إلا الله سبحانه ، وفعله غير قائم به ، فامتنع أن يوجب له حكماً .

وكذا يقال في التسمية ، فكما لا يعود على الفاعل من فعله حالٌ فكذلك لا يعود إليه بسببه اسم ، إلا أن المعتزلة خالفوا في التسمية وإن منعوا من الوصف . انظر « أبكار الأفكار » (٢/٣/٢) .

- (٢) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٣٤٩_٣٥٠) .
 - (٣) في (ب، ج): (بأن)بدل (بل).
- (٤) وكذلك قوله في جميع الأوصاف . انظر (١/ ٣٣٨) .
 - (٥) انظر (١/٣٣٨).

SAND DANIES COMO EN SOMO DANIES CO DANIES

الظالم: مَنْ قام به الظلمُ.. لم يَعرفُهُ ظالماً إلا من عرف الظلمَ حالاً فيه قائماً به ، ونفاةُ الأعراض يعلمون أن في الدنيا ظالماً ضرورة ، ولا يعرفون الظلمَ قائماً به .

فيقال لهم: لا يعرفُ الظالمَ ظالماً إلا مَنْ عرفَ قيامَ الظلم به ، فإن اعتقدَهُ ظالماً ولم يَعرف قيامَ الظلم به . . فذلك الاعتقادُ غيرُ علم (١) .

ثم يُعكسُ هـُذا السؤالُ عليهم فيقالُ لهم: لو كان حدُّ الظالم: من فعلَ الظلمَ ، وكذلك حدُّ الكافر: من فعلَ الكفرَ. . لوجب ألا يَعرفَهُ ظالماً كافراً إلا مَنْ عرفَهُ فاعلاً لظلمه وكفره .

فلمَّا [كانوا] هم وأصحابُنا كلُّهم يَعرفون أن في الدنيا ظالماً بالضرورة (٢) ، ولا يَعرفونَهُ فاعلاً لظلمه مُخترِعاً لكفره.. بطلَ أن تكونَ حقيقةُ الظالم والكافر: من فعلَ الظلمَ والكفرَ.

وكذلك عندهم أن المتكلِّمَ: من فعلَ الكلامَ، وقد يُعلمُ المتكلِّمُ بالضرورة مُتكلِّماً عند سماع كلامه، ولا يُعلمُ بالضرورة أنه فاعلٌ لكلامه.

فبطل بذلك ما اعترضوا به علينا ؛ لأنه مِثلُ ما ألزمونا(٣) .

واعترضوا علينا: بأنه لو كان حدُّ الظالم: من قام به الظلمُ.. لوجب أن يكونَ المشجوجُ والمقتولُ والملطومُ ظالمينَ ؛ إذا كان ما حلَّهم من الشَّجَّةِ والقتل واللطم ظُلماً.

⁽١) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٣٥١) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (كان) .

⁽٣) في (ب، ج): (ألزمناهم) بدل (ألزمونا).

partorar accommon partace opart

فيقالُ لهم: ليس [الظلمُ] الذي به كان لاطماً وشاجّاً وقاتلاً ما حلّ بالمقتولِ والمشجوجِ والملطومِ (١) ، لكنّه ما قام باللاطم والشاجِّ [والقاتل] من الاعتمادات والحركات التي حدث عندها الافتراقُ والضغطةُ في المقتول أو المشجوج أو الملطوم ، كما أجمعَ الموحّدون : أن الموت الذي يحلُّ بالمقتول عند جَرحِ الجارحِ له لا يكون ظُلماً من الجارحِ ولا من غيره ، وإنما يكونُ ظلمُ الجارحِ ما حدثَ فيه من الحركات التي حدث عقيبَها تفريقُ أجزاء المقتول في موته .

واعترضوا أيضاً علينا بأن قالوا: لو كان الظالمُ محلَّ الظُّلم في الجملة. . لكان الكافرُ أيضاً محلَّ الإيمان ، ولو كان كذلك لجاز أن يكونَ بعضُ الإنسان مؤمناً وبعضُهُ كافراً .

فيقالُ لهم: ليس ما جاز وجودُهُ في المقدور كان جائزاً في الوجود (٢) ؛ إذ كان فيه خرقُ العادة ، ألا ترى أن أهلَ العقول قد أجازوا كونَ إنسانِ برؤوسٍ وأيدٍ وأرجلٍ وأعينٍ وقلوبٍ يعتقدُ بكلِّ قلب منها دِيناً غيرَ الدين الذي يعتقدُهُ بالقلب [الآخر] ، ومنعوا من وجوده ؛ لِمَا فيه من خرق العادة ؟!

ثم يقالُ لهم: قد يجوزُ عند أهل التوحيد أن يجعلَ الله عزَّ وجلَّ من الإنسان جُمَلاً يختصُّ في كلِّ واحدٍ منها بدِينٍ من الأديان خلافِ الدين الآخر ، ويوصلَ بعضها ببعض ، [ولم] يكن جوازُهُ في المقدور مُوجِباً تصحيحَهُ في الوجود على نقض العادة (٣) ، وقد يجوزُ وجودُ أربعة أولاد في

BULLO DOLLING COCCO (1-1) TOCCO DOLLING CO DOLLING

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (اللطم) .

⁽٢) يعني : داخلاً في الوجود العيني الخارجي .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لم).

BLOCOLOGICO COMMISSIONO COLOGICO COLOGI

بطنها وأكثرَ ، ولا يجبُ تصحيحُ كونهم مختلفينَ في الاعتقاد في تلك الحالة .

وممَّا يدلُّ على إبطال قولهم: إن الظالمَ: من فعلَ الظلمَ، والكافرَ: من فعلَ الظلمَ، والكافرَ: من فعلَ الكفر.. اتفاقُهم معنا _ سوى من قال منهم بقول النظَّام والأسواريِّ _ أن الله عزَّ وجل قادرٌ على أن يخلقَ في قلب العاقل جهلاً به ، والجهلُ بالله كفرٌ ، فيكونُ الله عزَّ وجلَّ فاعلاً له ، والكافرُ الجاهلُ به غيرَ [فاعل](١).

وفي هلذا نقض قولهم في حدِّ الكافر والظالم .

ولأنه لو كان كذلك لكان من عرفَ الله عزَّ وجلَّ في الآخرة بالضرورة غيرَ مؤمنِ ؛ لأنه لم يفعل معرفةً ولا طاعةً مأموراً بها في الآخرة .

وإذا بطل بهاذا أن يكونَ المؤمنُ من فعلَ الإيمانَ.. بطلَ أن يكونَ الكافرُ من فعلَ الكفر ؛ لأنه لو كان الظالمُ من فعلَ الظلمَ دون من قامَ به.. لكان الزاني أيضاً من فعلَ الزني ، ولو كان كذلك لكان من جمع بين الرجلِ والمرأة بالقهر على وجه لو اجتمعا عليه طوعاً كانا زانيينِ (٢).. يجبُ أن يكونَ هو الزاني دونهما!

فإن سَمَّوه زانياً. . لزمَهم : إيجابُ حدِّ الزني عليه ، ولزمَهم : إيجابُ الغُسلِ عليه ! وذلك خروجٌ عن أحكام الملَّةِ .

وإن امتنعوا منه. . نقضوا تحديدَهم الظالم : بمن فعلَ الظلم .

CACO DANINACY COMORE (1) TORONO DANINACY O DANING

⁽۱) ما بين المعقوفين في (أ): (الفاعل)، وسقطت من (ب، ج). انظر «شرح الأصول الخمسة » (ص٣١٣_٣١٣)، وانظر (٢/٤٧٤) وما بعدها.

⁽٢) في جميع النسخ: (لكان بين من جمع بين الرجل...)، وسقط من (ج).

granto Dan rant commono com ranto Dan p

والأنه لو كان الظالمُ من فعل الظلمَ. . لكان المصلِّي من فعلَ الصلاة .

وقد أجمعنا معهم : أن الله عزَّ وجلَّ قادرٌ على أن يفعلَ في الإنسان جنسَ أفعال الصلاة .

وإذا بطلَ ذلك في الصلاة وسائر الطاعات. . بطلَ أيضاً أن يكونَ الظالمُ من فعلَ الظلمَ .

ويدلُّ على فساد قولهم: إن الظالمَ فاعلُ الظلمِ، والمطبعَ فاعلُ الطاعةِ.. قولُهم: إن الله قادرٌ على الطاعةِ.. قولُهم: إن الله قادرٌ على الطاعةِ مطبعٌ أن يخلقَ في غيره إرادةَ الطاعة ضرورةً، فيكونُ من جملته تلك الإرادةُ مطبعاً بها وهو لم يفعلها (٢)، وإن لم يكن مُريداً بها فقد حصَلَ مريدُ الطاعة غيرَ مريدٍ، فما يؤمنُهم أن مريدَ السَّفَةِ غيرُ سفيةٍ، ومريدَ المعصية غيرُ عاصِ ؟! وذلك خلافُ أصلهم (٣).

فإذا بطلَ أن يكونَ حدُّ الظلم: من فعلَ الظلمَ.. صحَّ أنه: من قامَ به الظلمُ ، كما ذكرناه قبل هاذا (٤) .

Bracko Dar. rack cocca (1.1) second Dar. rack o Dar.

⁽١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (١٠١/٦) .

⁽۲) كذا العبارة في (أ) ، وسقط السياق من (ب ، ج) .

⁽٣) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ١٣٢ _ ١٣٣) .

⁽٤) قال العلامة الآمدي في « أبكار الأفكار » (٣٧٣/٢) : (وبالجملة : فحاصل النزاع في التسمية راجع إلى اللغة التي لا ثبوت لها بغير النقل عن أهل الوضع ، وقد بحثنا فلم نجد نقلاً تقوم الحجة به عن العرب يدلُّ على أن من فعل الظلم أو العدل يُسمَّىٰ ظالماً أو عادلاً لكونه فاعلاً للظلم أو العدل ، فمن ادَّعىٰ ذلك يحتاج إلى الدليل) .

الفصل لثالث في بي ان أمث لة من باسب التعديل والتجوير كيشر الكلام فيما

اعلم : أن الخلاف بين المُثبتة والقدريَّة في باب التعديل والتجوير إنما يقع من أجل صور قضى بها أهلُ القدر من غير معرفة لعِلَلِها ، ثم إنهم قاسوا عليها صوراً زعموا أنها مُشبهة لها(١) .

وإحدى تلك الصور أنهم قالوا: وجدنا في الشاهد من أراد من عبده خدمتَهُ ، أو أراد منه عقوقَهُ ، ففعل عبدُهُ ما أراد السيدُ منه . قَبُحَ منه تعذيبهُ ، ولو عذَّبَهُ لكان ظالماً في تعذيبه (٢) .

والصورةُ الثانيةُ أن قالوا: لو حملَ الواحدُ منَّا عبدَهُ إلىٰ موضعِ أراد انتقالَهُ إليه (٣)، ثم عذَّبَهُ مع كونه فيه. . كان خارجاً عن الحكمة (٤) .

 ⁽١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٣٤١/٦) ، وهاذا مبني على
 أصلهم الذي فشا عندهم ؛ وهو قياس الغائب على الشاهد .

⁽٢) يسلِّم أهل السنة أنه قبيح عادة ، أما عقلاً فمن أين لهم بذلك ؟! وأما شرعاً فهو قبيحٌ لورود الشرع بذلك ، والعقلُ مجوِّزٌ أن يرد الشرع بحسنه ، على أن التسليم لهم بهاذا الأصل هو الذي يفتح باب الوجوب على الله تعالىٰ عن قولهم علوّاً كبيراً .

⁽٣) الحمل هنا بمعنى أمره بذلك ودفعه إليه .

 ⁽٤) يقال فيها ما قيل في التي قبلها ؛ من فتح باب الوجوب على الله .

prato Dan rato como Dan rato Dan p

والصورةُ الثالثةُ : أن الواحدَ منَّا لو أراد من عبده وجودَ أمرٍ ، فأمرَهُ بخلافه. . كان سفيهاً في أمره إيَّاه بما أرادَ منه خلافهُ (١) .

وجعلتِ القدريَّةُ هاذه الصورَ أصولَهم في تركيب القُبحِ والحُسنِ عليها ؛ قالوا: لو كان القديمُ سبحانَهُ مريداً لجميع ما كان من الكفر والمعاصي ، أو كان خالقاً لها ، أو أمر عبيدَهُ بخلاف ما أرادَهُ منهم. . لكان حكمهُ حكمَ من وصفناهم قبل هاذا(٢) .

وكذلك زعموا: أنه يريدُ ما لا يكونُ ، ويكونُ ما لا يريدُ ، ولا يأمرُ إلا بما يريدُ (٢) ، ولا يأمرُ إلا بما يريدُ (١) ، وليس له في أكساب عبادِهِ صنعٌ ولا تقديرُ (٥) .

ثم وقع بينهم على اعتبار هاذه الصورِ الثلاث أنواعٌ من الخلاف تؤدّي إلىٰ تكفير بعضِهم بعضاً:

فزعم بعضُهم : أن قُبحَ إعطاءِ الإله عبدَهُ الآلاتِ المُعينةَ على ما كرهَ

(۱) وأرادوا من وراء هاذه الصورة مساواة الإرادة بالأمر ، والتسليمُ لهم بهاذه الصورة يفتح باب تخلُّف الإرادة القديمة ، وإثبات خالقِ للأفعال إيجاداً لا اكتساباً لغيره سبحانه .

(٢) انظر «شرح الأصول الخمسة» (ص٤٣١)، قال الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص٥١٢): (وزعمت المعتزلة كلها غير أبي موسى المردار: أنه لا يجوز أن يكون الله سبحانه مريداً للمعاصي على وجه من الوجوه أن يكون موجوداً)، وانظر ما تقدم (٢/ ٤٠٠) تعليقاً بأن الفاعل لا يعود إليه من فعله حكم.

(٣) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص١٥٥): (وكل المعتزلة إلا الفَضْلية أصحاب فضل الرقاشي يقولون: إن الله سبحانه يريد أمراً ولا يكون ، وأنه يكون ما لا يريد) ، ونسبه الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص١٠٣) إلى بصرية المعتزلة ، وانظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٤٣٤).

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥١٢) .

(٥) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٦/ ٢١٥ _ ٢١٦) .

SAO DANINA COCOCO (1 1) SOCIO DANINA CO DANINA

grace oranna community oranna corang

منه . . أوجب كونَهُ سفيهاً ؛ لقُبحِ ما ذكرناه من الصور (١) .

فإن قالوا بهاذا. . وجب ألا يكونَ القديمُ سبحانَهُ خالقاً للقدرة على المعصية ، وإن كانت صالحةً للإيمان ، ولا للحياة (٢) .

وزعموا: أن الأجسامَ هي التي تخلقُ القدرةَ والحياةَ بطباعها.

وركبوا من أجل ذلك القولَ : بأن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق شيئاً من الأعراض ، وأن الأعراض كلَّها من فعل الأجسام ؛ إما طِباعاً ، وإما اختياراً .

وهاذا قولُ مَعمَرٍ ومن تبعَهُ (٣) .

وزعم آخرون منهم: أن قُبحَ تركِ المنع من الكفر والفسقِ مع القدرةِ عليه ، والكراهيَّةِ لكونه ، والنهيِ عن فعلِهِ . كَقُبحِ ما ذكروه من الصور الثلاث ، وأوجبوا لذلك : ألا يكونَ الله عزَّ وجلَّ قادراً على منع الناس من فعلِ ما نهاهم عنه ؛ إذ لو كان موصوفاً بالقدرة عليه ثمَّ لم يفعلهُ . . لكان خارجاً من الحكمة .

وهاذا قولُ النظَّام منهم (٤) .

ثم إن البغداديينَ منهم زعموا : أن القديمَ لا يقدرُ على [صلاح] أصلحَ

Bracko Davinack Coccoo (5. A second Davinack O Davin

انظر « أبكار الأفكار » (٢/ ١٣٩) .

⁽٢) قوله: (ولا للحياة) يعني: ووجب ألا يكون سبحانه خالقاً للحياة أيضاً ؛ لأنها سببٌ أيضاً في وجود المعصية من العبد، وقال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٦٤٥): (قال معمر: لا يوصف الله سبحانه بالقدرة على أن يخلق قدرة لأحد، وما خلق الله لأحد قدرة على موت ولا حياة، ولا يجوز ذلك عليه).

⁽٣) انظر (١/٢٢٦).

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٥٥ ، ٥٦٤) .

Grand O Dan race Comment of the race O Dan b

ممًّا فعلَهُ بعباده (۱) ، وقالوا : لو كان قادراً عليه ثمَّ لم يفعلْهُ بهم مع غناه عنه . . لكان قد قطعَهُم عن المنفعة وأرادَ فسادهم (۲) ، ووجبَ به من السفه ما يجبُ بالصور المتقدِّمة .

وسرقت اليهودُ هاذه الصورَ من القدريَّة ؛ فقالت في إنكارها النسخُ (٣):
إنَّا وجدنا الحكيمَ إذا أمر عبيدَهُ بشيء ، وحسَّنهُ لديهم ، ووعد الثوابَ على [فعلِهِ] (٤). لم يَحسُنْ منه الرجوعُ عنه ، والأمرُ بخلافه ، والوعيدُ على تركه ، إلا أن يبينَ له أن ما أمرَ به لم يكنْ حكمةً منه ، وإذا لم يَجزْ ذلك على القديم سبحانهُ لم يَجزْ منه نسخُ الشرائع ، وإن فعلَهُ لزمَهُ ما يلزمُ بالصور المتقدِّمة (٥) .

وكذلك البراهمة نسجَتْ على سؤال القدريَّة فقالت (٦): إنه لا يَحسنُ من الحكيم أن يبعثَ من يريدُ إكرامَهُ رسولاً إلى من يعلمُ أنه يستخفُّ به .

وبهاذه الصور أنكروا النبوَّاتِ ، وقالوا بتكذيب الرسل عليهمُ السلامُ ، وزعموا : أن الله عزَّ وجلَّ إنما كلَّفَ العبادَ من طريق العقول ، وجعلَ دليلَ ما أباح لهم خلقَ الشهوة ، ودليلَ ما حظرَهُ عليهم نفورَ النفس عنه (٧) .

ENCAONAVINCA COCCO (· V) COCCO NAVINCAO NAVIO

١) ما بين المعقوفين في (أ) : (إصلاح) ، وهي ساقطة من (ب ، ج) .

⁽٢) انظر (٢/٦٣_٤٤) تعليقاً .

عني: في الكتب الحكمية المؤلفة من قِبَلِهم بعد وجود القدرية ، أو أنها عبارة للتشنيع عليهم ، والمراد هنا فرقة من اليهود ؛ إذ الشمعونية منهم تجوز نسخ شريعة سيدنا موسئ علي نبينا وعليه الصلاة والسلام من طريق العقل . انظر « تمهيد الأوائل » (ص١٨٧) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (قوله) ، وسقط من (ج) .

⁽٥) انظر «تمهيد الأوائل » (ص١٨٧).

⁽٦) قوله: (نسجَتْ) غير منقوطة في (أ)، وسقط السياق من (ب، ج).

⁽۷) انظر «تمهيد الأوائل» (ص١٢٦-١٢٧ ، ١٤٥-١٤٥)، وتباين الشهوات والنفورات تُظهر بأنهم أكذبُ مَنْ دبَّ ودرج .

THE TOTAL COMMENT TO THE TOTAL OF THE

ثم إن أهلَ التناسخ أيضاً قالوا للقدريّة: إن الصورَ التي ذكرتموها كلّها قبيحة ، ومثلُها في القبح: أنه لو خلقَ الحكيمُ عبادَهُ في دار المحنة وألزمهم [بالعبادة.. لقَبُحَ منه ذلك](١)؛ لِما تقرّر في العقول من قبح الابتداء بالضرر.

وأوجبوا بهاذه العلَّة : أن يكونَ الحكيمُ قد خلق عبادَهُ في الجنَّة ابتداءً ، وأزال عنهم العلَّة ، وسوَّى بينهم في جميع أنواع النعم ، ووضع في عقولهم شكرَ المُنعم ، فمن شكرَهُ أبقاه على حاله ، ومن كفرَهُ نسخَ روحَهُ في بعض هاذه القوالب ؛ ليعذِّبَهُ على كفرانه ، وينقلَهُ من قالَبٍ إلى قالَبٍ ، إلى أن يستوفي ما استحقَّهُ من العقوبة ، فإذا استوفاها ردَّهُ إلى الجنَّة (٢) .

وقالت الدهريَّةُ لإخوانهم من القدريَّة : إن الصورَ التي ذكرتموها كلُّها قبيحةٌ ، ومثلُها في القبح : التخليةُ من الحكيم بين عباده بعضِهم في بعض ، ليقتلَ بعضُهم بعضاً ، وينكرَ أكثرُهم نعمَهُ التي أنعم [بها] عليهم ، مع علمه بأنهم يفعلونَ ذلك ، وقدرتِهِ على منع البعضِ عن ظلم بعضٍ .

وأوجبوا بذلك : ألا يكونَ الصانعُ ؛ لأنه لو كان ثُمَّ لم يمنعُهُم من الفساد ؛ مع قدرته عليه ، وكراهيتِهِ له ، ونهيهِ عنه . . لوجب أن يلزمَهُ من السفه ما لزم بالصور المتقدِّمة .

ولمَّا وردت هـٰذه الأمثلةُ على الجبائيِّ فرَّق [بين] ما يفعلُهُ القديمُ فيحسُنُ

ENEXONONAL COMO (1) SECONO NAVINA O NAVIO

⁽١) ما بين المعقوفين في (أ): (أن العباد) وهي ساقطة من (ب، ج).

⁽٢) وذهب إلى هاذا القول الحدثية والخابطية ؛ أصحاب أحمد بن خابط والفضل الحدثي ، وهما من أصحاب النظام ، وزادا عليه ثلاث بدع ؛ منها قولهم السابق في التناسخ . انظر « الملل والنحل » (١ / ١٠) .

منه ، وبين ما يفعلُهُ الواحدُ منّا في الشاهد ؛ لِمَا يعودُ إلينا من الضرر والألم باستعجال الغمّ (١) ، فليس بحكيم من تعجّل الغمّ لنفسه أو فعل سببَهُ ، والقديمُ سبحانه لا يجوزُ عليه الاغتمامُ ، فلم تقبح منه أمثالُ هاذه الصور .

فقيل له في الصور الثلاثة التي بنئ عليها الحسنَ والقبحَ : ما أنكرت أنها إنما قَبحَتْ منّا لاستعجالنا بها الغمّ لأنفسنا ، وأن الله عزَّ وجلَّ لا يجوزُ عليه الاغتمامُ فحسُنَ منه جميعها ؟!

فما أجاب بأفصح من السكوت .

وبانَ بذلك : أن اعتبارَ العدلِ والجَورِ ليس بالصور ، وإنما هو ما قالَهُ أصحابُنا من التصرُّف في المُلْكِ وفي غيره ، فمن تصرَّفَ في مُلْكِهِ من الوجه الذي مَلكَهُ . . كان ذلك منه عَدْلاً ، ومن تصرَّفَ في غير مُلْكِهِ أو في مُلْكِهِ على غير الوجه الذي مَلكَهُ . . كان تصرُّفُهُ جَوراً منه .

واعترضت القدريَّةُ علينا في هاذا الباب بأن قالوا: لو كان القديمُ يتصرَّفُ في مُلْكِهِ كما شاء بلا اعتراضِ عليه ولا منع منه لوجود القبح والحُسن. لصحَّ أن يُرى الحقُّ باطلاً والباطلُ حقّاً ، ولو كان كذلك لم تأمنوا أن تكونوا مبطلينَ وإن ظننتم أنكم محقُّونَ (٢).

فقيل لهم: لو كان لا أمانَ لمن قال: إن الله عزَّ وجلَّ يخلقُ للإنسان اعتقاداً لشيءٍ على خلاف ما هو به ، فيظنُّ الحقَّ به باطلاً والباطلَ حقاً.. لكان لا أمانَ لمن يزعمُ أنه يخلقُ لنفسه اعتقاداً للشيء على ما هو به يظنُّ به

36×00 Darina (00000 (1) 200000 Darina (0 Daring

⁽١) في (ب): (علىٰ ما) بدل (لما).

⁽٢) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٣٤٩ /٦) .

race of the comment o

الحقُّ باطلاً والباطلَ حقًّا فيما يعتقده ! وصار السؤالُ لازماً لسائله .

فإن قالوا: إنَّا وإن زعمنا أنَّا فاعلون لهاذا الاعتقادِ.. فإن لنا مع ذلك أصولاً نرجع لليها، وتلك الأصول لا يقع فيها الغلط ، فنبني فروعنا عليها.

قيل: إذا جوَّزتُم الغلطَ علىٰ أنفسكم في رجوعكم إليها. . فما يُؤْمِنُكم أنكم تظنُّونَ أنكم قد رجعتُم إليها وأنتم قد ضللتم عنها ، وخلقتُم لأنفسكم الظنَّ بأنكم راجعون إليها ؟!

واعترضَتْ علينا بأن قالت : لو جاز أن يفعلَ القديمُ ضلالَ الضالِّينَ . . لصحَّ منه الأمرُ به .

قيل: لو أمرَ به لم يكن ضلالاً .

وقالوا: إن كان كذلك فجوِّزوا أن يأمرَ بالكذب ، وبتكذيب الأنبياءِ ، وبالكفر به!

قيل: إن أردتُم الأمرَ بلفظ ذلك فلا نأبئ ، وإن أردتُم به الأمرَ باعتقاد الكفر به على صفتِهِ في وجوب أمره مع الأمرِ بسقوط أمره. [فذلك] جمعٌ بين ضدَّينِ ، لا يصعُّ ورودُ الأمرِ به بحال (١) ؛ لأنه لا يلزمُهُ إلا أمرُ من كان إلنها ، فإذا أمرَ بالكفر فقد أمرَ بأن يعتقدَهُ إللها تلزمُهُ طاعتُهُ ، وأن يعتقدَ أنه ليس بإله ، والاعتقادان متضادًان لا يصحُّ الجمعُ بينهما ، وبالله التوفيق .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وذلك) .

grace o Dan race accommo par race o Dan b

ز کرمعنی (العزیز) فی اُسما دانسه عزوجل

يقعُ في تفسيرِ هاذا الاسم فصلان:

أحدُهما : في بيان معنى (العزِّ) و(العزيزِ) و(العزَّةِ) في اللغة .

والثاني : [في] بيانِ معنى وصفِ الله عزَّ وجلَّ بذلك ، وذكرِ ما يجبُ لهـٰذا الاسم من الفوائدِ .

وسنذكرُ في كلِّ فصلٍ من هـٰذين الفصلينِ مقتضاهُ إن شاءَ الله تعالى .



الفصل لأول في ذكرمعني (العزيز) و (العزة) في اللغت في ذكرمعني (العزيز) و (العزة) في اللغت

العزيزُ في اللغة: قد يكونُ بمعنى الغالبِ ؛ من قولهم: قد عزَّ فلانُ فلاناً يَعُزُّهُ _ بضمِّ العين من المستقبل _ عَزّاً ؛ إذا غلبَهُ ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : فلاناً يَعُزُّهُ _ بضمِّ العين من المستقبل _ عَزّاً ؛ إذا غلبَهُ ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ [صَ : ٣٢] ؛ أي : غلبني (١) ، وقُرِئَ : (عازَّني في الخطاب)(٢) ؛ أي : غالبني (٣) ؛ قال جرير (٤) : [من الوافر]

وعـز عـن الطـريـق بمنكبيـه كما ابترك الخليع عن القداح وقال عمر بن أبي ربيعة (٥): [من المنقارب]

هنالك إمَّا تَعُزُّ الهوى وإمَّا على [إثرهم] تَكمَدُ

Brace O Darinace Commit [] Lamon Darinace O David

⁽۱) انظـر « العيـن » (۱/۲۷) ، و « تهــذيـب اللغـة » (۱/۲۲) ، و « الغـريبيـن »(۱/۲۲۹/٤) .

⁽٢) قال العلامة السمين الحلبي في « الدر المصون » (٩/ ٣٧٠) : (وقرأ عبد الله والحسن وأبو وائل ومسروق والضحاك : « وعازّني » بألف مع تشديد الزاي) .

⁽٣) انظر « تهذیب اللغة » (١ ٤/١) .

⁽٤) انظر « ديوانه » (١/ ٨٨) ، وهو بيت من قصيدته في مدح عبد الملك بن مروان التي مطلعها: أتصحو أم فوادك غير صاح عشيّة هم صحبُك بالرواح وعزّ : غلب ؛ فجملُهُ يغلب الإبلَ على لزوم الطريق ويسبقها ؛ كما يلحُ المقمور من ماله المخلوع منه على ضرب القداح يسترجعُ ماله .

⁽٥) انظر « ديوانه » (ص ٧٢) ، وفيه : (تُعزِّي الفؤاد) بدل (تَعُزُّ الهوىٰ) ، ولا شاهد=

grace o Dannace commission Dannace o Dang

معناه : إما تغلبُ الهوىٰ (١) .

[من الطويل]

وقال الآخرُ^(٢) :

وفيهم [لتَيْمِ] اللهِ طودٌ يَعُزُّهُ جبالٌ إذا سارَتْ حنيفةُ أو عِجْلُ

ومن ذلك قولهم في الأمثال: مَنْ عزَّ بزَّ ؛ أي: مَنْ غَلَبَ سَلَبَ .

قال: ومن هاذا قولُهم: إذا عزَّ أخوك فهِنْ ؛ أي: إذا غلبَكَ ولم تقاومْهُ فهِنْ ؛ أي: إذا غلبَكَ ولم تقاومْهُ فهِنْ ؛ أي: لِنْ له ؛ فإن الإصرار يزيدُكَ خَبالاً (٣).

ومنه قولُهُ تعالىٰ : ﴿ صَّ وَٱلْقُرَءَانِ ذِى ٱلذِّكْرِ * بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي عِزَّةِ وَشِقَاقِ ﴾ [صَ : ١-٢] ؛ أي : في مغالبة (٤) .

وقد يكون العزيز بمعنى المنيع ، والعزَّةُ : المنعة .

وقد تأوَّلوا على ذلك قولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي عِزَّةِ وَشِقَاقِ ﴾ ؟ أي : في ممانعة (٥) .

وقولَهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ ﴾ [النساء: ١٣٩] ؛ أي : المنعة (٦٦) .

CAONANIA COMO (1 E MORO DANINACIO DANI

⁼ عليه ، وما بين المعقوفين ساقط من جميع النسخ .

انظر « الزاهر » (۱/ ۷۹) .

⁽٢) أورده الأزهري في «الزاهر» (٧٩/١)، وفيه: (بعزَّه) بدل (يعزُّهُ)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (يتيم)، وتيم الله وحنيفة وعجل: بطونٌ من بكر بن وائل.

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٨) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (١٢٦٨) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٨) .

⁽٦) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٨) ، وزاد : (وشدة الغلبة) .

gractotarnactommomompanactotary

وقولَهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ وَالتَّخَذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ ءَالِهَةُ لِيَكُونُواْ لَمُمْ عِزَا﴾ [مريم: ١٨]؛ أي: أعواناً ومنعة (١٧).

وقد يكون العزيزُ : الأَنِفَ ، والعزَّةُ : الأَنفَةَ .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ ٱتَّقِ ٱللَّهَ أَخَذَتُهُ ٱلْعِزَّةُ بِٱلْإِثْمِ ﴾ [البقرة : ٢٠٦] ؛ أي : الأنفةُ (٢) .

وقد يكون العزيزُ بمعنى الصَّلْب الشديدِ القويِّ ؛ يقال منه : عزَّ يَعَزُّ بفتح العين ؛ إذا اشتدَّ ، ويقال منه : يَعَزُّ عليَّ أن أراك بحالِ شدَّةٍ ؛ أي : يشتدُّ عليَّ أن أراك بحالِ شدَّةٍ ؛ أي : يشتدُّ عليًّ .

ويقال للعليل إذا اشتدَّتْ به العلَّهُ: قد استُعِزَّ به ، وفي الحديث : (فاستُعِزَّ برسول الله صلى الله عليه وسلم) ؛ أي : اشتدَّ به المرضُ وأشرفَ على الموت (٤) .

ويقال: فلانٌ مِعْزَازُ المرض ؛ أي: شديدُ المرض.

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنه : إنكم لمُعزَّزٌ بكم (٥) ؛ أي : مشدَّدٌ عليكم ؛ وذلك أن قوماً اشتركوا في قتل صيد وهم محرمون أو في

grace O Darinace Coccost (10 soccos Darinace O Daring

⁽۱) انظر «معاني القرآن» للزجاج (۳/۳۵)، و«الغريبين» (۱۲۷۰/٤) وزاد: (يعني: الأولاد).

⁽۲) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٨) ، وفيه : (الامتناع والغلبة) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (١٢٦٩ /٤) .

⁽٤) الخبر رواه بنحوه أبو داود (٤٦٦٠) عن سيدنا عبد الله بن زمعة رضي الله عنه ، وانظر « الغريبين » (١٢٦٩ /٤) .

⁽٥) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (٨٣٥٧)، والبيهقي في « السنن الكبرئ » (٥/ ٢٠٤).

الحرم (۱۱) ، فقالوا : على كلِّ واحد منَّا جزاءٌ _ كما ذهب إليه أبو حنيفةً في الحرم على كلِّ واحد منَّا جزاءٌ _ كما ذهب إليه أبو حنيفةً في إيجابه على كلِّ واحد من المحرمينَ جزاءً كاملاً إذا اشتركوا في قتل صيدٍ _ ، فسألوا ابنَ عمر عن ذلك ، وذكروا له قولَهم : (على كلِّ واحدٍ منَّا جزاء) ، وقال : إنه لمعزَّزٌ بكم ، بل عليكم جزاءً] واحد ، وهاذا مذهبُ الشافعي رحمه الله تعالى (۲) .

ويقال من هاذا : عزَّزْته ؛ أي : قوَّيتُهُ وشددتُهُ ، قال الله عز وجل : ﴿ فَعَزَّزْنَا بِثَالِثِ ﴾ [بس : ١٤] ؛ أي : شددناهما وقويناهما (٣) .

والعَزَاز: الأرضُ الصلبة الشديدة.

وفي كتاب النبيِّ صلى الله عليه وسلم: «علىٰ أن لهم عَزَازَها »(١) ؛ أي ما صَلُبَ من الأرض(٥).

وفي بعض الآثار: النهْيُ عن البول في العَزاز (٦) ، وهو مأخوذٌ من قولهم: قد تعزَّزَ لحمُ الناقة ؛ إذا اشتدَّ وصَلُبَ .

وقيل: العَزَازُ من الأرض: أطرافُها(٧).

وفي حديث الزهري: كنت آخذُ من عبيد الله بن عبد الله بن مسعود،

⁽١) وكان هاذا الصيدُ ضَبُعاً .

⁽٢) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٣٠٨/٢) ، و « الغريبين » (١٢٦٩/٤) ، وما بين المعقوفين زيادة مفادة من الأصول يقتضيها السياق .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٩) .

⁽٤) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (١/ ٥٤٨) ، والكتاب كان لوفد من همدان ـ

⁽ه) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٩) .

⁽٦) لئلا يترشَّشَ عليه البول . انظر « النهاية في غريب الحديث » (٣٢٩ /٣) .

⁽٧) انظر « الغريبين » (٤/ ١٢٦٩) ، ولم يذكر حديث النهي عن البول في العزاز .

TOTAL TOTAL COMMON CONTRACTOTAL

فقدرت _ أي : استوفيتُ _ ما عنده ، فلمَّا خرج لم أقمْ له ، فقال : إنك في العَزاز فقمْ ؛ أي : إنك بعدُ في الأطراف من العلم ، لم تتوسطْهُ (١) .

ويقال: قد أعززنا ؛ أي : وَقَعْنا في الأرض العَزَازِ (٢) ، كما يقال: أنجدنا ؛ أي : دخلنا نجداً .

والعَزُوزُ: الشاة الضيقةُ الإحليل ، وهاذا أيضاً من الشدة ؛ لأن اللبن يخرجُ منها بشدة ، وقد تعزَّزَتِ الشاةُ ؛ إذا صارت كذلك (٣) .

وقد يكون العزيز بمعنى الشيء الذي لا نظيرَ له ؛ يقال : قد عزَّ كذا وكذا ؛ إذا قلَّ وجودُ مثله ، فهو يَعِزُّ بكسر العين عِزَّةً (٤) .

⁽۱) انظر «الغريبين » (۶/ ۱۲۷۰) ، وإليك لفظ الخبر ؛ لطرافته وعبرته ، قال الزهري : (كنت أختلف إلى عبيد الله بن عبد الله بن مسعود ، فكنت أخدمه ، فقد رث أن استنطقت ما عنده ، فلمّا خرج لم أقم له ، ولم أظهر من تكريمه ما كنت أظهر من قبل ، قال : فنظر إليّ فقال : إنك في العزاز فقمْ) ، وأما اليوم فلا مطمع في العزاز من العلم ؛ فقد جاء أشراطُها .

⁽۲) انظر « الصحاح » (عزز) .

⁽٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٣٧٦/٤) .

⁽٤) وعبارة الأزهري في «تهذيب اللغة» (١/ ٢٤) : (وقيل : هو الذي ليس كمثله شيء) ، وهاذه العزة تثبت معها ثلاثة معاني ؛ فقد قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص١٤١) : (العزيز : هو الخطير الذي يقلُّ وجود مثله ، وتشتدُّ الحاجة إليه ، ويصعب الوصول إليه ، فما لم تجتمع هاذه المعاني الثلاثة لم يطلق اسم « العزيز » عليه ، فكم من شيء يقِلُ وجوده وللكن إذا لم يعظم خطرُهُ ويكثر نفعه لم يُسمَّ عزيزاً ، وكم من شيء يعظم خطرُهُ ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره وللكن إذا لم يصعب الوصول إليه لم يُسمَّ عزيزاً ؛ كالشمس مثلاً ؛ فإنه لا نظير لها ، والأرضُ كذلك ، والنفع عظيم في كل واحدة منهما ، والحاجة شديدة إليهما ، للكن لا يوصفان بالعزَّة ؛ لأنه لا يصعب الوصول إلى مشاهدتهما ، فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة) .

grace o Dan race accommo Dan race o Dan g

وقد جاء في العزِّ أمثال كثيرة :

قُولُهُم : إذا عزَّ أخوك فهُنْ ، فقد ذكرنا معناه (١) .

[ومنها] قولُه (٢): مَنْ عزَّ بزَّ ؛ أي: مَنْ غَلَبَ سَلَبَ ؛ يقال منه: قد بزَّ فلاناً يَبُزُّهُ بزَّاً ؛ إذا سلبَهُ (٣).

وقال عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه في عمرو بن عبد وُدُّ⁽³⁾: [من الكامل] فصددَدْتُ حينَ رأَيتُهُ متقطِّراً كالجِزْعِ بينَ دَكادكِ وروابي [وعففتُ] عن أثوابِهِ ولوَ ٱنَّنِي كنتُ المقطَّرَ بزَّني أثوابي

معناه: سلبني أثوابي (٥) ؛ يقال منه: رجل حسنُ البَزِّ والبِزَّةِ ؛ أي : حسنُ الثياب .

ومنها قولهم: أعزُّ من بيض الأَنُوقِ ، والأنوقُ : الرَّخَمُ ، وعِزُّ بيضِها : أنه لا يُظفَرُ به ؛ لأن أوكارَها في رؤوس الجبال والأماكن البعيدة (٢٠) .

MANA CONTRACTOR COMMENTS TO THE STATE OF THE

⁽۱) انظر (۲/ ۱۱۶) ، وقوله (فهُنْ) هو أمرٌ من الهوان الذي بمعنى الذلّ ، قال تعالى : ﴿ آَذِلَةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [المائدة : ٥٤] ، وهي أنسب في مقابلة العزّ ، ومن قال : (فهِنْ) بكسر الهاء كما تقدَّم للمصنف . . جعله من الهين بمعنى اللين ؛ يعني : لِنْ له . انظر شرح الفصيح » للخمي (۲۱ م ۲۱) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ومنه) .

⁽٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٢/ ١٥٩) ، و « تهذيب اللغة » (١/ ٦٥) .

البيتان ضمن قطعة شعرية روئ خبرها الحاكم في « المستدرك » (٣٢/٣) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (وعضضت) ، والمتقطِّر: المقطوع ، والجزع: منعطف الوادي ومنحناه ، والدكادك: جمع دكدك ؛ وهو ما انبسط من الرمل وتلبَّد ، والروابي : جمع رابية ؛ وهي ما علا منه ، والمقطَّر: المقطَّع .

⁽٥) انظر « الزاهر » (١/ ٣٥٢) .

⁽٦) انظر «تهذيب اللغة» (٢٤٤/٩) ، و « الأمثال » للهاشمي (ص٥) ، والرَّخَمة : =

SLOZOLOKU COMMONOMO DOKUNOZOLOKU P

وقالوا أيضاً: أعزُّ من الأبلقِ العَقُوق ؛ لأنه شيءٌ لا يكون أصلاً ؛ لأن المعقوق الحاملُ ، والأبلق الفرسُ الذكر ، فكأنهم قالوا : أعزُّ من الذكر المحامل ، وإنما يُضرَبُ بهذا المثلِ فيما لا يوجدُ أصلاً ، ومثلُهُ من المثالهم فيما لا يكون أصلاً :

قولُهم: وقع فلانٌ في سلا جملٍ ؛ لأن هاذا أيضاً ممَّا لا يكون ؛ إذ السلا للناقة دون الجمل^(٢) ، والعرب كانت تُسمِّي [الوفاء]: الأبلقَ العَقوق^(٣) .

وقالوا أيضاً: أعزُّ من الغرابِ الأعصم ، وهاذا أيضاً في طريق الأبلق العقوق أنه لا يوجدُ ؛ لأن الأعصم الذي تكون إحدى رجليه بيضاء ، والغرابُ لا يكون كذا^(٤) ، وفي الحديث: أن عائشة رضي الله عنها كانت في النساء كالغرابِ الأعصم ؛ أي : لا يوجدُ في النساء مثلُها^(٥) .

وقالوا: أعزُّ من كُلَيبِ وائلٍ ؛ لأنه بلغ من عزِّهِ أنه كان يحمي الكلاَّ فلا يُقرَبُ حِماه ، ويجير الصيدَ فلا يُهاجُ ، ويَعمِدُ إلى الروضة تعجبُهُ فيكتعُ قوائم كلبِهِ ويلقيه في وسط الروضة ، فحيث بلغ عُواءُ الكلبِ كان حمى

TOCO DANIES COMENTE I DE SON DE LA CONTROL D

العُقاب ، وهي تضع بيضها في نيق الجبل ؛ وهو حرفُهُ من أعلاه .

انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٦٤) ، و « مجمع الأمثال » (٢/ ٤٣) .

⁽٢) انظر «جمهرة الأمثال» (٣٣٦/٢) ، وقال : (والسلا : هو الذي يلتفُّ فيه ولد الناقة) .

 ⁽٣) انظر «جمهرة الأمثال» (٢ / ٦٤) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ ساقط ،
 وعبارة العسكري : (والعرب كانت تسمّي الوفاء : الأبلق العقوق ؛ لعزّة وجوده) .

⁽٤) انظر « الأمثال » للهاشمي (ص٢٤) ، و « مجمع الأمثال » (٢/٤٤) .

⁽٥) انظر « النهاية في غريب الحديث » (٣/ ٢٤٩) .

TACTO DATING COCCOCCOCCOCCO DATING TO DATING TO DATING

لا يُرعى ، وكان لا يتكلَّمُ أحدٌ في مجلسه هيبةً له (١) .

وفيه قيل هاذانِ البيتان (٢) :

نُبِّنْتُ أَنَّ النارَ بعدَكَ أُوقدَتْ واستبَّ بعدَكَ يا كليبُ المجلسُ وتكلَّموا في كلِّ أمرِ عظيمةٍ لو كنتَ شاهدَهم بها لم يَنْسِسُوا

وقالوا أيضاً: أعزُّ من مروانِ القَرَظِ ؛ وهو مروانُ بن زِنباعِ العبسيُّ الذي حمى القَرَظَ بعزِّه (٣).

وقالوا: أعزُّ من الزَّبَّاء ، وكانت ملكة الجزيرة ، من العماليق ، وأمُّها من الروم ، وهي التي قتلت جَذِيمة الأبرش ، واحتال قصيرٌ في قتلها ، فقتلها عمرُو بن عديٍّ بثأر جَذِيمة (٤) .

وقالوا أيضاً: أعزُّ من حَلِيمة ؛ وهي بنتُ الحارث بن أبي شَمِرٍ ملكِ عرب الشام ، وفيها سار المثلُ ؛ فقيل : ما يومُ حليمة بسِرِّ ، وهو من أشهرِ أيام العرب في حروبها ، وإنما نُسِبَ اليومُ إليها لأنها حضرت المعركة محضِّضة لعسكر أبيها ، وذُكِرَ أن الغبار ارتفع يومئذٍ حتى سدَّ عينَ الشمس ، وبدَتِ الكواكبُ المتباعدةُ عن الشمس (٥) .

BUSCA OF SAMPLE COMMENT OF SAMPLE CONTRACTOR OF SAMPLE COMMENT OF

 ⁽١) انظر « جمهرة الأمثال » (١/ ١٣٢) ، و « مجمع الأمثال » (٢/ ٢٤) .

⁽٢) البيتان للمهلهل بن ربيعة أخي كليب . انظر « ديوانه » (ص٤٤) .

 ⁽٣) انظر «جمهرة الأمثال» (٢/ ٦٥)، و«مجمع الأمثال» (٢/ ٤٤)، والقَرَظ: شجر عظام تشبه شجر الجوز.

⁽٤) انظر « مجمع الأمثال » (٢/ ٤٣) ، وانظر ما تقدم (١ / ٥٦٠ ، ٥٦٥) .

⁽٥) انظر « مجمع الأمثال » (٢/ ٥٥) .

graceorannae common rannae oran

وقالوا أيضاً: أعزُّ من أمَّ قِرْفة ، وكانت قرفة تحت مالكِ بن حذيفة بن بدر ، وكان يُعَلَّقُ في بيتها خمسون سيفاً لخمسينَ رجلاً كلُّهم لها محرَمٌ (١) . فهاذا ما قيل في العزِّ من طريق اللغة ، واللهُ أعلم .

0 0 0

BUCKONOKO COMO (11) COMO NACIONALO NACIO

⁽١) انظر « جمهرة الأمثال » (٦٦/٢) ، و « مجمع الأمثال » (٢/ ٤٥) ، وأم قرفة : كانت امرأة فزارية ، ويقال : أمنعُ من أم قرفة .

الفصل لثاني في بي ان فائدة وصف اسدعزوجل بـ(العزيز)

إن أخذنا (العزيز) من القهر والغلبة: فهو القاهر فوق عباده، وهو الغالب على أمره، وعلى هاذا المذهب: يكون (العزيز) من أوصافه الفعليَّةِ التي استحقَّها لأجل فعله؛ وهو قهره وغلبته بحقِّه، ولا يكون موصوفاً بذلك في الأزل.

وإن أخذناه من الشدَّة : فهو الشديدُ العقاب .

وإن أخذناهُ من المنع والامتناع: فهو الممتنعُ عن صفات النقص، وعلى هاذا التأويل: يكون من صفاته الأزلية.

وكذلك إن أخذناه من القوة كان من أوصافه الأزلية ؛ لأنه لم يزل قويّاً قادراً .

وكذلك إن قلنا: إن العزيز هو الذي لا مثلَ له ولا شبيهَ.. كان من أوصافه الأزلية ؛ لأنه فيما لم يزل لم يكن له مثلٌ ، ولا يكون أبداً ، والله أعلم .

grace of the real common particles of the particles of th

ز کرمعنی (العظیم) من اسما دانندعزوجل د کرمعنی (العظیم)

اعلم: أن (العظيم) في اللغة على ثلاثة أوجه:

أحدُها : العظيمُ بمعنى العالي في الرتبة : ومنه قولُ الناس [فيمَنْ] علا شأنه (١) : إنه لعظيم ، وهو عظيمُ قومه ؛ أي : سيِّدُهم .

وقال الله عزَّ وجلَّ حكايةً عن الكفار: ﴿ وَقَالُواْ لَوْلَا نُزِّلَ هَاذَا ٱلْقُرَّءَانُ عَلَى رَجُلِ مِنَ ٱلْقَرْيَتَيَّنِ عَظِيمٍ ﴾ [الزخرف: ٣١] (٢).

والوجهُ الثاني: العظيمُ بمعنى العظيم الجُثّةِ في القَدْرِ والمِساحة: كقولهم: هاذا جبلٌ عظيم، وبعيرٌ عظيم، ورجلٌ عظيمُ الجُثّة، ونحو ذلك(٣).

2070 V24 175 COOODE [11] COOOD V24 175 CO V24

⁽١) ما بين المعقوفين ساقط من (أ، ج)، وفي (ب): (إنه).

⁽٢) والقريتان هنا: مكة والطائف. انظر « معاني القرآن » للزجاج (٤٠٩/٤) .

قال الإمام الغزالي في "المقصد الأسنى" (ص٢٠٣): (اعلم: أن اسم "العظيم" في أول الوضع إنما أطلق على الأجسام؛ يقال: هاذا جسم عظيم، وهاذا الجسم أعظم من ذلك الجسم؛ إذا كان امتداد مساحته في الطول والعرض والعمق أكثر منه. ثم هو ينقسم: إلى عِظَم يملأ العين ويأخذ منها مأخذاً، وإلى ما لا يتصوّر أن يحيط البصر بجميع أطرافه؛ كالأرض والسماء؛ فإن الفيل عظيم، وللكن البصر قد يحيط بأطرافه، فهو عظيم بالإضافة إلى ما دونه...)، ثم قال: (فاعلم: أن في مدركات البصائر أيضاً تفاوتاً؛ فمنها ما تحيط العقول بكُنهِ حقيقته، ومنها ما تقصر عنه، وما تقصر العقول عنه ينقسم: إلى ما يتصوّر أن تحيط به بعض العقول وإن قصر عنه أكثرها، وإلى ما لا يتصور أن يحيط العقل أصلاً بكنه حقيقته ؛ وذلك هو العظيم =

grace o parrace accommo parrace o parrace

والوجهُ الثالث: العظيمُ بمعنى الكثيرِ في العدد: كقولهم: مالٌ عظيم ؟ أي: كثيرُ العدد.

قال الشافعيُّ : يقبلُ منه تفسيره بما شاء من جنس المال ، ولا يقضى عليه بمقدارِ دون مقدار من غير بيانِ منه ، أو قيام بيِّنةٍ عليه (١) .

وقال أبو حنيفة : أقلُّ ما يحكمُ به عليه بمقدار مئتي درهم ، فإن فسَّرَ المال العظيمَ بأقلَّ منه لم يقبلُ منه (٢) .

وإذا أقرَّ بدراهم كثيرةٍ قُبِلَ بثلاثة إن فسَّرَها به (٣) .

وقال أبو حنيفة رحمه الله: لا يقبل تفسيرُها بأقلَّ من عشَرة دراهم (٤) .

فإذا صحَّ ما قلناه من معنى (العظيم) في اللغة :

فلا يجوز تأويلُ (العظيم) في صفات الله عزَّ وجلَّ على معاني الكثرة في العدد ؛ لأنه واحدٌ أحد ، فردٌ صمد ، ليس له بعض ولا حدٌّ .

ولا يجوز تأويله فيه على معنى العظيم في الجثة ؛ لأنه غيرُ مركَّب ، ولا محدود ، وليس بذي جثَّة ، ولا هو جسمٌ ولا شخص ولا صورة .

إنما يوصفُ : بالعظيم في جلاله ، وعلوِّ سلطانه ، ونفوذِ مشيئته ،

SANCE OF SANCE COMMENTS CONTRACT OF SANCE CONTRACT CONTRA

المطلق الذي جاوز جميع حدود العقل ، حتى لا يتصوَّرُ الإحاطة بكنهِهِ ؛ وذلك هو الله سبحانه وتعالى) .

⁽١) انظر « الأم » (٦/ ٢٣٤) ، و « نهاية المطلب » (٧/ ٦٢) .

⁽٢) انظر « المبسوط » (٩٨/١٨) .

⁽٣) انظر «الأم» (٣/ ٢٤٢) ، و «نهاية المطلب» (١١/ ٦٤).

⁽٤) انظر « الجوهرة النيرة » (١ / ٢٤٩) .

gracio parriaci con con con parriacio parria

وشمولِ قدرته وعلمِهِ وإرادته وسمعِهِ وبصره جميع المقدورات والمعلوماتِ والمرادات والمسموعات والمبصرات .

يقال : عظَّمْتُ اللهَ تعظيماً ، وكبَّرتُهُ تكبيراً ؛ أي : اعتقدتُ أنه العظيم الكبيرُ المتعالِ ، وذلك أولئ في صفاته من أن يقال : (أعظمتُهُ) وإن كان ذلك جائزاً أيضاً .

فأما في صفات المخلوقين: ف (أعظمتُهُ) أجلُّ من (عظَّمته)، و (أكبرتُهُ) أجلُّ من (كبَّرته)؛ [لأنَّ] معناه حينئذِ (١): وجدته عظيماً كبيراً، كما يقال: أبخلتُ فلاناً وأجبنتُهُ؛ أي: وجدتُهُ بخيلاً جباناً (٢).

ولا يقال لله عزَّ وجلَّ : عظُمَ يعظُمُ ، وإنما يستعملُ هـٰذا التصريف في غيره .

ويقال: تعاظمَني الأمرُ ؛ إذا وجدتُهُ عظيماً ، قال الشافعيُّ رحمه الله تعالىٰ في قصيدةٍ له (٣) :

تعاظمَني ذنبي فلمَّا قرنتُهُ بعفْوِكَ ربِّي كانَ عفوُكَ أعظما وفي هاذه الجملة التي حكيناها من معنى العظيم خلافٌ بيننا وبين أهل الأهواء من وجوه:

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لأنه) .

 ⁽۲) انظر « غریب الحدیث » لابن قتیبة (۲۰۸/۱) ، و « تهذیب اللغة » (۱۱/ ۸۵) ،
 وقال : (وكانت العرب تقول : الولدُ مجبنةٌ مبخلة) .

 ⁽٣) البيت رواه له البيهقي في « مناقب الشافعي » (١١١ / ٢) ضمن قطعة مطلعها :
 فلما قسا قلبي وضاقت مذاهبي جعلتُ الرجا منِّي لعفْوِك سُلَّما

grace orange common particle orang

منها: الخلافُ بيننا وبين المشبّهةِ في معنى وصف الله عزَّ وجلً بالعظيم ؛ لأنهم تأوَّلوهُ على العِظَم في القَدْرِ والنهاية .

وأفرط فيه هشام بن الحكم ؛ فحُكِيَ عنه أنه قال : سبعة أشبار بشبرِ نفسه (١) .

وزعم قوم من الكرامية: أنه من جهة السُّفْلِ على مقدار العرش، لا يفضلُ منه شيءٌ عن العرش (٢).

وقال بعضهم: إنه يفضلُ عن العرش ويزيدُ عليه (٣).

وقالت مشبهة اليهود وكثيرٌ من المنتسبين إلى الإسلام: إنه على صورة الإنسان (٤) ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً .

ومنها: الخلافُ بينَنا وبين القدرية الذين زعموا: أنه غيرُ قادر على جميع المقدورات (٥٠).

ومنها: الخلافُ بينَنا وبينهم في دعواهم: أن إرادتَهُ غيرُ نافذة في جميع مراداته ، وأنه يريدُ ما لا يكون ، ويكون ما لا يريدُ (٦) .

DESCRIPTION DESCRIPTIONS

⁽۱) انظر (۱/۳۲۳) .

⁽٢) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣٣) عن بعض أصحاب هشام، وانظر «أصول الدين » للمصنف (ص٧٣)، و«الملل والنحل » (٢/٢).

⁽٣) انظر «أبكار الأفكار » (٢/ ٣٤) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥ ، ٣٤ ، ٢٥٩ ، ٢٠٩) ، ونقل ذلك عن البيانية ، وهشام بن سالم الجواليقي ، ومقاتل بن سليمان ، وداود الجواربي ، وبعض جهلة النُّسَّاك .

⁽٥) انظر (١١/١٥).

⁽٦) انظر (١/٣٥٢).

ومنها: الخلاف بيننا وبين من قال: بحدوث عِلْمِ الله عزَّ وجلَّ ، وزعموا: أنه لا يعلم الشيءَ قبل كونه (١٠) .

ومنها: الخلافُ بيننا وبين الكراميَّةِ في دعواهم: أن قدرة الله عزَّ وجلَّ لا تتعلَّقُ بحدوث شيء من العالم، وإنما تعلَّقَتْ بالحوادث التي حدثَتْ في ذات البارئ عزَّ وجلَّ (٢).

وكلُّ هـلؤلاء الذين حكينا قولَهم في هـلذه البدع فإنهم قد منعوا أنفسَهم عن وصْفِ معبودهم بالعظم (٣) ؛ لأن البِدَعَ التي ذهبوا إليها نقائضُ للعظم .

وإنما يصحُّ وصفه بالعِظَمِ والجلال على أصلنا الخالي عن البدع والضلالات النافيةِ لعِظَمِهِ ولجلاله ، واللهُ سبحانه وتعالى أعلم .

gracy 0 Daring account 1 1 / 100000 Daring Volume 10 Daring

⁽١) انظر (١/١١٥).

⁽٢) انظر (١/٤١٩).

⁽٣) في (أ): (بالعظيم).

BLOCALINA COMMONOCOMO LOCALINA CO LOCALINA CO LOCALINA CO LOCALINA CO COMPONICA CO CONTROLLA C

رُكُرِتفسير (العفو)و (العب في) من أسماء المدعزوجل

اعلم: أن العافيَ مشتقٌ من العَفْوِ، والعَفُوُّ مبالغةٌ من العَفْوِ، والعَفْوُ: الصفحُ عن المذنبين، وتركُ مجازاة المتعدِّين (١).

وأصلُ العَفْوِ: الفضْلُ ؛ فعَفْوُ المال : فضلُهُ الذي لا يَجهَدُ المُفْضِلُ به (٢) ، قال الله تعالى : ﴿ وَيَسْعَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ ﴾ [البقرة : ٢١٩] ، معناه : يتصدَّقون بما فَضَلَ من قوتهم وقوتِ عيالهم (٣) .

وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ خُذِ ٱلْعَفُو وَأَمُنُ بِٱلْعُرَفِ ﴾ [الأعراف: ١٩٩] ، قيل : معناه : خذ العفو من أخلاق الناس ، ولا تستقصِ عليهم ، وأحسنْ إلى مَنْ أساءَ منهم (٤) .

⁽۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) ، وقال الزجاجي في « اشتقاق أسماء الله » (ص١٣٤) : (العَفْوُ عن الذنب : إذهابه وإبطاله ، كما يقال : عفت الريحُ المنزلَ ؛ أي : محت معالمه ودرست آثاره ، فالعافي عن الذنب كأنه مبطل له) .

⁽۲) انظر « الزاهر » (ص ۲۳۸) .

⁽٣) انظر « غریب القرآن » لابن قتیبة (ص۸۲) .

⁽٤) انظر « تهذيب اللغة » (٣/ ١٤١) ، و « الغريبين » (١٣٠١) ، قال ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث » (٣/ ٢٦٥) : (من أخلاق الناس : هو السهْلُ المتيسِّر ؛ أي : أَمَرَهُ أن يحتمل أخلاقهم ، ويقبل منها ما سهل وتيسَّر) ، وكأنه أراد : ما تسمح به نفوسهم ، وليس المراد بالأخلاق جمع الخَلقِ ؛ وهو البالي ، وقالوا : إن هاذا نُسخ بالزكاة .

ractorania communication parinactorania

وقيل: معناه: خُذْ ما جاءَ سهلاً ، من قولهم: خُذْ ما عفا لك ، وأخذتُ عفوَهُ ؛ أي: ما سَهُلَ منه (١) .

وعَفْوُ البلاد: ما ليس لأحدِ فيها ملكٌ ولا أثر (٢).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَنْ عُفِى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَىٰ ۗ فَأَلِبَاعُ ۚ بِٱلْمَعْرُوفِ وَأَدَآءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنِ ﴾ [البقرة : ١٧٨]. . اختلفوا في تأويله :

فقيل: معناه: مَنْ جُعِلَ له من ماله دِيَةٌ.. فاتبًاعٌ بالمعروف من الطالب، وأداءٌ إليه بإحسان من المطالب " وإنَّما سُمِّيت الديةُ عفواً لأنها يعفى بها عن الدم .

وقيل: معناهُ: فمَنْ عُفِيَ له مِنْ أخيه شيءٌ؛ أي: من جُعِلَ له من أولياء القتيل العَفْوُ من الدية؛ أي: فضلُ بدل أخيه المقتول. فاتبّاعٌ بالمعروف (٤) ، و (مِنْ) ها هنا معناهُ: البدلُ ، كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَوْنَشَآءُ لَا المِنْكُرُ مَّلَيْكُةً ﴾ [الزخرف: ٦٠] ؛ أي: بدلَكُم .

والحكمُ بالدية : في هاذه الشريعة ، وإنما كان في شريعة بني إسرائيل القصاصُ دون الدية ، وجُمِع لهاذه الأمة بينهما ، فأجمعَتِ الأمةُ على وجوب الدية في القتل الخطأ ، وفي كلِّ قتل لا يجري فيه القصاص ؛ كقتل الوالد ولدَهُ والسيِّدِ مملوكَهُ .

Bracy O Darinacy Coccos (E. 1 James Darinacy O Daring

⁽١) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٠٠) ، وفيه (عليه) بدل (منه) .

⁽۲) انظر «تهذیب اللغة » (۳/ ۱٤۱) .

⁽٣) وهو قول ابن عرفة . انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٠٠) .

⁽٤) انظر « تهذيب اللغة » (٣/ ١٤٤) ، و « الغريبين » (٤/ ١٣٠٠) .

gratototarnat ammonomo parnatotary

واختلفوا فيما يجبُ في قتل الإنسان عمداً إذا وجبَ فيه القصاصُ على القاتل :

فقال أبو حنيفة : الواجبُ فيه القصاصُ وحده ، ولا تثبتُ فيه الدية إلا برضاً من القاتلِ من أولياء الدم جميعاً ، فإن عفا وليُّ الدم عن القصاص ، وامتنع القاتلُ عن قبول الدية . . لم يلزمهُ شيء (١) .

وقال الشافعيُّ في أصحِّ الروايتينِ : إن القتل عمداً يوجب أحدَ الأمرينِ : إما القصاصَ ، وإما الدية ، ومتى عفا وليُّ الدم عن القصاص وجبت الدية لا محالة في مال القاتل ، وروي عنه : أن العمد يوجب القصاص وحدَهُ (٢) ، ولا تثبتُ الدية إلا بأن يعفوَ الوليُّ عن الدم بشرط الدية .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِلَّا أَن يَعْفُونَ ﴾ ؛ يعني : النساءَ ؛ يعفون [لأزواجِهن] عن الصداق^(٣) .

﴿ أَوْيَعْفُواْ ٱلَّذِي بِيَدِهِ عُقَدَةً ٱلنِّكَاحِ ﴾ [البقرة: ٢٣٧] اختلفوا في معناه:

فقال الجمهورُ: إن المراد به الزوج [المكمِّلُ] لكلِّ الصداق للمرأة مع كونه مُطَلِّقاً قبل الدخول بها^(٤).

BUNCAO DANINGA COCCO ELINOCO DANINGA CO DANINGA

⁽۱) انظر « المبسوط » (۱۰۲/۲٦) .

⁽٢) انظر «الأم» (١٦/٦).

⁽٣) انظر «الغريبين» (١٣٠١/٤)، وما بين المعقوفين في النسخ: (أزواجهن)،وسقط السياق من (ج).

⁽٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٠١) ، وروى ابن أبي شيبة في « المصنف » (١٧٢٥٢) عن شريح : أنه الزوج ، وروى (١٧٢٥٤) عن مجاهد : أنه الزوج في إتمام الصداق كله ، ونحوه (١٧٢٥٩) عن نافع .

ratoranatommoon pannatoran

وقال مالك : معناه : الأب إذا عفا عن مهر ابنته البكر البالغة (١) .

وبه كان الشافعيُّ يقول في القديم ، ورجع عنه إلى قول الجمهور (٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلْعَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١٣٤] ؛ أي : التاركين ما لهم من مَظْلَمةٍ عند غيرهم ؛ لعفوهم عنها (٣) .

وفي حديث ابن عباس: أنه سئل: ما في أموال أهل الذمة؟ قال: العفوُ^(٤).

قال القُتَيبيُّ : (أراد به : عُفيَ لهم عمَّا [فيها من] الصدقة (٥) ، وعن العشر في غلاتهم)(٦) .

وقد يكون العفوُ بمعنى المحو؛ يقال: عفَتِ الرياحُ الآثارَ؛ إذا درستها، وعفَتْ بنفسِها، قال لبيدٌ (٧):

عَفَتِ الديارُ محلُّها فمُقامُها بمنى تأبَّدَ غَوْلُها فرِجامُها

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴾ [التوبة : ٤٣] ؛ أي : محا

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (۱۷۲۷۷) عن الزهري .

⁽۲) انظر «الأم» (٥/٨٠).

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٠١) .

⁽٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٣٣٠٩) .

⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيه عن) .

⁽٦) انظر « غريب الحديث » له (٢/ ٣٦١) .

 ⁽٧) البيت هو مطلع معلقته المشهورة . انظر « ديوانه » (ص ٢٩٧) ، ومحلها ومقامها :
 مكانا الحلول والإقامة ، ومنى هنا : جبل أحمر ليس بحمى ، وتأبَّد : توحَّش ، وغول ورجام : واد وهضبة ، أو مكانان .

rsCTOTAN rSCT 000000000000000000 TAN RSCTOTAN B

عنك الذنبَ (١) ؛ فكأن العافي عن الذنب يمحوه بفضلِهِ .

وعلى هاذينِ الوجهينِ : يجوز تسميةُ الله عَفُوّاً وعافياً ، وهاذا عندنا من أوصافه الفعليَّةِ ؛ لأن العَفْوَ لا يكون إلا عن ذنب ، ولذلك قلنا : إن الصلاة في آخر الوقت تقصيرٌ ؛ بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : « أوَّلُ الوقتِ رضوانُ اللهِ ، وآخرُهُ عَفْوُ اللهِ »(٢) .

وقد علمنا أن الرضوانَ إنما يكون للمحسنين ، والعَفْوَ إنما يكون عن مذنب أو مقصِّر ، فإذا لم يكن تأخيرُ الصلاة إلى آخر الوقت ذنباً فلا بدَّ من أن يكون تقصيراً (٣) .

وقد يكون العفُّو في اللغة بمعنى الشيء الكثير ؛ من قولهم : عفا الشيءُ ؛ إذا كثُرَ ، كما يقال : عفا ؛ إذا درسَ ، وهـٰذا من الأضداد .

وفي الخبر: أنه عليه الصلاة والسلام أمرَ بإعفاء اللِّحي ، وإحفاء الشوارب ، وإعفاء اللحي : توفيرُها ؛ يقال : عفا الشَّعَرُ ؛ إذا كثر ، وأعفيتُهُ أنا (٤) .

NOW O DANIMAN COCOCO FLAT COCOCO DANIMA CO DANIA

⁽۱) فلا يقع أصلاً ، فمعناه : لم يُلزمْكَ ذنباً ، فهو كقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الترمذي (٦٢٠) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه مرفوعاً : « قد عفوتُ عن صدقة الخيل والرقيق » ، ونقل القاضي عياض في « الشفا » (ص ٦٨٨) عن نفطويه أنه قال : (وإنما يقول : « العفو لا يكون إلا عن ذنب » من لم يعرف كلام العرب) ، وما سيأتي للمصنف فإما أن يحمل على صورة العفو عن المعصية وليس كذلك ، أو أن يخرج مخرج الغالب في اللغة ، فلا معصية أصلاً ولا تقصير .

⁽٢) رواه الترمذي (١٧٢) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

⁽٣) ويأتي بمعنىٰ ترك التضييق والتثقيل بالفرائض كما مرَّ في التعليق السابق ، ونصَّ علىٰ هـٰذا المعنى الإمام الأشعري كما في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) .

⁽٤) انظر «تهذيب اللغة » (٣/ ١٤٢) ، و « الغريبين » (٤/ ١٣٠١) .

grace oracross and an analysis and a particular oracles and

وفي الحديث : (إنه غلام عافي)(١) ؛ أي : وافرُ اللحم ؛ من قولك : عفا ؛ إذا كثُرَ .

وليس يليقُ هلذا المعنى بتفسير العَفُوِّ من أسماء الله عزَّ وجلَّ .

وفي الحديث: «سلوا العَفْوَ والعافيةَ والمعافاةَ »(٢) ؛ فالعفْوُ: عن الذنوب ، والعافيةُ: [من] الأسقام والآفات والعاهات والبلايا ، والمعافاةُ: أن يعافيَكَ الله عزَّ وجلَّ [من] الناس (٣) ، ويعافيَ الناسَ منك ، والله أعلم .

MANA CONTRACT COMMENTAL MANAGEMENT DANS CONTRACT CONTRACT

⁽۱) انظر «الغريبين» (٤/ ١٣٠٢) ، والمراد بالغلام في هذا الخبر: سيدنا مصعب بن عمير رضي الله عنه ، كان أخوه قد حبسه حتى يترك ما هو عليه من الإسلام ، ظاناً أنه إن مُنعَ الطعام والشراب تركه ، وأصل الخبر رواه البلاذري في «جمل من أنساب الأشراف» (٩/ ٥٠٥_٤٠٤).

⁽٢) رواه النسائي في « السنن الكبرئ » (١٠٦٥١) من حديث سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ولفظه : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوَّل ، فبأبي وأمي هو ، ثم خنقته العبرة ، ثم عاد فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الأوَّل يقول : « سلوا الله العفو والعافية والمعافاة ؛ فإنه ما أوتي عبدٌ بعد يقين خيراً من

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ في الموضعين : (عن) .

grace of the particle of the p

زگرمعنی (العبالیم) و (العالم) من أسما والبدعزوجل

يقعُ في تفسير هاذه الأسماءِ فصولٌ ؛ هاذه ترجمتُها:

فصلٌ: في معنى (العالم) و (العليم) و (العلَّام) في اللغة .

فصلٌ : في إثباتِ وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه عالم وعليمٌ وعلَّام .

فصلٌ : في أنه لم يزلْ عالماً بكلِّ معلوم على ما هو به .

فصلٌ: في إثباتِ علم الله عزَّ وجلَّ ، وكونِهِ عالماً بعِلْم .

فصلٌ: في حقيقةِ معنى العلم والعالم والمعلوم.

فصلٌ : في بيانِ ما يصحُّ أن يكون معلوماً بعلم واحد .

فصلٌ : في بيانِ أضداد العلمِ ونقائضه .

فصلٌ: في بيانِ طريق العلم ومداركِهِ.

فصلٌ : في أن العلم هل هو ضروريٌّ ، أو مكتسبٌ ، أو متولِّدٌ عن سبب ، أم لا .

وسنذكرُ في كلِّ فصل من هلذه التسعة ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

TOTO DAY MAN TO COMMISSION DAY MAN TO DAY

الفصل الأول في بيب ن معنى (العالم) و (العليم) و (العلّام) في اللغت

اعلم: أن العالِمَ مشتقٌ من العلم ، والعليمَ مبالغةٌ في وصفه ، والعلَّامَ أكثرُ مبالغةٌ منه .

وهانده الأوصافُ الثلاثة قد وصف الله عزَّ وجلَّ بها نفسَهُ ، إلا أنه وصف نفسَهُ بالعليم مطلقاً ، وبالعالم والعلَّام مضافينِ ؛ فقال : ﴿ عَالِمُ ٱلْغَيْبِ ﴾ [الرعد : ٩] ، وقال أيضاً : ﴿ عَلَامُ ٱلْغُيُوبِ ﴾ [المائدة : ١٠٩] .

ولا يجوزُ إطلاقُ هاذين الوصفينِ مع هاذه الإضافة على غير الله عزَّ وجلَّ ، فلا يجوز أن يقال لغيره : عالمُ الغيب ، ولا أن يقال لغيره : عالمُ الغيب ، ولا أن يقال لغيره : عالم وعليمٌ وعلَّام على الإطلاق .

ويجوزُ [في] هاذا الباب في صفاتِ الناس من المبالغة ما لا يجوزُ في صفات الله عزَّ وجلَّ (١) ؛ من قولنا : رجل علَّامة ، فالهاء فيه للمبالغة لا للتأنيث (٢) ، وهو مثلُ الهاء في قولنا : داهية ، ورجلٌ راوية [وفَقَاقةٌ] ونسَّابة (٣) .

TO TO THE TOTAL COMMENT OF THE PROPERTY OF THE

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) .

⁽٢) يعني : لزيادة المبالغة ؛ لأن الصيغة نفسَها دالَّـةٌ على المبالغة ، وهي للمبالغة في داهية وراوية وفقاقة .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقافة) ، والفقاقة : الأحمق .

grado Dannado cococococococo Dannado Dang

ولا يجوز استعمالُ هـٰـذه المبالغة في صفات الله عزَّ وجلَّ (١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّهُ لِعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ [الزخرف: ٦١] ؛ معناهُ : أن مجيءَ عيسىٰ عليه الصلاة والسلام دَلالةٌ علىٰ مجيء الساعة (٢) ، ومن قرأ : (لَعَلَمٌ للسَّاعَةِ) معناهُ : علامةٌ (٣) .

وأصلُ العَلَمِ: الجبلُ^(٤)، وهو أشهرُ العلامات، ولذلك قال عزَّ وجلَّ: ﴿ وَلَهُ ٱلْجَوَارِ ٱلْمُشَاَّتُ فِي ٱلْبَحْرِ كَٱلْأَعْلَمِ﴾ [الرحمن: ٢٤].

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَضَلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِ ﴾ [الجاثبة : ٢٣] ؛ أي : على ما سبقَ في علمه (٥) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوبِيتُهُ عَلَى عِلْمِ عِندِى ﴾ [القصص: ٧٨]. . اختلفوا في تأويلِهِ :

فقالوا: معناه: على علم منِّي به وبأسبابه (٦).

(۱) انظر (۱/۱۹۳).

(٢) أراد: نزوله من السماء آخرَ الزمان ، وهو قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وقتادة والحسن والسدي والضحاك وابن زيد ، وقيل : هو القرآن ، وقيل : نبيُّنا صلى الله عليه وسلم .

(٣) قرأ الجمهور بكسر العين وسكون اللام ، مصدر عَلِمَ يعلم ، وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وأبو مالك الغفاري وزيد بن علي وقتادة ومجاهد والضحاك ومالك بن دينار والأعمش والكلبي وأبو نصرة : (لَعَلَمٌ) بفتح العين واللام . انظر « البحر المحيط » (٢٦/٨) .

(٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٢٠) .

(٥) قاله الزجاج في « معاني القرآن » (٤٣٣/٤) ، وانظر « الغريبين » (٤/ ١٣٢١) .

(٦) لأن قارون كان ـ على ما يُروى ـ من قرَّاء بني إسرائيل للتوراة . انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٥٦/٤) .

BUCKOVANICA COCCO (LL 1800000 VANINACAO VANI

TANCO DANNA COMMONOMO DANNA CO DANA

وقالوا: معناه: إني كنتُ عالماً بأنِّي سأُوتي هاذه(١).

وضربت العربُ الأمثالَ في المبالغة من صفة العلم فقالت: الخيلُ أعلمُ بفرسانها (٢) .

وقالت: فلانٌ أعلمُ بمَنْيِتِ القَصِيصِ^(٣) ، ومعناه: عالم عارفٌ بموضع حاجته ، والقَصِيص : منابتُ الكمأة ، ولا يعرِفُ ذلك إلا عالمٌ بالأمور^(٤) . وقالوا في مثل : فلانٌ يعلمُ من أين تؤكلُ الكَتِفُ^(٥) .

وهاذا نقيض قولهم في ذي الرأي الضعيف: إنه لا يحسن أكل لحم الكتف (٦).

والكلامُ في صفات العلم ومدْحِ أهله يقتضي كتاباً مفرداً ، وليس هــٰـذا موضع ذكره ، والله أعـلم .

⁽۱) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٢٠).

 ⁽۲) انظر « الأمثال » لابن سلام (ص٢٠٤) ، و « مجمع الأمثال » (٢٣٨/١) ، والمعنى :
 أن الخيل اختبرت ركّابها ، فتعرف الأكفأ من غيره .

 ⁽٣) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٧٥) ، و « مجمع الأمثال » (٤٢/٢) ، وسُمِّيَ القصيص
 قصيصاً ؛ لأنه يدلُّ على الكمأة كما يقتصُّ الأثرُ .

⁽٤) انظر «تهذيب اللغة » (٢١٠/٨) .

⁽٥) انظر « الأمثال » لابن سلام (ص١٠٠) ، و « مجمع الأمثال » (١/٢٤) .

⁽٦) انظر « جمهرة الأمثال » (٧٦/٢) ، وتُؤكلُ الكتفُ من أسفلها ، فإن أكلها من أعلاها تناثرت عليه مرقتها ، أو سقط لحمها فترب .

الفصل الثاني في بي ان وجوب وصفت استعزوجل بأن عليم وعالم وعلًا م

اعلم : أن الخلاف في هاذا الباب مع فِرَقٍ أقرُّوا بإثبات الصانع ، وأنكروا وصفَهُ بأنه عالم :

فمنهم: طائفة من الصابئينَ: زعموا أن الصانع للعالَم لا يوصفُ إلا بالنَّفْي دون الإثبات؛ فيقال: إنه ليس بمحدَثٍ، ولا مُوَاتٍ، ولا جاهلٍ، ولا عاجزٍ، ولا سفيهٍ، ولا يقال: قديمٌ، ولا حيٌّ، ولا عالمٌ، ولا قادرٌ، ولا حكيمٌ؛ فراراً من التشبيه (۱).

وزعم آخرون منهم: أنهم لا يصفونه إلا بأنه موجودٌ فقط.

ووصفه آخرون منهم: بأنه حكيمٌ وقويٌّ وجوادٌ وعَدْلٌ فحسبُ ، دون غيرها من الصفات .

ومنهم القائلون بمذهب الناشئ ؛ وهم الذين زعموا أنه لا يجوزُ اشتراك القديم والمحدث في اسم ولا صفة بحال ، وقد حكينا عنهم قبلَ هاذا قولَهم : إن الوصف بالعالم والقادر والحيِّ إن كان حقيقةً في صفات الله عزَّ

⁽١) وهو بعض مسلكِ سلكه الفلاسفة . انظر ما تقدم (١/ ٢٩١) .

Brace O Danna Common Danna CO Dang

وجلَّ فهو مجازٌ في صفات غيره ، وإن كان حقيقةً في صفات غيره فهو مجازٌ () في صفاته (١٠) .

ومنهم أصحاب معمر ؛ فإنهم أنكروا أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ عالمٌ بنفسه ، أو يعلم نفسَهُ ، وقالوا : من قال ذلك فقد أخطاً ؛ لأن نفسَهُ ليست غيره ، ولا بدَّ من أن يكون المعلومُ غيرَ العالم (٢) .

وذهب جمهورُ الأمة : إلى أن الله عزَّ وجلَّ عالمٌ بنفسه وسائرِ المعلومات .

وهاؤلاء المخالفون لنا في هاذه المسألة :

إن كانوا من الصابئة فلا وجه للكلام معهم في هاذه المسألة ؛ لدعوى بعضهم قِدَم الهَيُولي مع الصانع (٣) .

وإن كانوا من أصحاب الناشئ فقد مضى الكلامُ عليهم في أن الاشتراكَ في الاسم لا يوجبُ التشابه والتماثل^(٤).

وقد بيَّنَّا أيضاً قبل هاذا: أن الأفعال المحكمة دَلَّالةٌ على علم فاعلِها ، وكونِهِ عالماً بها وبما فيها (٥).

⁽۱) انظر (۱/۲۹۲ ۲۹۳).

 ⁽۲) انظر « الفرق بين الفرق » للمصنف (ص٣٥٥) ، وتقدم تعليقاً (١/ ٦٤٥) أن من لم
 يعلم نفسه لا يعلم الأشياء .

⁽٣) انظر « الفرق بين الفرق » (ص٥٥٥) ، و « التبصير في الدين » (ص١٥٠) .

⁽٤) انظر (١/ ٣٠٠).

⁽٥) انظر (١/ ٣٨٩)، بل مطلق الفعل على التحقيق دالٌّ على العلم، وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَيِيرُ﴾ [الملك : ١٤]؟!

gracio Danna Commonomo Danna Co Dang

ومن أقرَّ بالقرآن وأنكر وصْفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه عالم وعليمٌ وعلَّام مع تسليمه وجود هاذه الأوصافِ في القرآن. فهو كمَنْ أنكر تسميتَهُ إللها وخالقاً ورازقاً وصانعاً ومحيياً ومميتاً مع إقراره بوجود هاذه الأوصافِ في القرآن!

إن قيل : فالنحلُ عالمة ؛ لوجود الفعل المحكم منها .

GKOTAKITAKOTAKITAK COCOCOCOCO TAKITAKOT

LOCAO DOCUMENTA COCOCA (E E ECOCACIO DOCUMBILIDADE DOCUMBILIDADO DOCUMBI

فالجواب: بل هو دليلٌ لأهل الحق أن الفاعل على الحقيقة هو الله تعالى ؛ إذ يستحيل إضافة إتقان الصنعة والحكمة إليها. انظر «الاقتصاد في الاعتقاد» (ص٢١٣، ٢٢٧).

الفصل الثالث في إثباست كون البارئ عزوجل عالم الفي الأزل

DIO DANNA COMMISSIONE DANNA CO DANNA

زعم جهمُ بن صفوانَ : أنه لا يجوزُ أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ كان في الأزل عالماً ، وأنكرَ أن يكون موصوفاً في الأزل بالعلم والقدرة والسمع والبصر والرؤية (١) .

وحكي عنه أنه قال : كان الله عزَّ وجلَّ في الأزل لا يعلمُ شيئاً حتى أحدثُ لنفسه علماً هو غيرُهُ وبائنٌ منه ، فعلمَ به (٢) .

وحكى عنه جماعة من المتكلِّمين: أن الله عزَّ وجلَّ يعلم الأشياء قبل حدوثها بعلم يحدثُهُ قبلَها (٣).

وحكى عنه آخرون أنه قال: إن عِلْمَ الله عزَّ وجلَّ هو معلوماتُهُ لا غيرُها ، فمهما وُجِدَت المعلوماتُ كان عالماً بها ، وإذا أعدمت

Bracko Darinack Coccott [] Junior Darinack O David

⁽۱) فهي عنده صفاتٌ حادثة في ذاته العلية ، وعلمه سبحانه عنده حادثٌ ومتجدّد . انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٩٥) ، و«الإرشاد» لإمام الحرمين (ص٩٦)، و«الاقتصاد في الاعتقاد» (ص٢٨٦) ، و«أوائل المقالات» (ص٥٥) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٢٢) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٢٢) ، وقال : (وحكي عن الجهم خلافٌ ، وأنه كان لا يقول : إن الله يعلم الأشياء قبل أن تكون ؛ لأنها قبل أن تكون ليست بأشياء فتُعلم أو تُجهل) .

BLACTO DOLLAR COCCOCCOCCOCCO DOLLAR CO DOLLAR BANKS

المعلوماتُ كان غيرَ عالم بها(١) .

وحكى عنه أبو الحسين الخياطُ: أنه إنما يعلمُ الشيءَ في حال حدوثه، وأحال العلمَ بالمعدوم (٢).

وقال هشامُ بن الحكم: محالٌ أن يكون هو في الأزل عالماً ، وإنما يعلمُ الأشياء عند وجودها بعلم ؛ لا يقال: إنه هو ، ولا إنه غيره ، ولا إنه قديمٌ ، ولا إنه محدثٌ ؛ لأنه صفة ، والصفةُ عنده لا توصفُ (٣) .

قال: ولا يكونُ الشيء معلوماً إلا عند وجودِهِ ، فلو قلنا: علمَ السماواتِ والأرضَ في الأزل. . كنّا قد أثبتنا السماواتِ والأرضَ في الأزل(٤) .

واحتج هلؤلاء في حدوث علم الله عزَّ وجلَّ بآيات من القرآن ؛ منها : قولُهُ : ﴿ حَتَى نَعْلَمَ الْمُجَهِدِينَ مِنكُمُ وَالصَّيدِينَ ﴾ [محمد : ٣١] ، وقولُهُ : ﴿ لِنَعْلَمَ أَيُّ اَلْجُهِدِينَ اللهِ اللهِ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ أَيُّ الْجُرْبَيْنِ أَحْصَى ﴿ لِنَعْلَمَ أَيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

TO TAY TO DAY OCCOUNT FELL DOCCOOD DAY THE TO DAY DE

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٩٤).

⁽۲) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٩٤) .

⁽٣) يعني : بإطلاقٍ ، وإلا فقد قال أهل السنة بأن الصفة لا توصف بالصفات الوجودية ، أما العدمية فلا ضير ، وهشام منع الوصف بالعدمية كما ترى ، فمنع وصف العلم بالقدم أو الحدوث ، وانظر قول هشام في « مقالات الإسلاميين » (ص٤٩٣) ، وفي « أوائل المقالات » (ص٥٥) : أن هاذا القول تخرُّصٌ عليه من قبل المعتزلة .

⁽٤) وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٤٩٤) نقلاً عنه : (قال : ولو كان لم يزل عالماً لكان المعلوم لم يزل ؛ لأنه لا يصحُّ عالِمٌ إلا بمعلوم موجود) .

graciosarracionomos sarraciosar

ومنها: قولُهُ في مواضعَ: (لعله)، وهاذا حرفٌ يذكره مَنْ لا يكون عالماً بالعاقبة، فلما قال: ﴿ لَعَلَهُ مِنَا لَكُونُ أَوْ يَغْشَىٰ ﴾ [طه: ١٤]، وقال: ﴿ لَعَلَهُ عَالَماً بالعاقبة، فلما قال: ﴿ لَعَلَهُ مِنَا كُلُو مَنْ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَى عَالَماً بحالِهم قبل وجودها (١٠). عُلِمَ بذلك أنه لم يكن عالماً بحالِهم قبل وجودها (١٠).

وقالوا: لمَّا صحَّ منه اختبارُ عبادِهِ دلَّ علىٰ أنه لم يكن عالماً بحالهم في العاقبة ؛ إذ لا يصحُّ الاختبارُ ممَّن هو عالم خبيرٌ بما يرجعُ إليه أمرُ من يختبره (٢).

فهاذا قولُ هشام واستدلاله على دعواه أن الله عزَّ وجلَّ لم يكن عالماً بالأشياء قبل كونها .

وقد وافقَنا على أنه لم يزل حيّاً قادراً ، وأثبت له حياةً وقدرةً هما صفتان له لا يقال : إنهما هو ، ولا إنهما غيرُهُ (٣) .

وكان هشامٌ الفُوْطيُّ مع من تبعه من القدرية يقولون : إن الله عزَّ وجلَّ لم

MENTO DOWN TO THE TOTAL COMMENT OF THE PROPERTY OF THE PROPERT

⁽۱) سيأتي تفسير وبيان هاذه الآيات الكريمات (٢/ ٤٥١) ، وآفة صاحب هاذه الشبهة : هو إجراء الزمان على الله تعالى ، واعتقاد أن له تعالى ماضياً وآناً ومستقبلاً ، ومصابه بهاذا الاعتقاد أكبر من مصابه في قالته هنا ، وجهله بالعربية ومعاني حروف المعاني ؛ فهو لا يعرف الفرق بين لام التعليل ولام العاقبة ، ولا معاني (لعل) وما قيل فيها ، وغيبوبته عن النصوص الناطقة بخلاف اعتقاده ؛ كقوله تعالى : ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَى بَرَوُا العَذَابُ ٱلأَلِيمَ ﴾ [الشعراء : ٢٠١] ، وقوله تعالى : ﴿ أَنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِن فَرِّمِكَ إِلّا مَن فَد مَامَن ﴾ [هود : ٣٦] ، وأخبر أنهم مغرقون ، وقال سبحانه : ﴿ وَلَوَرُدُوا لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ﴾ [الأنعام : ٢٨] ، وأخبار ما سيجري يوم القيامة طافحة في كتابه عز وجل ، وكل ذلك مُحْكَم بقوله تعالى حكاية : ﴿ لَا يَضِ لَر يَق وَلا يَشَى ﴾ [طه : ٢٥] .

⁽٢) انظر ردَّ هانه الشبهة (٢/ ٤٥١).

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٨) ، وله فيهما قولان فيما حُكى عنه .

graciovannai coccocco vannaciovang

يزلْ عالماً ، وللكنهم منعوا أن يقال : إن الله يعلمُ الأشياءَ قبل كونها(١) .

ووافقنا معمرٌ على أن الله عزَّ وجلَّ كان عالماً في الأزل ، إلا أنه زعمَ أنه محالٌ أن يكونَ عالماً بنفسه فيكونَ العالِمُ هو المعلومَ ، ومحالٌ أن يعلم الموجودَ ، كما أنه محالٌ أن يقدر على الموجود (٢).

وقالت طائفة من الروافض: لم يزل الله عيرَ عليم ولا سميع ولا بصير حتى خلق لنفسه سمعاً وبصراً وعلماً ، وهذؤلاء تبع زرارة بن أعينَ الرافضيّ (٣).

وزعم الذين أجازوا على الله البكاء من الروافض (١٠): أنه يجوزُ أن يعلم الله تعالى الشيء بعد أن لم يكن عالماً به ، ويظهر له الشيء الذي كان قد خَفِيَ عليه ، فكذلك يبدو ، وعلى هاذا تأوّلوا نسخَ الشرائع والأحكام (٥).

وذهب جمهورُ الأمَّةِ إلىٰ أن الله سبحانه لم يزل عالماً بالمعلوماتِ كلِّها على التفصيل قبلَ حدوث ما حدث أو يحدثُ منها .

فأما من زعم أن الله تعالى لم يكن عالماً حتى أحدث لنفسه علماً: فلا ينفصلُ ممَّنْ قال: إنه لم يكن قادراً حتى أحدث لنفسه قدرة صار بها قادراً،

Brack O Darrack Coccos (f f f from Darrack O Darrie

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٥٨) ، و « أوائل المقالات » (ص٥٥) .

⁽۲) تقدم نحوه قریباً (۲/ ۱۳۹۶).

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦) ، والإمامية على خلاف قولهم .

⁽٤) انظر ما تقدم تعليقاً (٢/ ٢٦٠).

انظر «مقالات الإسلاميين» (ص ٣٩، ٢٢١، ٢٩١،)، وقال الإمام الأشعري (ص ٤٩١): (وسمعت شيخاً من مشايخ الرافضة وهو الحسن بن محمد بن جمهور يقول: ما علمه الله سبحانه أن يكون ولم يُطلِع عليه أحداً من خلقه.. فجائزٌ أن يبدو له فيه ، وما أطلعَ عليه عبادَهُ فلا يجوز أن يبدو له فيه).

ولا ينفصلُ ممَّنْ يقول : إنه لم يكن حيّاً حتى أحدث لنفسه حياةً صار بها حيّاً .

فإن قالوا: لو جاز أن يوجد منه قدرة لا يكون قادراً عليها قبل حدوثها. لجاز أن يحدث منه سائر الحوادث ولا يكون قادراً على شيء منها ، ولو جاز حدوث الحياة منه وهو غير حيّ . لجاز حدوث سائر الأفعال منه وهو غير حيّ أن فاعله حيّ الأفعال منه وهو غير حيّ ، ولم يكن حينئذ في الفعل دَلالة على أن فاعله حيّ قادر" .

قيل: ولو جازَ وقوعُ العلم ـ وهو في نفسه معلِمٌ محكمٌ متقن ـ ممَّن لا يكونُ عالماً به قبلَ وقوعه. لجاز وقوعُ سائر الأفعال المحكمةِ المتقنة ممَّنُ لا يعلمُها (١) ، ولم يكن حينئذِ في الفعل المحكم دَلالةٌ على أن فاعلهُ عالم .

ويقال لهم: إذا قلتم بحدوث علم الله عزَّ وجلَّ فأخبرونا عنه كيف أحدثه : في نفسه ، أم في غيره ، أم لا في محلِّ ؟

فإن زعمتم أنه أحدثَهُ في نفسه اعتقدتم أنه محلٌّ للحوادث ، ولزمَكم ألا يسبقَ الحوادثَ ، فيكونَ مثلَها في الحدوث ، وذلك خلافُ أصلكم .

وإن زعمتم أنه أحدث علمه في بعض الأجسام لزمَكم أن يكون ذلك الجسم به عالماً ؛ كما لو أحدث في غيره حركة أو لوناً صار محل اللون والحركة متلوناً متحرًكاً.

TO A O DOTALLE A COCCOO E E O ROCCOO DOTALLE A O DOTAL

⁽۱) كالطباع والأمزجة ، أو الحيوانات والجمادات ، ثم إن دلالة الفعل المحكم على فاعله وعلى إرادته. . ضروريةٌ لا يمكن جحدها .

pratoran common parractorang

وإن زعمتم أنه أحدث علمه لا في محل لزمكم إجازة وجود كل علم لا في محل ، وهاذا يؤدي إلى إجازة وجود علوم الناس لا في محل ، ألا ترى أن من أجاز وجود جوهر لا في محل لزمه إجازة وجود جميع الجواهر لا في محل لا في محل ؟!

وإذا فسدت الأقسامُ في علم الله عزَّ وجلَّ إن كان محدثاً.. [ثبتَ] أن علمه غيرُ محدَثُ ، وأن علمه علمٌ أزليٌّ .

فأما من زعم أن علم الله عزَّ وجلَّ هو معلوماتُهُ ، فإذا حصلت معلوماته كان عالماً بها. . فيقال له : إذا لم يكن عالماً بالأشياء قبل كونها ، ثم صار عالماً بها عند حدوثها من غير علم سواها . . فلِمَ لا يجوزُ أن يعلم الواحدُ منًا كلَّ ما يحدث في العالم من غير علم له به أكثرَ من وجودِ معلومه ؟!

وإن جاز أن تحدث معلومات البارئ قبل علمه بها. . فلِمَ لا يجوزُ حدوثُ جميع الأفعال المحكمة المتقنة ؛ من الكتابة ونسج الديباج والتصاوير المؤنقة ممَّن لا يعلمُ شيئاً منها ؟! وهلذا يؤدي إلىٰ ألا يكونَ في الأفعال المحكمة دلالة علىٰ علم فاعلها ، وهلذا محال .

فأما قولُ معمر : إنه محالٌ أن يعلم البارئ نفسَهُ ؛ لأن المعلوم يجب أن يكون غيرَ العالِم. . فيقال له : هل يعلمُ الإنسانُ ربَّهُ أم لا ؟

فإن قال : لا ، أقرَّ على نفسه بأنه لا يعرفُ معبودَهُ ولا يعلم .

TICK O DANING COODE ({ { } }) EDOOD DANING (O DANING)

⁽۱) لأن وجه الدلالة لا يختلف شاهداً ولا غائباً ، فلا معنىٰ لدعوى التفريق ، وهـٰذا في الدلالة العقلية .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ثبتت) .

وإن قال : نعم ، أوجب أن يكون الإنسانُ عالماً بما لا يكونُ الله عالماً به (١) .

وأيُّ هـٰذين اختارَهُ دخل في الكفر ، وهو ممَّنْ لا يتحاشىٰ عن القول بما هو أعظمُ منه ، والله سبحانه وتعالىٰ أعلم .

• • •

はいっていること

MACCO MACHINACCO COCCO E E A SOCCO MACCO M

⁽١) إذ يلزم أن الإنسان علمَ الله تعالى ، والله تعالى لم يعلم نفسه .

الفصل الرابع في أن الدعزوجل عالم بعسلم

أجمع أصحابُنا: على أن الله عزَّ وجلَّ عالمٌ بعلم هو صفةٌ له أزليةٌ ، علمَ به جميع المعلومات جملة وتفصيلاً (١) .

وأجمعوا: على جواز وصْفِ علمه بأنه موجودٌ أزليٌ ، واختلفوا في وصفِهِ بالقدم:

فأطلقه أبو الحسن (٢) ، وبناه على أصله : أن القديم : المتقدِّم في الوجود (٣) .

وقال عبدُ الله بن سعيد وأبو العباس القلانسيُّ: لا يجوز تسميةُ صفات الله عزَّ وجلَّ بأنها قديمة ، وبنياهُ على أصلهما: أن القديم قديم بقدم يقومُ به ، ويستحيلُ قيامُ الصفة بالصفة (٤) .

وأجمع أصحابُنا: على أن على الله عزَّ وجلَّ ليس بضروريًّ ولا مكتسبٍ ، ولا واقعٍ عن فكرة ونظرٍ واستدلال (٥) ، بل هو علم أزليٌّ

⁽١) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص٩٥) .

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٨) .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعرى » (ص٤٢) .

⁽٤) انظر ما تقدم (١/ ٢٨٩ ـ ٢٩٠).

⁽٥) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٢).

racio Dannacio Commento Dannacio Dana

واجب ، محيطٌ بجميع المعلومات على التفصيل(١) .

واختلف المعتزلةُ في هـٰذا الباب اختلافاً بيِّناً :

فزعم النظَّامُ: أن وصْفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه عالمٌ يفيدُ نفْيَ الجهل والسهوِ وأضدادِ العلم عنه ، ولا يفيد إثباتَ علم ولا حالٍ له (٢).

وقال أبو الهذيل: إن الله عالمٌ بعلم وللكن علمه نفسُهُ ، وقادرٌ بقدرة هي نفسُهُ ، ولا أن يقال: إن علم وقدرةٌ ، ولا أن يقال: إن علمهُ قدرتُهُ (٣) .

وقال الجبائيُّ وأكثرُ المعتزلة مع النجَّارية : إن الله عزَّ وجلَّ عالمٌ لنفسه ، وقادر لنفسه (٤) .

وقال الكعبيُّ : هو عالمٌ بنفسه ، لا لنفسه ، واختار حرف الباء دون اللام (٥) .

وقال أبو هاشم: إنه عالمٌ لكونه على حال ، وتلك الحالُ لا يقال لها: إنها شيءٌ ، ولا إنها لا شيءٌ ، ولا إنها معلومةٌ ، ولا إنها مجهولة ، والذاتُ معلومةٌ على الحال ، والحالُ غير معلومة ولا مذكورةٍ (٢).

grace O Darinace and a fill some Darinace O Daring

⁽۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص۱۳) ، و « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص۲۲۷) ، و « تهافت الفلاسفة » (ص۲۰٦) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦٦-١٦٧) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٨٥) ، و « شرح الأصول الخمسة » (ص١٨٢_١٨٣) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦٤ ، ٥٠٤) .

⁽٥) انظر ما تقدم (۱/ ۳۷۹ ، ۳۸۱) .

⁽٦) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٢٩) ، و « تمهيد الأوائل » (ص٢٣٠-٢٣٢) ،=

واختلفت الكراميَّةُ في هـٰـذا الباب أيضاً :

فكان المتقدِّمون منهم يقولون: إن لله عزَّ وجلَّ علماً واحداً وقدرةً واحدة ، كما ذهب إليه أصحابنا ، إلى أن نشأ فيهم واحد يعرف بأبي يعقوبَ الجرجاني ، زعم: أن لله عزَّ وجلَّ علوماً كثيرة يعلمُ بها معلوماتِهِ ، وأحالَ إحاطة علم واحدٍ بجميع المعلومات .

ولا يخلو هاذا القائلُ من أن يجعل عدد علومه على حسبِ عدد معلوماته ، فيلزمَهُ أن يثبت لله عزَّ وجلَّ علوماً لا نهاية لها ؛ لأن معلوماته غيرُ متناهية (١) ، أو يَحصُرَ عدد علومه بمقدارٍ مخصوص ، فلا ينفصلَ ممَّن زادَ عليه في عددها أو نقصَ منها ، ولا يكون بعضُ الأعداد فيها حينئذٍ أولى من بعض .

وزعم بعضُ المتأخِّرين منهم : أن لله عزَّ وجلَّ علمين :

أحدهما: يعلمُ به معلوماتِهِ .

والثاني: يعلمُ به العلمَ الذي به يعلمُ المعلوماتِ.

فيقال له: فبماذا يعلم العلمَ الثانيَ ؟

فإن قال : (بنفسه) . . قيل : فهلا علم علمه الأول بنفسه .

وإن قال : (عَلِمَهُ بالعلم الأول). . قيل : إذا جازَ أن يكون العلمُ الأول

CONTRACTOR COMMENTER CONTRACTOR DESCRIPTION DE LA COMMENTE DE LA COMMENT

⁼ و « شرح الأصول الخمسة » (ص١٨٢ ، ١٨٤) .

⁽۱) وهذا اللازم هو قول الأستاذ أبي سهل الصعلوكي من الأشعرية . انظر « الشامل » لإمام . الحرمين (ص٦٧٣) ، و « أبكار الأفكار » (٣/ ٤٤٤) ، وانظر ردَّ قوله في « شرح الحقيدة الكبرى » (ص٣٨٦) ، وهو متلخص في إجماع الأمة على وحدة صفة العلم .

ETACTOPANINATOMOMOMOMOMOTOPANI

علماً بالعلم الثاني . . فهلا جاز أن يكون علماً بنفسه ؟!

وركب بعضُهم هاذا الإلزام فقال: (إن علمه غيرُ معلوم له)، فقيل له: فقد صار إذاً معلوماً لنا ما لا يجوزُ أن يكون معلوماً لله، فخَزِيَ ولم يَحِرُ جواباً.

وقال هشامُ بن الحكم الرافضيُّ: إن الله عزَّ وجلَّ عالمٌ بعلم ، والعلم صفةٌ له لا يقال : إنها قديمة ، ولا إنها محدثة ؛ لأن الصفة لا توصف ، وأنكر أن يكون الله عزَّ وَجلَّ في الأزل عالماً بالأشياء قبلَ كونها (١١) .

وقال: لو كان عالماً بما يفعلُهُ عباده لم تصعَّ المحنة والاختبارُ ، واحتجَّ بقوله تعالىٰ : ﴿ اَلْكُنَ خَفَّكُ اللّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾ [الانفال: ١٦] ، وبقوله : ﴿ لَمَالَمُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ [طه: ٤٤] ، وبقوله : ﴿ حَتَّىٰ نَعْلَمَ ٱلْمُجَلِمِدِينَ مِنكُرُ وَالصَّدِينَ ﴾ [محمد: ٣١] ، وبقوله : ﴿ لِيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [يونس: ١٤] .

فيقال له: ليس الاختبارُ من أجل العلم بما يكونُ ، لكنْ من أجل وجودِ الأمر والنهي [إذ قبلَ وجود الأمرِ والنهي] لم يكن المعلومُ وجودُهُ من العباد طاعة ولا معصية (٢) ، وأن يوجدَ على ما عُلِمَ وجودُهُ ، ألا ترى أن أفعال البهائم غيرُ طاعة ولا معصية وإن وُجِدَ على ما علمَ لمَّا لم يتوجَّهُ عليها الأمرُ والنهي ؟!

LOCAD DANING COMME [0] MANDED DANING CO DANIE

⁽۱) انظر «مقالات الإسلاميين » (ص٣٧، ٢٢٢، ٣٩٤)، و«أبكار الأفكار » (٥/٥) ، وقال الشيخ المفيد في «أوائل المقالات » (ص٥٥) وهو من أعيان قدماء الشيعة : (ولسنا نعرف ما حكاه المعتزلة عن هشام بن الحكم في خلافه ، وعندنا أنه تخرُّص عليه وغلط ممن قلدهم فيه ، فحكاه من الشيعة عنه) .

⁽٢) بل إنما تتحقَّقُ إحدى هاتين الصفتين عند تعلُّق كسب المكلَّف بالمعلوم وجودُهُ.

grace orange comments and the particle orange orang

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَيَنظُرَكَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الاعراف : ١٢٩] معناهُ : لننظر إلى عملِكم فنراه موجوداً (١) .

وهاذا على أصلِنا صحيحٌ ؛ لإثباتنا رؤيةَ الأعراض ، وإن قلنا : إن الله عزَّ وجلَّ يرى أعمالَنا عند وجودها. . فهاذا تأويلُ قولِهِ : ﴿فَيَـنْظُرَكَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ .

وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلْنَنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾ [الأنفال : ٦٦]. . فقولُهُ : ﴿ ٱلْنَنَ ﴾ واقعٌ على التخفيف وحدَهُ ، وعلمهُ بضعفهم سابقٌ لوجود الضعف .

ونظيرُهُ: قولُ القائل: اليومَ أصيرُ إلى فلان ، وأعلمُ أنه لا ينصفُني ، فيحدث مصيرُهُ اليوم ، وعلمُهُ بأنه لا ينصفه سابقٌ اليوم (٢).

Bracko Davinack Comme (0) forms Davinacko Davin

⁽۱) فهو تعلَّق رؤية ، وهو تنجيزي حادث ، لا تعلُّقُ علم ، وبنو إسرائيل الذين توجَّه إليهم هنذا الخطاب قد قال الله فيهم وفيما سيعملونه من بعدُ : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِيَ إِسْرَهِ يِلَ فِي الْكَنْبِ لَنُفْسِدُنَ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ [الإسراء : ٤] ، فأخبر سبحانه بأنهم سيكون منهم علو وإفساد ، ثم قتل وتشريد ، ثم علوٌ بأموال وبنين ونفير ، ثم هلاك مبير ، فسبحانه وتعالى العليم الخبير .

⁽٢) وقوله تعالى : ﴿ وَلَنَبُلُونَكُمْ حَتَى نَعْلَمُ الْمُجَلِهِدِينَ مِنكُوْ وَالصَّدِيِنَ ﴾ [محمد : ٣١] ؛ يعني : حتى نميّز ، كذا في « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢/ ٢١٥) ، أو : ليقع ما علمناه غيباً مشاهدة للناس ، ويقع منكم ، وإنما تقع المجازاة على ما علمه الله من الخلق وقوعاً ، لا على ما لم يقع وما لم يعلموه . انظر « معاني القرآن » للزجاج (١/ ٤٧١) .

وقال الفراء في « معاني القرآن » (٢/ ٣٦٠) : (وهو يعلم المجاهد والصابر بغير ابتلاء ، ففيه وجهان :

أحدهما : أن العرب تشترط للجاهل إذا كلمته بشبه هاذا شرطاً تسندُهُ إلى أنفسها وهي عالمة ، ومخرج الكلام كأنه لمن لا يعلم ، من ذلك أن يقول القائل : النار تحرق =

gracio Danna Commono Danna Co Dang

وقد حكينا في الفصل الذي قبل هاذا قولَ جهم بحدوث علم الله وقدرته وصفاتِهِ الأزلية ، فلا حاجةَ بنا إلى إعادته .

• • •

الحطب ، فيقول الجاهل : بل الحطب يحرق النار ، ويقول العالم : سنأتي بحطب ونارٍ ؛ لنعلم أيُّهما يأكل صاحبه ، فهاذا وجه بيِّن .

والوجه الآخر : أن تقول : ﴿ وَلَنَبُّلُونَكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ ﴾ معناه : حتى نعلم عندكم ، فكأن الفعل لهم في الأصل) .

وفي مسألة التعليل: قولة تعالى: ﴿ لَمَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ [طه: ٤٤] قال الزجاج في «معاني القرآن » (٣/ ٣٥٧) : (« لعل » في اللغة ترج وطمع ، تقول : لعلي أصير إلى خير ، والله عز وجل خاطب العباد بما يعقلون ، والمعنى عند سيبويه فيه : اذهبا على رجائكما وطمعكما ، والعلم من الله عز وجل قد أتى من وراء ما يكون ، وقد علم الله عز وجل أنه لا يتذكر ولا يخشى ، إلا أن الحجة إنما تجب عليه بالإبانة وإقامتها عليه والبرهان ، وإنما تبعث الرسل وهي لا تعلم الغيب ولا تدري أيقبل منها أم لا ، وهم يرجون ويطمعون أن يُقبلَ منهم ، ومعنى «لعل » متصور في أنفسهم ، وعلى تصور ذلك تقوم الحجة ، وليس علم الله بما سيكون تجب به الحجة على الآدميين ، ولو كان كذلك لم يكن في الرسل فائدة) .

ويقال فيما لم يؤوَّل من هاذه الآيات المتشابهة في ظاهرها بحدوث العلم. . كما قيل في هاذين المثالين .

TO TOURSE TO THE TOUR TOWN TO TAKE

الفصال نحامس في بيب ان معنى العلم والعالم والمعسلوم

اختلفَتْ عباراتُ أصحابنا في حدِّ (العلم) وحقيقةِ معناه : فمنهم من قال : إنه [تبيُّنُ] الشيءِ على ما هو به (١) .

فإذا ألزم عليه: العلمَ بالمعدوم في كونه علماً وإن لم يكن معلومُهُ شيئاً.. أجاب: بأن المعدومَ إنما يصيرُ معلوماً باعتبار وجوده: أنه حين كان موجوداً كيف كان ، وإذا وجد أو إن وجد كيف يوجدُ ، وهو حينئذِ شيء وإن لم يكن قبلَ وجودِهِ شيئاً.

ومنهم من قال : (العلم دَرَكُ المعلوم على ما هو به)(٢) ، ولا يلزمُ عليه سؤال المعدوم ؛ لأن المعدوم معلومٌ .

⁽۱) انظر «الإرشاد» (ص۱۲) ، و «البرهان» (۱/ ۱۱٥) ، وهو حدٌّ لبعض الأشاعرة ، وقال إمام الحرمين عقب إيراده : (وهاذا مدخول من جهة أن التبيُّن مشعرٌ بوضوح الشيء عن إشكال ، وهاذا يخرج العلم القديم عن الحدِّ) ، وما بين المعقوفين في (أ) : (تبيين) ، وسقط السياق من (ب، ج).

⁽٢) واستحسن السمعاني هاذا الحدَّ في «قواطع الأدلة » (٢٣/١) ، وقال فيه الصفار في «تلخيص الأدلة » (ص٨٤) : (وهاذا لا يقوى ؛ لأنه يتحقَّق العلم بالله ولا يجوز أن يكون الله مدركاً ؛ لأن الدرك والإدراك هو الإحاطة بالشيء واللحوق به ، ولا يوصف الله بأنه محاط به ، ولا أن يلحقه شيء) .

BLOGO DOLLERO COMMONO DOLLERO DOLLA

وقد أُلزمَ القائلُ به الرؤية ؛ فإنها دَرَكُ المرئي على ما هو به ، وليسَتِ الرؤيةُ علماً .

فأجابَ عنه: بأن الرؤية دَرَكُ المرئيِّ علىٰ ما هو به دركَ المعلوم ، سواءٌ كان المعلوم مرئياً أو غيرَ مرئي .

وذكر أبو بكر القفَّالُ في « أصوله » : أن العلم إثباتُ الشيءِ على ما هو هذكر أبو بكر القفَّالُ في « أصوله » : أن العلم إثباتُ الشيءِ على ما هو هذا) .

وهاذا ينتقضُ على أصلنا بالعلم بالمعدوم ؛ لأن المعدوم ليس بشيء ، والعلمُ به حاصلُ (٢) .

وليس هو إثباتَ الشيء ، اللهمَّ إلا أن يريدَ به [إثباتاً] لما يكون شيئاً (٣) ، فلا يوجدُ معناه فيما هو شيءٌ في المآل .

وينتقضُ أيضاً بالخبر الصِّدْقِ عن الشيء ؛ فإنه إثباتٌ للشيء على ما هو به ، وليس هو علماً (٤) .

وذكر أبو الحسن الأشعريُّ العلمَ في مواضع من كتبه ، وقال في

CONTRACTOR COMPANY CONTRACTOR CON

⁽١) نقله في «قواطع الأدلة» (ص٢٣) دون نسبة، ونسبه له الزركشي في «البحر المحيط» (٥٤/١).

العلامة المازري في « إيضاح المحصول » (ص٩٧) : (وقد اعتذر عنه بأنه أشار إلى طريقة من قال من أصحابنا بأن النفي والعدم لا يعلم منفرداً من غير استناد إلى وجود حاصل أو سابق أو مترقب أو مقدر) ، ثم ذكر له عذراً من عنده ؛ وهو أن قوماً سمّوا المعدوم شيئاً ؛ اتباعاً للغة ، لا ذهاباً إلى أن هاذه التسمية تفيد إثبات ذات أو عين كما تقوله المعتزلة .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (إثبات) .

⁽٤) انظر « المغني » لقاضي المعتزلة عبد الجبار (٢٠/١٢) .

graciosannaciomomomomos santacionación de la compansión d

تحديده: ([إنه] الصفةُ التي بها يصير الحيُّ عالماً)(١) ، ولهاذا أنكر قولَ المعتزلة: إن الله عالمٌ لنفسه ، وقال: (إن حقيقة ما لأجلِهِ كان العالم عالماً هو العلمُ ؛ فلو كان البارئ سبحانه وتعالىٰ عالماً لنفسه لوجبَ أن تكونَ نفسُهُ علماً ، ولو كانت نفسُهُ علماً لاستحال أن يكون عالماً)(٢) .

وفي قولنا: (يصير الحيُّ به عالماً) إشارةٌ إلى إبطال قول مَنْ أجاز أن يكون الميتُ عالماً؛ كما ذهب إليه الصالحيُّ والكراميَّةُ؛ لأجل مخالفة هـ ولاء قلنا: إن العلمَ هو الصفةُ التي بها يصير الحيُّ عالماً (٣).

وذكر بعضُ أصحابنا حدَّ العلم فقالوا: إنه الصفةُ التي [لوجودها] يصحُّ من القادر إحكامُ الفعل وإتقانه (٤) ، وبفقدها يتعذَّرُ على الفاعل إحكامُ الفعل وإتقانه (٥) .

CONTRACTOR COMMENT CONTRACTOR DANS

⁽۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص١٠) ، وانظر عبارات الإمام الأشعري في حدّ العلم في « أبكار الأفكار » (٧٤/١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إن) .

⁾ قال الأستاذ ابن فورك في «مجرد مقالات الأشعري » (ص١٠): (اعلم: أن الذي يدور عليه كلامه في ذلك وفي سائر حدود جملة المعاني. شيءٌ واحد ؛ وهو أن يقول: «معنى العلم وحقيقته: ما به يعلم العالمُ المعلوم»، وعلى ذلك عوّل في استدلاله على أن الله تعالى عالم بعلم ؛ من حيث إنه لو كان عالماً بنفسه كان نفسه علما ؛ لأن حقيقة معنى العلم: ما يعلم به العالمُ المعلوم، فلو كانت نفس القديم سبحانه نفساً بها يعلم المعلومات وجب أن تكون علماً وفي معناه).

⁽٣) انظر ما تقدم (١/ ٦٥٧).

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لوجوده) .

هاذا الحدُّ للأستاذ أبي بكر بن فورك . انظر " البرهان " (ص١١٦) ، وهو من باب حدَّ العلم بدليله ؛ إذ الإتقان دليلٌ على العلم ، وسبق تعليقاً أن الفعل مطلقاً يدلُّ على علم الفاعل ؛ وقال العلامة العكاري في " حاشيته علىٰ شرح العقيدة الكبرىٰ " (ق ١٢٤) : (الفعل مطلقاً ، محكماً كان أو مثبَّجاً _ يعني : غير متقن _ يدلُّ علىٰ علم فاعله ؛ لأن=

TOTO DATING COMMON COMMON PARTICA CO DATE

ولا ينتقضُ هاذا الحدُّ بالقدرة والإرادة ؛ لأن تأثيرَ القدرة في وقوع الفعل بها ، وتأثيرَ العلم في [وقوع الفعل] المتعلِّق به محكماً متقناً (١) ، وتأثيرَ العلم في الفعل بوقتِ دون وقت ، أو على وصف كان يجوزُ وقوعُهُ على خلافه .

فإن قيل: أليس قد يعلم الإنسانُ ما لا يصحُّ أن يفعلَهُ ، وما لا يصحُّ أن يكون فعلاً ؟! فكيف جعلتم حدَّ العلم ما يصحُّ به إحكامُ الفعل وإتقانه من القادر؟!

قيل: إن العالمَ بالمعلوم الذي لا تصحُّ قدرته عليه يكتسبُ من أجل علمهِ به اعتقاداً صحيحاً في معلومه ، والاعتقادُ إذا كان صادراً عن علم كان فعلاً محكماً متقناً ، ولو اعتقده من غير علم به كان اعتقاده صادراً عن ظنً ، ولم يكن فعلاً محكماً متقناً ، فصحَّ الحدُّ على ما بيَّنَاه (٢) .

واختلفت عبارات المعتزلة في حدِّ العلم:

فزعم الكعبيُّ : أنه اعتقادُ الشيء على ما هو به (٣) .

BUCKO DANING COOOD (OV DOOD DANING CO DANI)

وقوعه يستلزم الاختصاص بإحدى المتقابلات الستّ ، والتخصيص ـ وهو القصد إلى الشيء ـ بدون علم به محالٌ ، فإذا دلّ العلم مطلقاً على العلم كانت دلالة الإحكام أحرى وأولى) .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقوعها معلومة والفعل)، والتصحيح في «أصول الدين » للمصنف (ص٧٨) .

⁽٢) قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص٥): (وفائدة هاذا الحدِّ: إبطالُ قول القدرية في دعواها أن كثيراً من الأفعال المحكمة المتقنة يقع ممن لا علم له بها على سبيل التولد).

⁽٣) وزاد القاضي الباقلاني في « التقريب والإرشاد » (١٢٦/١) فقال : (فقط) ؛ لإخراج=

TO TO TOUR COMMON CONTROL OF THE PROPERTY OF T

فأُلزمَ عليه: اعتقادَ العاميِّ حدوثَ العالم وإثباتَ صانعه وتوحيدَهُ، واعتقادَهُ صحَّةَ النبوة ووجوبَ أحكام الشريعة (١).

فقال: إن ذلك كلَّهُ علمٌ.

وذلك غلطٌ منه ؛ لأن العلوم المحدثة لا تقع والله عن ضرورة أو دَلالة ، وتوحيدُ الصانع وصحَّة النبوة غيرُ معلوم اليوم بالضرورة ، ولم يستدلَّ عليه العاميُّ ، وإنما اعتقده تقليداً ، فاعتقاده صحيحٌ وليس بعلم ، وفي ذلك نقض حدِّه (٢) .

وزعم الجبائيُّ : أن حدَّ العلم : اعتقادُ الشيء على ما هو به عن ضرورةٍ أو دليل^(٣) .

واحترزَ بهاذه الزيادة عمَّا ألزمْنا الكعبيَّ من اعتقاد العامي ما هو صحيحٌ في الدين والنبوَّة وإن لم يكن عِلْماً ؛ لأنه لم يعتقده عن ضرورةٍ ولا دلالة .

NOTO DANIMA COMO [OV MOOD DANIMACO DANIMA

حدِّ الجبائي وابنه ، وانظر «البرهان» (١١٦/١) ، و«المغني في أبواب العدل والتوحيد» (١٧/١٢) .

⁽١) وهو إلىٰ ذلك لا دليلَ عنده على معتقده ، ولا ضرورة تدعو إليه ، وهو جازم .

⁽٢) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١١) : (وكان ينكر أن يكون معنى العلم : اعتقاد الشيء على ما هو به ، وقال : إن وصف علمنا بأنه اعتقاد مجاز ؛ لأن أصل العقد والاعتقاد إنما يتحقق بغير المعاني ، وإذا استعمل في ذلك فعلى التوسع) .

بل قاضيهم عبد الجبار في « المغني » (١٧/١٢) قال عن هذا الحد : (وهذا بعيد ؛ لأن المبخت والمقلد قد يعتقدان الشيء على ما هو به ولا يكونان عالمين ، ولذلك يجدان حالهما كحال الظان والشاك) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٢٣) .

وزعم ابنه أبو هاشم: أن حدَّ العلم: اعتقادُ الشيء على ما هو به مع سكون النفسِ إليه (١).

وهاذا ينتقضُ : باعتقاد العاميِّ التوحيدَ والنبواتِ ، وليس في قوله : (مع سكون النفس) احترازٌ عنه ؛ لأن من العامَّة من تسكنُ نفسُهُ إلى اعتقاده الصحيح الذي لم يعرف دليلَهُ سكوناً لو خُيِّرَ فيه بين القتل وبين ترْكِ ما اعتقدَهُ . لاختار عليه القتل .

على أنه لو كان العلمُ اعتقادَ الشيء على ما هو به على وصفٍ مخصوص. لوجب ألا يكون الإنسانُ عالماً باستحالة المحالات^(۲) ؛ لأن المعتزلة وإن ذهب أكثرُهم إلى تسمية المعدوم شيئاً. فهم موافقون لنا في أن المحال وجودُهُ ليس بشيء^(۳) ، والعلمَ باستحالة وجودِهِ حاصلٌ ، وهو عندهم اعتقادٌ صحيح ؛ لأنه اعتقادُ الشيء على ما هو به .

فإن اعتذروا بقولهم : (إن هاذا علمٌ لا معلومَ له) كان عذرُهم إقراراً بانتقاض حدِّهم .

وأيضاً: فلو كان العلمُ اعتقادَ الشيء على ما هو به على وجهٍ مخصوص. . لكان الجهلُ اعتقاداً للشيء على خلافِ ما هو به .

فإن قالوا: كذلك نقول.

قيل : لو كان الجهلُ اعتقاداً للشيء على خلاف ما هو به . . لم يكن

انظر « المغنى في أبواب العدل والتوحيد » (٢١/١٢) .

 ⁽٢) ومن نفى العلم بالمحالات فقد كابر ؛ فإنَّنا نعلم بالضرورة استحالة اجتماع النقيضين .

⁽۳) تقدم (۱/۲۳۱).

الإنسانُ جاهلاً بما في بطن الحاملِ ، ولا جاهلاً بعدد الحبَّاتِ التي في الرمَّانة ؛ إذا لم يعتقدُ [فيهما] على ما هو به ولا خلافِ ما هو به !(١) .

وإذا صحَّ جهلٌ لا يكون اعتقاداً للشيء علىٰ خلاف ما هو به . . صحَّ أيضاً علمٌ ليس هو اعتقاداً للشيء علىٰ ما هو به بوجه (٢) .

وأيضاً: لو كان العلمُ اعتقاداً على وجهِ مخصوص لكان العالمُ هو المعتقدَ على ذلك الوجه ، ولمَّا كان الله عزَّ وجلَّ عالماً غيرَ معتقدِ . بطل تحقيقُ معنى العلم بالاعتقاد على وجهِ مخصوص .

فإن قيل: لو كان عالماً بعلم لزمَ أن يكون معتقِداً ، فأما إذا قلنا: إنه عالمُ لنفسه ، أو لكونه على حالةٍ (٣). . فلا يتوجَّهُ علينا هـٰذا السؤال .

قيل: لو كان العلمُ اعتقاداً على وجهٍ مخصوص لزمَكم أن يكون المعتقِدُ على ذلك الوجه، ثم إن كان عالماً بعلم كان معتقِداً باعتقاد، وإن كان عالماً لنفسه لزمَ أن يكون معتقِداً لنفسِهِ، وهاذا ما لا يجدون عن لزومِهِ محيصاً.

وزعم النظّامُ: أن العلم: حركةٌ من حركات القلب^(٤)، وكذلك قولُهُ في الإرادة: إنها حركةٌ من حركات القلب، وبناهُ على أصله: في أن لا عرضَ إلا الحركاتُ، وما سوى الحركةِ من الحوادث أجسامٌ.

ثم إنه لم يفصل بهاذا الحدِّ بين الإرادة والعلم والحركة(٥) ، وقد أشارَ

BULL O DANGE COMO E 1. 100000 DANGE O DANGE

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيها) .

⁽٢) في (ب ، ج) : (صح) بدل (بوجه) .

 ⁽٣) والقول الأول لقدماء المعتزلة ، والثاني لأبي هاشم الجبائي ومتأخّريهم .

⁽٤) انظر « المغني في أبواب العدل والتوحيد » (٢٢/١٢) وقد ردَّ عليه .

 ⁽٥) وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص٦) : (فقد خلط العلم بالإرادة مع اختلاف=

في بعض كتبه إلى أن العلمَ محلَّهُ الدماغ كما قالته الفلاسفة ، فكيف تكون حركة من حركات القلب ما يَحُلُّ في الدماغ دون القلب ؟! (١١) . والكلامُ عليه في أن الأعراض أكثرُ من الحركات في موضع آخر سوى هـٰذا الباب^(۲) . واختلفوا في حقيقةِ العالِم : فقال أصحابنا: العالم : من له علم (٣) . وقالوا: من أنكرَ أن يكون لله علمٌ فقد أنكرَ كونه عالماً وإن أطلق وصفَّهُ به ؛ لأن في نفي الصفة نفياً للموصوف .

وقال الكعبيُّ: حقيقةُ العالِم: من له معلومٌ (١٤).

وقال الجبائيُّ : العالمُ : من يصحُّ منه الفعلُ المحكم المتقن إذا كان قادراً ولم يكن له مانعٌ من الفعل .

Brack @ Daring & @ @ [1] 100000 Daring & O Dari

جنسهما) ، ووجه الخلط كما بيَّنه العلامة الصفار في « تلخيص الأدلة » (ص٨٦) : (أنه قال : الإرادة حركة من حركات القلب ، واتفق الجميع على الفرق بين العلم والإرادة) .

وعبارة الصفار في «تلخيص الأدلة» (ص٨٧): (فكيف جعل العلم حركة من حركات القلب ؟! فهاذا منه تناقض ظاهر).

ومن حدود العلم التي ارتضاها أهلُ العلم: ما حدَّهُ الإمام الماتريدي في « عقيدته » كما في « السيف المشهور » (ص٤) إذ قال : (هو صفةٌ يتجلَّىٰ بها المذكور لمن قامت هي به) ، قال العلامة أبو المعين النسفي في « تبصرة الأدلة » (١١/١) : (وهو حدٌّ صحيح ، يطرد وينعكس ، ولا يُرَدُّ عليه بشيء من الاعتراضات المفسدة) .

انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٠) .

كل من له معلوم فله علم ، إلا أن الكعبي لم يشترط العلم ؛ ليثبت أنه سبحانه عالم ولا علم له . انظر « تلخيص الأدلة » (ص٩٠) .

graceoramen common partaceorament

وقال ابنُهُ أبو هاشم : العالمُ : من هو علىٰ حالةٍ لكونه عليها يصحُّ أن يفعل فعلاً محكماً إذا كان قادراً عليه وكانت الموانعُ زائلةً .

وهاذا الحدُّ والذي قاله الجبائيُّ: ينتقضُ بالمعلوم الذي لا يدخلُ تحت قدرة العباد؛ فإن العبد قد يكون عالماً به ولا يتعلَّقُ بقدرته ولا يفعلُهُ على وجهِ من الوجوه (١)، وربما علمَ ذلك ولم يعلمْ غيرَهُ، فيكون عالماً على الحقيقة، ولا يتعلَّقُ معلومه بقدرته على وجهِ من الوجوه.

ولأن معمراً وأهل الطبائع يعرفون بالضرورة وجود أفعال محكمة بالطبائع ، ولا يعلمون فاعلَها عالماً .

وكذلك ثُمامة يعلم وجود المتولِّدات محكمة ، ولا يعلم لها فاعلاً فضلاً عن أن يعلمه عالماً .

ولأن الله عزَّ وجلَّ كان في الأزل عالماً ، والفعلُ الأزلي مستحيلٌ ، وهو في الأزل قادرٌ عالم ، ولا يكون في الأزل مانعٌ من الفعل ؛ لاستحالة وجود الموانع في الأزل (٢) .

فبطلَ : أن يكون تحقيقُ معنى العالم معتبراً بصحَّةِ إحكامِ الفعل مع كون العالم قادراً وارتفاع الموانع عنه .

وأما قولُ الكعبي : (إن العالم : من له معلوم) فخطأٌ ؛ لأن المعلوم قد يكون معدوماً كما يكون موجوداً ، ولا يجوزُ أن يكون المعدوم سبباً لكون

NOTO DANNE COMMENTAL CONTROL

⁽١) قوله: (به) الضمير راجع على المعلوم.

⁽٢) إذ يلزم اجتماع الأضداد ؛ لأن القدم رتبة واحدة لا تقبل التفاوت .

TINGTO DAN MICHOLO COMMISSIONO DAN MICHOLO MICHOLO DAN MICHOLO DAN MICHOLO DAN MICHOLO MICHOLO DAN MICHOLO DAN MICHOLO DAN MICHOLO MICHOLO MICHOLO DAN MICHOLO MIC

لله العالم عالماً ، وقد يكون الجهلُ معلوماً ، ولا يجوزُ أن يكون الجهل سبباً في لكون العالم عالماً .

وزعم يعقوبُ بن إسحاقَ الكنديُّ : أن العالِمَ : هو الذي يعلمُ الشيءَ الذي يجوزُ أن يخفى عليه ، [ولذلك] أنكرَ هو وجماعة من الفلاسفة تسمية البارئ عزَّ وجلَّ عالماً (١) ؛ لأنه لا يخفى عليه شيء .

فيقال لهم : إن كان العالم لا يكون عالماً إلا إذا جاز أن يخفى عليه . . فما أنكرتم أن يكون المعلوم إنما يصيرُ معلوماً إذا جاز أن يصيرَ مجهولاً ؟! ولزمكم ألا يكون البارئ عزَّ وجلَّ غيرَ معلوم (٢) .

قيل: وكلامُكم في إثبات وصفٍ له أو نفي وصفٍ عنه غيرُ صحيح، وإن أثبتوهُ معلوماً نقضوا استدلالَهم (٣).

واختلفوا في معنى المعلوم:

فقال أصحابُنا: المعلومُ: هو ما علمَهُ العالمُ بعلمه.

وأجازوا أن يكون العلمُ معلوماً بنفسه ، وبعلم هو غيره .

PACTO DANIMA COMO ELL BOOM DANIMA TO DANI

⁽۱) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وكذلك) ، وعبارة الصفار في «تلخيص الأدلة » (ص٩١) : (ولهاذا أنكر هو وجماعة . . .) ، وهاؤلاء يعتقدون أن العلم لا يكون إلا حادثاً ؛ لإيجاب سبق الخفاء قبله ، ولعلهم قالوا بهاذا تخلُّصاً من نفي الصفات الثبوتية في حقِّ القديم تعالى .

⁽۲) كذا العبارة في جميع النسخ .

 ⁽٣) وعبارة العلامة الصفار في « تلخيص الأدلة » (ص٩١) في الردِّ على الكندي
 والفلاسفة : (وهاذا باطل من وجهين :

أحدهما : أن فيه تعليقَ ثبوت العلم بفواته ، وهـٰـذا مما لا يقوله عاقل .

والثاني : أن فيه تجهيلَ الله تعالى ، وهـٰذا كفر ظاهر) .

BLOCE DAY LOS COMMISSION DAY LOS CONTROLES

وقالت المعتزلة : المعلوم : هو ما علمَه العالم (١) .

ولم يشترطوا فيه ذكرَ العلم ؛ من أجل قولهم : إن الله عزَّ وجلَّ يعلم المعلوماتِ ، فلا علمَ له بها .

وزعم جهم وأتباعه: أن المعلوم هو الموجود ، وبناه على أصله: في أن المعدوم لا يصحُ أن يكون معلوماً .

ويقال لهم: هل تعلمون أن أمسِ قد مضى ، وسائرُ ما مضى عليكم هل تعلمون شيئاً منه ؟

فإن أنكروا علمَهم به عاندوا ، وصاروا كمن أنكر المعلوم بالحواسِّ والبَدائِهِ من السُّوفَسُطائية .

وإن قالوا : إنَّا نعلمُ ذلك .

قيل: فالعلمُ لا بدَّ له من معلوم ، فأمسِ المعلومُ إذا لم يكن موجوداً كان معدوماً وهو [معلومٌ](٢).

فثبتَ أن المعدومَ معلومٌ ، وبطلَ أن يكون حدُّ المعلوم : أنه موجود ، وبالله التوفيق .

0 0 0

⁽١) نقله العلامة الصفار في « تلخيص الأدلة » (ص٩٩) .

 ⁽۲) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (معدوم)، وقال الصفار في «تلخيص الأدلة»
 (ص٩٩) ممثلاً: (والذي مات فحياته قبل موته معلومة وهي للحال معدومة).

gracio Dannacio Communica de la communicació de la company

الفصل السادس في بيان ما تصحان كون معالومًا بعلم واحد وفيمالاتصحائن كيون معالومًا

اختلفوا في ذات البارئِ عزَّ وجلَّ وكونه معلوماً:

فزعم معمرٌ : أنه لا يجوزُ أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ عالم بنفسه ، وإن كان عالماً بغيرِهِ ؛ لأن من شرطِ العالم أن يكون غيرَ معلومه .

وهاذا يبطلُ بعلم الإنسان بنفسه وإن لم يكن غيرَ نفسه .

وكذلك البارئ عزَّ وجلَّ معلومٌ له وإن كان لا يجوزُ أن يقال : إنه غيرُ نفسه .

ولأنه إذا جاز أن يكون الذاكر ذاكراً لنفسه كما يكون ذاكراً لغيره. لم يُنكَر أن يكون عالماً بنفسه كما يكون عالماً بغيره ، فإن أنكر أن يكون الإنسان عالماً بنفسه لزمَه أن يكون هو غير عالم بنفسه ولا ذاكر لها .

ويقالُ لهم: إن لم يكن اللهُ عزَّ وجلَّ عالماً بنفسه ، وقد أخبر عن نفسه .. وجب أن يكون مخبراً عمَّا ليس هو عالماً به! تعالى اللهُ عن ذلك علواً كبيراً .

وزعم جهم ": أن المعدوم لا يصحُّ أن يكون معلوماً (١) .

STAND DANIES COMME 10 100000 DANIES CO DANIE

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٩٤) .

Brodo Dourno Common Dourno Co Doug

وهـُـذا خطأٌ ؛ لأن الإنسان لو لم يعلم الصنائعَ الحِكَميَّةَ قبل وجودها لم تقع منه ، [ولو] لم يكن عالماً أصلاً لم يقع ظهورُ المحكمات على يده (١) .

وأيضاً: فلو لم يكن المعدومُ معلوماً لم تُعلمِ القيامة ولا الثواب ولا العقاب ، ولا صحَّ الإيمان بالغيب ، ولوجب إذا مات الإنسانُ ألا نكون عالمين بوجودِ حياتِهِ قبل موته ، ولأنه لو لم يصحَّ العلمُ بالمعدوم لَمَا صحَّ علمُنا بأن مقدوراتِ الله عزَّ وجلَّ غيرُ متناهية ؛ بأنه علمٌ به .

وبيانُ ذلك : أن العالِمَ منَّا بالشيء لا بدَّ من أن يكون عالماً بأنه عالمٌ به ، فلا يخلو من أن يكون عالماً بأنه عالمٌ به بذلك العلم ، أو بعلم آخرَ .

فإن علمَ ذلك بذلك العلمِ فقد صحَّ تعلُّقُ علمٍ واحد بمعلومينِ على التفصيل . وإن علم ذلك بعلمٍ آخرَ جاز وجودُ أحد العلمينِ مع عدم العلم الآخر ، حتى يكونُ عالماً بالشيء مَنْ لا يكون عالماً به !

وإذا استحالَ ذلك صحَّ أن علم العالم بالشيء هو علمُهُ بأنه عالمٌ به ، ووجب بذلك تعلُّقُ كلِّ علم بمعلومينِ أو أكثر .

وقد حكينا قبل هاذا قولَ بعض الكراميَّةِ: إن الله عزَّ وجلَّ يعلم المعلوماتِ بعلمه ، ويعلم علمَهُ بعلمِ آخر ! (٢) .

وهاذا أغرب قول قيل في هاذا الباب ، وليس لصاحبه من المقدار ما يؤهِّلُ للكلام عليه ، وبالله التوفيق .

CAOPANTA COCO [11] COCO PANTA O PANTA

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لو) .

⁽٢) انظر (٢/ ٤٥٠).

grace or an end comment of the particle of the

الفصل البع في بيان أوصاف العلم وذكر الضداره ونقائض

اعلمْ: أن الأوصاف الجامعة للعلوم كلِّها قولُنا: علم ، وموجودٌ ، وصفة قائمةٌ بالعالم ومقتضيّةٌ معلوماً .

ومن الشروط العامَّةِ في جميع العلوم: وجودُ الحياة للعالم بها ؛ إذ لا يصحُّ عندنا وجودُ العلم إلا لحيِّ .

وزعم الصالحيُّ : أن العلم والقدرة يجوزُ وجودُهما فيما ليس بحيِّ (١) . وأجازت الكراميَّةُ وجودَ العلم في الميت ، ولم يجيزوا وجودَ القدرة (٢)

وأما الأوصافُ الخاصَّةُ لبعض [العلوم] دون بعض (٣): فكوصفنا لبعضها بالضرورة ، ولبعضها بأنها مكتسبةٌ [نظرية](٤) ، وكاختصاص علم الله عزَّ

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١٠ ، ٤٠٦) ، وما تقدم (١/ ٣١١) .

⁽٢) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٢٩) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (المعلوم) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (نظري) ، علماً أن كلمة (مكتسبة) وقعت في (ب، ج) : (مكتسب) .

وهـنذا الوصفان خاصان بالعلم الحادث ، قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٢) : (كان يقول : إن بعض معارفنا ضرورة ، وبعضها كسب) .

BLOGO SOLLES COMMONOCOMO SOLLES CONTRACTO SOLLES

وجلُّ بالإحاطةِ بجميع المعلومات على التفصيل.

فأما علمُ غيره في مقدار معلوماته (١): فعلى الخلاف الذي بيَّنَّاهُ قبلَ هـنـدا(٢).

وأجمع أصحابُنا: على أنه لا يجوزُ وجود عرضينِ من جنس واحد في محلِّ واحد^(٣)، ووافقهم الكعبيُّ على ذلك.

وأجاز البصريون من المعتزلة اجتماع عرضينِ من جنس واحد في محلِّ واحد .

فهانده الشروطُ والأوصاف اللازمةُ للعلوم جملة وتفصيلاً.

فأما أضدادُ العلم: فكثيرةٌ ؛ كالجهل ، والظنِّ ، والشكِّ ، والسهو ، والموتِ (٤) .

وجنس الجهل عندنا خلاف جنس العلم ، وكذلك الجهلُ خلاف الظنِّ والشك والسهو ، والظنُّ خلاف الشك .

وزعمت القدريَّةُ : أن الجهل من جنس العلم ، وكلاهما اعتقادٌ ، إلا أن الجهل اعتقادُ الشيء على خلاف ما هو به .

وليس العلم عندنا من جنس الاعتقاد (٥) .

MENONO MANANCA COMO EL 1VICONO MANANCA O MANA

⁽١) في (أ): (مقدور) بدل (مقدار).

⁽۲) تقدم (۱/ ۳۹۳) عند قوله : (واستدلت القدرية . . .) .

⁽٣) لأنهما ضدان ، وانظر ما تقدم (١/٣٠٧ ـ ٣٠٨) .

⁽٤) ويزاد عليها: الفكر، والنوم، والغشية، والغفلة، والذهول، وبه تعلم: أن أضداد العلم عشرة، والاعتقادات منها ثلاثة؛ وهي: الجهل، والظن، والشك.

⁽٥) وعبارة الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص٤٥): (الاعتقاد عندنا ليس من جنس=

grace oran a common particle orang

والفرقُ بين هـٰذه المعاني واضحٌ ؛ وذلك أنا نجدُ أنفسنا عند الشكّ في كُلُّ الشيء واقفةً فيه من غير تغليبٍ لأحد الجائزينِ على الآخر ، ونجدُها عند والظنِّ مغلّبةً أحدَ وصفيه على الآخر ، ونجدُها عند الجهل به غيرَ ذاكرةٍ له .

وزعم الصالحيُّ والكراميَّةُ: أن الموت ليس بضدُّ للعلم ، وأجازوا اجتماعَهما في محلِّ واحد (١) .

وقال جمهورُ المعتزلة : إن الموت لا يضادُّ العلم ، وللكنه يجري معه مَجرى المتضادَّينِ ، ولا يصحُّ اجتماعُهما في محلِّ واحد .

والكلامُ عليهم في هاذا قد تقدَّمَ ذكره (٢) ، والله تعالى أعلم .

2000 Darina (00000 [1] 100000 Darina (0 Dari

⁼ العلم ، ولا من جنس الجهل) ، وكذا عند متأخري المعتزلة . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٤٦) .

⁽۱) انظر ما تقدم (۱/ ۳۱۱ ، ۲۰۷) .

۲) انظر ما تقدم (۱/۳۱۰).

BLOGO DOGUNDO COMO DOGUNDO DOGUNDO CO DOGUNDO COMO DOGUND

الفصل لثامن في ذكرمداركـــــــالعلوم وطرقها

أجمع المثبتون لعلم الله عزَّ وجلَّ : على أن علمه ليس بضروري ولا مكتسب ، وإنما اختلفوا في حدوثِهِ وقدمه (١) :

فزعم قومٌ من الجهمية ، وطائفةٌ من الذين أجازوا عليه البكاء ، ومن ذهب إلى قول هشام بن الحكم: أن علمَهُ حادث (٢) .

وقال أهلُ الحقِّ : إن علمه قديمٌ أزليٌّ ؛ ليس بمحدثٍ ولا بضروريٌّ ولا مكتسب^(٣) .

واختلفَ المثبتون للعلوم المحدَثةِ في مداركِها وطُرُقِها:

فمنهم من قال: إن العلوم كلَّها لا تقعُ إلا من جهة الحواسُّ والضرورات، وأبطلوا إدراك العلم من جهة النظرِ والخبرِ، وهذا مذهب الشُمَنِيَّةِ القائلة بتكافؤ الأدلة، وإبطالِ المذاهب كلِّها (٤).

وزعم آخرون : أن العلوم كلُّها مدركةٌ من جهة العقول ، وزعموا : أن

⁽١) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص٨) ، و « تلخيص الأدلة » (ص١٠٠) .

⁽٢) انظر ما تقدم (٢/ ٤٤١ ـ ٤٤٢ ، ٤٤٤) .

⁽٣) ولا واقع عن حسّ ، ولا عن فكر ونظر . انظر «أصول الدين » (ص٨) .

⁽٤) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص١٠).

gratoranicommonomorpanicoranj

الحواسَّ كلُّها لا يُدركُ بها علمٌ ، وهو قولُ طائفة من برهميَّةِ الهند .

وقال بعضُ المنتحلين للإسلام: إن العلوم كلَّها إلهاميةٌ ، وزعم: أن العلمَ بالله تعالى وبصفاتِهِ وبصحَّة دينه إنما يقعُ بالإلهام فحسْبُ (١) .

وقال آخرون : محالٌ أن يُعلمَ شيء ممًّا غابَ عن المشاهدة إلا بالخبر ، وأنكروا إدراك العلم من جهة العقل والنظر ، وجعلوا للعلم طريقين ؛ وهما : المشاهدة ببعض الحواسِّ ، والخبرُ عمًّا غاب .

وقال آخرون: إن العلمَ بالله عزَّ وجلَّ وبصفاتِهِ يقعُ باضطرار ، والعلمَ بالحلال والحرام وسائرِ الأحكام يقعُ من جهة كتاب الله عزَّ وجلَّ وسنَّةِ نبيّهِ صلى الله عليه وسلم ، وردُّوا الإجماعَ والقياس (٢).

وقال آخرون: إن العلومَ العقليَّةَ تدركُ من وجهينِ: ضرورةً واستدلالاً ، والعلومَ الشرعيَّةَ تدركُ من الكتاب والخبر الذي يوجبُ العلمَ الضروري فحسبُ ، وأنكروا حجَّة الإجماع والقياس الشرعي ، وهاذا مذهبُ النظَّام (٣) .

CONTRACTOR COCCOR (A) COCCOR DANGE CONTRACTOR DANGE CONTR

⁽۱) حكىٰ هاذا القول قاضي المعتزلة عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص ٢٧) عن بعض أصحاب المعارف ، وفي « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٣١) : (وكان يقول : إن الخاطر كلام القلب ، وحديث النفس ؛ وهو ما يلقئ في روع الإنسان وخلده ؛ من بعث علىٰ أمر ، أو زجر عنه ، أو تنبيه ، أو تحذير ، أو تذكير) .

وليس في سياق المصنف إنكارٌ للعلوم الإلهامية ، وهي التي تُسمَّىٰ بالخواطر عند السادة الصوفية ، وإنما إنكاره لحصر العلوم بها ، وهو نوع مكابرة ، وانظر « شرح العقائد النسفية » (ص١٢٨) .

⁽٢) يعنى: من الأدلة الشرعية ، وهي أدلة مركبة .

⁽٣) انظر « أصول الدين » (ص١٩) ، و « أبكار الأفكار » (٥/ ٤٣) .

grace o partica common common partica o partig

وأنكرت الخوارجُ : أن يكون للأحكام الشرعيَّةِ مُدرَكِ غيرُ الكتاب، وأنكروا حجَّة السنة والإجماع والقياس، وكذلك أنكروا الرجم والمسح على الخفينِ ؛ لأن ذلك ليس في القرآن، وقطعوا السارق في القليل والكثير ؛ لعموم آيةِ القطع^(۱).

وقالت طائفةٌ من الإمامية: لا يُعلمُ شيءٌ من الأحكام إلا بقول النبيِّ صلى الله عليه وسلم وقولِ الإمام.

والمختارُ من المذاهب في هاذا الباب عندنا: أن العلوم العقلية تدرك من أربعة أوجه (٢):

أحدها: البديهة .

والثاني : طريقُ الحسِّ .

والثالثُ : طريقُ الخبر المتواتر .

والرابعُ: طريقُ النظر والاستدلال.

والعلومُ الشرعية وأحكامُها تدركُ من أربعة أوجه: وهي الكتابُ، والسنَّةُ، وإجماعُ الأمة، وقياسُ الفروع على الأصول بالعللِ بينهما (٣).

وكلُّ حاسَّةٍ من الحواسِّ الخمس يختصُّ إدراكُنا في وقتنا هـٰـذا بأجناس مخصوصةٍ على عادة جارية (٤) .

BUCKO DANING COCCO (AA) TOCCO DANING (O DANI)

⁽١) انظر «أصول الدين » (ص١٩).

⁽۲) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص۱۷) .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٣) .

⁽٤) فلا نرى بأنوفنا ، كما أننا لا نسمع بأعيننا ، وللكن هلذا حكم عادي لا عقلي ، =

かいくのとんというとのでののののののののでんとってんてのとんとっ

ويجوز عندنا إدراكُ جميع الموجوداتِ بالرؤية^(١) .

فأما السمعُ: فمختصُّ بإدراك الكلام والصوت ، والشمُّ : بإدراك الرائحة ، والذوقُ : بإدراك الطعوم ، واللمسُ : بإدراك الحرارةِ والبرودة ، والرطوبةِ واليبوسة ، واللينِ والخشونة .

وتفصيلُ ما هو ضرورةٌ من العلم عمَّا هو استدلالٌ يأتي بيانُهُ في الفصل الذي يليه إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

4 4 4

TO DOWN THE COMMENT OF THE PROPERTY OF THE PRO

وفي (ب ، ج) : (وقفنا) بدل (وقتنا) .

ا إذ الرؤية متعلقة بكل موجود ، فتتعلق بالأشكال والألوان ، والأصوات ، والروائح ، والطعوم ، والليونة والخشونة ، وبالجملة : تتعلق بكل ما تتعلق به سائر الحواس مع الألوان والأشكال لئكن تعلَّق رؤية ، ولو شاء تعالى أن ندرك بالعين المشمومات شماً ، والمطعومات طعماً والملموسات لمساً . لكان ؛ إذ هو من جملة الممكنات التي تصلح القدرة للتعلَّق بها .

BLOCADIOLUCIO DOCUCIO DOCUCIO

الفصل لتاسع في بيان القول في المعارف والعلوم المحدثة هل هي ضرورية أومكتسبة أو متولدة من سبب المحركة أم لا

اختلفوا في ذلك :

فذهب أكثرُ أصحابنا: إلى أن العلوم الحادثة واقعةٌ من طرق مختلفة:

منها : بَدائِهُ العقول .

ومنها: دَرَكُ الحواسِّ الخمس.

والعلمُ الواقع من هاذين الطريقينِ ضروريٌّ من أوائل العقول ، يفعله الله عزَّ وجلَّ في العالِم به ابتداءً من غير نظر واستدلال (٢) .

ومنها: العلم الواقعُ عن النظرِ والاستدلال.

ويدخلُ فيه الاستدلالُ على حقائق الأمور النظرية في العقليَّات ، ومعرفةُ أحكام الشرائع ، وتصحيحُ أصولِها من الكتاب والسنَّةِ والإجماعِ والقياس . وهاذا النوعُ من العلم يقعُ مكتسباً من العالِم به ، مقدوراً له بقدرةٍ محدثة

6 NG 10 DAY NAG 10000 [1 1 1 100000 DAY NAG 10 DAY 1

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أم) ، والتصحيح مما سبق عند ذكر الفصول .

⁽٢) ولهاذا المعنى لا يقع العلم الضروري تحت قدرة البشر ، فلا يكون مقدوراً لهم ، ولا يعدُّ من أكسابهم ، ولهاذا أيضاً لم تكن معرفة الله تعالىٰ عادة منطوية تحت هاذا النوع من العلم ، فصحَّ التكليف بها .

PACTO DANING COCCOCCOCCO DANING TO DANING

عند نظرِهِ واستدلالِهِ ، ولا يكون متولِّداً عن النظر والاستدلال(١) .

ويجوزُ علىٰ قلْبِ هاذه العادة: أن يُعلمَنا اللهُ عزَّ وجلَّ اضطراراً كلَّ ما أعلمَناه من طريق الاستدلال والنظر (٢) ، ويجوز أن يُعلمَ بالاستدلال كلُّ ما علمناه بالحواسِّ (٣) .

فأما المعلوم ببدائِهِ العقول فجائزٌ أن يجعل الله عزَّ وجلَّ العلمَ به كسباً لنا ؛ بأن يجعله مقدوراً لنا بقدرة محدثة ، ولا يجوزُ أن يجعله استدلالياً ؛ لأن الاستدلال لا يصحُّ إلا ممن علمَ ما يُعلَمُ بالبدائِهِ (٤) .

ومن قال بهاذا التقسيم من أصحابنا فإنه يقولُ: إن معرفة الله عزَّ وجلَّ ومعرفة صحَّةِ دينه في الدنيا مكتسبةٌ ، واقعةٌ عن النظرِ والاستدلال ، وكذلك

CACTODANING COODER (A) 1000000 DANING TODALI

⁽۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص۱۹) ، وعبارة الإمام : (إن العلم الحادث عقيب النظر فهو مخترع لله تعالى ، مختار مكتسب للناظر أيضاً ، لا أن النظر يولّده لا محالة كما يزعم المعتزلة) .

⁽٢) كما خلق في سيدنا آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام علوماً ضرورية عرف بها الأسماء من غير استدلال منه عليها . انظر « أصول الدين » للمصنف (ص١٥) .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٩) ، وعبارته : (وكان يجيز أن ينفرد النظر عن العلم ، والعلم عن النظر ، إلا أنه لا يُسمَّى المنفرد عنه كسباً) .

⁽٤) وذلك لأن الاستدلال لا يتصور من غير وجود ضروريات راسخة في النفس ليتحقق بها ، والمسألة خلافية ، وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص١٥) : (وأما المعلوم بالضرورة :

فمن أصحابنا من قال : يجوز أن نعلمها كلها بالنظر والاستدلال .

ومنهم من قال : ما علمناه منها بالحواس الخمس فجائز استدراكه بالاستدلال عليه عند غيبته عن الحسّ ، وما علمناه بالبديهة فلا يصحُّ الاستدلال عليه ؛ لأن البدائة مقدماتُ الاستدلال ، فلا بد من حصولها في المستدلِّ قبل استدلاله ، هاذا قول أصحابنا) .

grace Dannace commonomorphisms

معرفة كُتُبِهِ ورُسُلِهِ عليهم الصلاة والسلام وأحكامِ شرائعهم ، والمعرفة بصحَّةِ ذلك كلِّهِ في الآخرة ضروريةٌ من غير اكتساب ولا استدلال .

وقال صالحُ قبَّةٍ وطائفةٌ من الرافضة والقدريَّة : إن المعارف كلَّها ضروريةٌ يبتدئُها الله عزَّ وجلَّ في القلوب اختراعاً من غير سبب يتقدَّمُها من نظر واستدلال (۱).

وقالت طائفة أخرى من الروافض: إن المعارف كلَّها من فعل الله عزَّ وجلَّ ، ولكن يستحيلُ وقوعُ بعضها إلا بعد نظرِ واستدلال من الناس^(٢).

وزعم هاؤلاء : أن من لم يخلق اللهُ عزَّ وجلَّ له العلمَ والمعرفة لم يكن مأموراً بإقرارٍ ، وصار كالمخلوق للشُخْرة والاعتبارِ به ، وإذا نظرَ ووهبَ الله عزَّ وجلَّ له المعرفة صارت حجَّةً عليه ، وكان بالإقرار والفرائضِ مأموراً ، وعن الإنكار والمعاصي مزجوراً "

وقالت طائفة ثالثة من الروافض: إن المعارف ضرورة ، غيرَ أن الخلْقَ قد أُمروا بالإقرار بالحقّ ، ولم يؤمروا بالمعرفة ، ولا سبيلَ لهم إليها ، ولا دليلَ على إصابتها(٤) .

وقال أكثرُ المعتزلة: إن العلوم ضربانِ ؛ ضروري ومكتسب ؛

STANKE OF SHANKE COMMENTS TO THE PARTY OF TH

⁽۱) وهو قول ثمامة والجاحظ وأبي علي الأسواري . انظر « الرسائل » للجاحظ (٤٧/٤) وما بعدها ، و « أصول الدين » للمصنف (ص ٣١) .

⁽۲) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٣١).

⁽٣) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٣٢) ، و« التبصير في أصول الدين » (ص٧٩) .

⁽٤) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص٢٦٠) ، وهم الشيطانية أتباع شيطان الطاق .

grace or an entire comment of the particle of

فالضروريُّ : من فعْلِ الله عزَّ وجلَّ ، والمكتسبُ : من فعْلِ العالِمِ به متولِّدٌ عن نظره واستدلاله .

وقال ثُمامةُ والجاحظُ: بالاضطرار إلى المعارف كلِّها ، وأجاز ثُمامةُ أن يكون كثيرٌ من عوامِّ اليهود والنصارئ والمجوس في الجنة ، وأن يكون جماعةٌ من الصحابة وخواصِّ علماء المسلمين في النار(١).

وقال الرقاشيُّ : إن المعارف كلَّها باضطرار ، غيرَ أن الله عزَّ وجلَّ جعلها جنسينِ :

جنسٌ منها : معرفةُ الله ، ومعرفةُ كُتُبه ورسلِهِ والأحكام الشرعية .

وهاذا النوعُ من العلم يخترعُهُ الله عزَّ وجلَّ في قلوب المؤمنين من غير نظر واستدلال .

والجنسُ الثاني : علمُ الصناعات التي ليست من علومِ الدين ؛ كالطبِّ والحساب والهندسةِ وغيرها .

وهاذا النوع لا بدَّ للناس فيه من نظرٍ واستدلال ، فإذا نظروا وتفهَّموا أُلهموا المعرفة به فعرفوا ، وإن لم يبحثوا ولم ينظروا لم يُلهموا العلم ، ومن أُلهم منهم العلم بعد نظره فليس العلم من فعله ، بل اضطرَّهُ الله عزَّ وجلَّ إليه بعد نظره ، ولا يَضطرُّهُ في هاذا النوع منه إلا بعد النظر والاستدلال .

وقال غَيْلانُ ومن تبعَهُ من القدرية : إن المعارف معرفتان :

MCCONNINCCOODE (VV) DODD NAME ON NAME OF THE BOOK OF T

⁽۱) انظر «الرسائل» للجاحظ (٤/٤) وما بعدها، و«شرح الأصول الخمسة» (ص٥٢)، و«أصول الدين» للمصنف (ص٣٢).

graceorannae ammamman rannae corang

[إحداهما](١): في الخِلْقة [التي] عليها طُبِعَ الإنسانُ طبعاً ؛ وهي المعرفةُ بأنه مصنوعٌ ، وأن صانعَهُ غيرُهُ .

ثم إن المعارف كلَّها بعد ذلك: في الوعد والوعيد، والعدل والتوحيد، والعدل والتوحيد، وغوامضِ الفتاوئ. باختيار واكتساب لسببه، وذلك كلُّهُ فعلُ العباد على الحقيقة دون المجاز، قد أُمروا به وزُجروا عن ضدِّهِ (٢).

وقال أبو الهذيل: المعارف معرفتان:

أولاهما: بالاضطرارِ ؛ وهي معرفةُ الله عزَّ وجلَّ ، ومعرفةُ الدليل الداعي إلى معرفته .

وما حدث بعدها من العلوم عن خبر أو قياس فذلك علم باختيار أو اكتساب ، وأجاز مع ذلك أن يَضطر الله العباد إلى كل علم كانوا له مكتسبين ، ولم يُجِز أن يكتسبوا علم جميع ما كانوا إليه مضطرين ، وأحال أن يكتسب العباد معرفة الدليل (٣) .

وقال بشر بن المعتمر : المعارف ثلاثة أصناف :

أَوَّلُها : علمُ الإنسان بنفسه ، ليس ذلك من فعله ، بل يفعلُهُ الله عزَّ وجلَّ فيه اختراعاً في قلبه .

NOTO DAY NOTO COMO (AN) COMO DAY NA CO DAY NO

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أحدهما) .

⁽٣٢) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٣٢) .

⁽٣) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٣٢) ، وقال : (ويلزم غيلان وأبا الهذيل أن تكون الدهرية عارفة بالله تعالى ضرورة ، فيكونوا كمنكري الضرورات من السوفسطائية ، ولو كانوا كذلك لسقطت المناظرة معهم ، وهاذا خلاف الدين ، فما يؤدي إليه خلافه أيضاً) .

Brozo Danna Commono Danna Co Dang

ثم جميعُ علوم الدين والصناعات بعد ذلك علمان : علمٌ يدرك بالحواسِّ ، وعلمٌ يدركُ بالرأي والقياس ، فكلُّ واحد من هاذين العلمينِ على ضربينِ :

فكلُّ علم حدثَ بعد سببٍ متقدِّم فهو من فعلِ فاعلِ سببِهِ متولِّداً من ذلك السبب ؛ فإن كان السببُ من فعل الإنسان فالعلمُ المتولِّدُ عنه من فعله ، وإن كان السببُ من فعل الله عزَّ وجلَّ فالعلم المتولِّدُ منه من فعله (۱) .

وقال إبراهيمُ النظام: العلم كلَّه نوعانِ: نوعٌ باضطرار، ونوعٌ باختيار، ثم جعل أحدَ النوعينِ على سبعة أجزاء كلُّها باضطرار.

وكذلك العلمُ بصدْقِ الأخبار عن الملوك والقرى والأمصار ، وكذلك علمُ الإنسان بمراد من يخاطبه بخطابه ، وما كان باضطرارٍ فهو من فعل الله عزَّ وجلَّ بالطباع .

والعلمُ الثاني : هو العلمُ بالله عزَّ وجلَّ ، وبتأويل كُتُبه وكلِّ مستنبط بالنظر والاستدلال ، فذلك كلُّهُ فعل العباد باختيار .

وأحالَ الاضطرارَ إلى معرفةٍ يكون سبيلُها القياسَ في الدنيا والآخرة .

وقال معمرٌ: المعارف عشرة أجزاء :

أَوَّلُها : معرفةُ الإنسان بنفسه أنه حيٌّ موجود معناهُ غيرُ معنى المَوَات .

ثم معرفتُهُ : بأنه لا يخلو من حدوث أو قدم ؛ فإن المعرفتينِ عنده

Brace O Darinace Comme [Ad som Darinace O Darig

⁽۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٤٠١-٤٠٢)، و«أصول الدين» للمصنف (صـ ١٣٥، ١٣٥).

BLOCOLOUNDE COMMONOCO DOCUMENTO COLOUNDE COLOUND COLOUNDE COLOUNDE COLOUND COLOUNDE COLOUNDE COLOUNDE COLOUNDE

باضطرار ، ليسا من فعله ولا من كسبه ، لكنَّهما حدثا فيه طباعاً .

ثم بعد ذلك : علمُهُ بقصْدِ المخاطِبِ له ، والعلمُ بالأخبار المتواترة عليه ، وهاذا أيضاً طباعٌ فيه .

ثم علمُهُ : بأنه محدَثٌ مصنوع من فعلِهِ واكتسابه بمقاييسِ العقول .

ثم من بعدها: العلومُ المدركة بالحواسِّ ، وهي عنده فعلُ الحواسِّ ، ولل من فعلُ الحواسِّ ، ولا من فعل الإنسان .

وقد يقعُ الآن قومٌ من المعتزلة سلّموا لنا انقسامَ العلوم إلى ضرورة واكتساب ، إلا أنهم زعموا أن الإنسانَ لا يفعل العلمَ ولا يقدرُ عليه من حيث كان علماً ، ولم يأمر اللهُ عزَّ وجلَّ أحداً بفعل العلم به ولا بمعرفة صِحَّةِ دينه .

قالوا: لأن العلمَ ليس علماً لجنسه ، بل قد يصحُّ أن يوجد من جنسه ما ليس بعلم ؛ لأن العلمَ [عندهم]: اعتقادُ الشيء على ما هو به على وصف مخصوص (١) ، وقد يفعلُ الإنسان من جنس الاعتقاد ما لا يكون علماً إذا فصلَهُ عن ظنِّ أو تقليد ، وزعموا مع ذلك أن الإرادةَ لجنسها (٢) .

فيقال لهم: يلزمُكم على هاذا المذهب ألا يكون الإنسانُ قادراً على الصدق والكذب، ولا على الطاعة والمعصية ؛ لأن الطاعة لم تكن طاعة لنفسها، ولا المعصية معصية [لنفسها]، وكذلك الصدق والكذب لم

⁽١) ما بين المعقوفين في (أ): (عنده)، وسقط السياق من (ب، ج).

⁽٢) يعني : لا يوجد في جنس الإرادة ما ليس بإرادة ، مع قولهم : يوجد في جنس العلم ما ليس بعلم ؛ كالشك والظن .

nato Parnat common parnato o Para

[يكونا] كذلك [لنفسيهما]^(۱) ؛ لأن الصدق قد يكون من جنس الكذب^(۲) ، والطاعة من جنس المعصية^(۳) ، ولم يكن الصدق والكذب والطاعة والمعصية مستحقَّة بهاذه الأوصاف في حال عدمها حتى تصعَّ القدرة عليها ؛ لأن القدرة عندهم لا تتعلَّقُ إلا بالمعدوم الذي يصحُّ حدوثه .

وإنما يكون الفعلُ طاعة [أو] معصيةً والقولُ صدقاً أو كذباً في حال وجودِهِ (٤) ، والقدرةُ لا تتعلَّقُ بالموجود عندهم ، فيلزمُهم ألا يكون الإنسانُ قادراً على شيء من ذلك ، ولا مأموراً بشيء منه ، ولا منهياً عن شيء منه ، وهاذا خروجٌ عن الدين ، والحمدُ لله على العصمةِ من مثله .

TO TAKEN OF THE PROPERTY OF THE PARTY OF THE

⁽۱) وهذا بخلاف قول الإسكافي، قال الإمام الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص٣٥٦): (وأظنه كان يقول في الطاعة: إنها طاعة لنفسها، وفي المعصية: إنها معصية لنفسها)، وعندنا: إنما كانت الطاعة طاعة لموافقة الأمر، والمعصية معصية لمجانبة النهي، وما بين المعقوفين في (أ، ب): (لجنسها، يكن، لجنسه) وسقط السياق من (ج).

⁽٢) كالكلام مثلاً ، وحركة الرأس ، والإشارة باليد .

⁽٣) كالانحناء مثلاً ، وصرف المال ، والمشي .

⁽٤) ما بين المعقوفين في (أ، ب): (و) وسقط السياق من (ج).

و زکر معنی (العسلی) من اُسما نه عزوجل

يقع في تفسير هاذا الاسم فصلان :

أحدُهما: في بيان معناهُ في اللغة.

والثاني: في تفسيرِ العلوِّ المضاف إلى العرش مقروناً بالاستواء في قوله

عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلرَّحْمَنُ عَلَى ٱلْعَـرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ [طه: ٥] .

ونذكرُ في كلِّ واحد منهما مقتضاهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



gracio Dannacio como Dannacio Dang

الفصل *الأول* في معنى (<u>العل</u>ے) و (الأعسلى) و (المتعالي)

العليُّ : فعيلٌ من العلوِّ في موضع فاعل ؛ مثلُ قدير وعليمٍ في معنى قادر وعالم (١) .

والعلوُّ في اللغة علىٰ وجوه:

أحدُها: علوُّ بالمكان: وهو أن يكون مكانُ الشيء فوقَ مكان غيره. وقال امرؤُ القيس (٢):

مكر مِفَر مُقْبِلِ مدبرِ معاً كجلمودِ صخرِ حطَّهُ السيلُ مِنْ عَلِ أراد به : العالي من الجبل الشاهق ، وفيه ثلاثُ لغات ؛ يقال : من عَلُ ، ومن عَلُو ، ومن عَلا^(٣) .

وكذلك يقالُ: جئت من عَلا الجبل، ومن هاذا قولُهُ: ﴿ لَفِي عِلْتِينَ ﴾ [المطنفين: ١٨] ؟ أي: في أعلى الدرجات(٤).

⁽۱) انظر «النهاية في غريب الحديث » (۲۹۳/۳) ، وقال الأزهري في « تهذيب اللغة » (۲ / ۹۵۱) : (العليُّ : الصلب الشديد من كل شيء ، وبه سُمِّيَ الرجل علياً في قول بعضهم) ، وهاذا المعنى لا تليق إضافته إلى الله سبحانه .

⁽٢) بيت من معلقته المشهورة في صفة فرسه . انظر « ديوانه » (ص ١٩) .

 ⁽٣) انظر « تهذیب اللغة » (١١٨/٣) ، ویجوز أیضاً : (من عَلِي) ، وفي (علو) یجوز فتح الواو وکسرها وضمها بناءً مع سکون اللام أیضاً ، وعینها مثلثة .

⁽٤) انظر « الزاهر » (ص٩٤) .

والوجهُ الثاني: أن يكون العلوُّ من الارتفاعِ في الرتبة ، وارتفاعِ الشأن في العظمة: يقال للرجل الشريفِ: عليٌّ ، وجمعُهُ: عِلْيَةٌ ، ويقال: هو من عِلْيةِ الناس ؛ أي: من أشرافهم (١) .

والوجهُ الثالثُ : أن يكون العلوُّ بمعنى الغلبة : قال الله عزَّ وجلَّ :

﴿ وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلُونَ ﴾ [آل عمران: ١٣٩] ؛ أي : الغالبون لأعدائكم ؛ يقال منه : علوتُ قَرْني ؛ أي : غلبتُهُ (٢) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [القصص: ١] ؛ أي : غلب وتكبَّرَ وطغي (٣) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَن لَا تَعَلُواْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ [الدخان : ١٩] ؛ أي : لا تتكبروا .

وكذلك قولُهُ: ﴿ أَلَّا تَعَلُواْ عَلَى ۗ وَأَتُونِ مُسْلِمِينَ ﴾ [النمل: ٣١] ؛ أي : لا تتكبروا (٤) .

فإذا كان مأخوذاً من العلوِّ: فمعنى وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه عليٌّ: أنه ليس فوقَهُ أحدُّ^(٥) ، وليس معناه: أنه في مكان دون مكان .

وإن كان مأخوذاً من ارتفاع الشأن : فهو سبحانه أرفع شأناً من أن يشبَّه به

شيءٌ .

⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (٣/ ١١٩) ، ومثله : صَبِيٌّ وصِبْيَةٌ .

⁽٢) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٢٢) .

⁽٣) انظر (مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢/ ٩٧) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٢٢) وعبارته : (أي : تترفُّعوا) .

⁽ه) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٢٢) .

Bratorania commono panisa to paris

وعلى هاذا الوجه: يكون (العليُّ) من صفاته الأزلية ، ومن صفاته التي استحقَّها لنفسه .

وإن كان مأخوذاً من القهرِ والغلبة: فهو القاهرُ والقهَّار على الإطلاق. وعلى هـُـذا التأويل: يكون من صفاته المشتقَّةِ من فعله.

ومعنىٰ قولهم: (تعالى الله)؛ أي: علا كلَّ شيء، فليس فوقَهُ شيء (١) ، وهو المتعالى على الأضدادِ والأنداد، فليس له ضدُّ ولا ندُّ، تعالى الله عمَّا يقول الظالمون علوّاً كبيراً (٢) .



ELICADIONINA COMPENDIO DONINA CONONE

⁽۱) انظر «الغريبين» (۱۳۲۲/۶)، وزاد : (وقيل : «تعالىٰ»؛ أي : جلَّ عن كلِّ ثناء).

⁽٢) كأن الإمام المصنف اكتفى ببيان معنى (المتعالي) و(الأعلى) ببيان معنى العلو ؛ إذ صيغتهما الاشتقاقية ظاهرة المعنى .

وقد قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصىٰ » (1/ ٣٨١) وهو يفسِّر اسمه تعالى (العلمي) : (وله أربعة أبنية : العلمي ، والعالمي ، والأعلىٰ ، والمتعالمي) .

ثم قال : (وأما الأعلى : فهو بناء « أفعل » منه ، وقد ورد به القرآن ؛ قال تعالى : ﴿ سَبِّحِ ٱشْمَرَيِّكِ ٱلْأَعْلَى ﴾ [الأعلى : ١] ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في صلاته : « سبحانَ ربي الأعلى » .

وأما المتعالي : فورد في القرآن ؛ قال تعالى : ﴿ ٱلْكَبِيرُ ٱلْمُتَعَـالِ﴾ [الرعد : ٩]) .

وقال الإمام الخطابي في «شأن الدعاء» (ص ٨٩): (المتعالى: هو المتنزَّهُ عن صفات المخلوقين ، تعالى أن يوصف بها ، وارتفع عن مساواتهم في شيء منها ، وقد يكون بمعنى العالى فوق خلقه) .

gratopannatomonomonoppanatopana

الفصل الثاني في تفسيرالعلو المذكور في قوله:﴿الرحمٰن على لعرت لسوى﴾ وفي تفسيرالاستواد ومذاهب الناس فيه

اعلم: أن الكلامَ في هـٰذا الفصل مبنيُّ على اختلافِهم في جوازِ كونه في مكان أو إحالةِ ذلك عليه ، وقد اختلفوا في ذلك :

فزعم هشام بن الحكم الرافضي ، وهشام بن [سالم] الجواليقي (١) ، وعلي بن منصور ، ويونس بن عبد الرحملن ، والسكّاك ، وداود الجواربي ، وجمهور الكرامية : أن الله عزّ وجلّ يصح أن يكون في مكان دون مكان على طريق المماسّة من غير أن يكون بينَهما واسطة (٢) .

واختلفَ هـٰـؤلاء فيما بينهم :

فأجاز أكثرُهم عليه: الحركة والزوال من مكان إلى مكان.

وقال هشامٌ: بالحركة ، وأن حركتَهُ هي فعلُهُ ، وفعله غيرُ مفعوله ، وليست حركتُهُ من مكان إلى مكان (٣) .

THE TOTAL COMMENT TO THE TOTAL OF THE DESIGNATION OF THE PROPERTY OF THE PROPE

⁽١) ما بين المعقوفين في (أ): (الحكم)، وسقط السياق من (ب، ج).

 ⁽۲) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٧٦ ، ١١٢) ، و «الفرق بين الفرق » (ص٢١٥ _ .
 (۲) ، وعامة المذكورين من الرافضة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٦٣) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢١٣) ، و « الفرق بين الفرق » (ص٣٣٣) .

grace orange comments and a series or a se

وأجاز السكَّاكُ عليه : الزوالَ ، كما أجاز هشامٌ عليه الحركةَ ؛ إذ لم يجد بينهما فصلاً (١) .

واختلفت عباراتُ الكراميَّةِ في ذلك : فأطلقَ أوائلُهم لفظَ المماسَّةِ بينه وبين العرش ، وزعموا : أن الصفيحة العليا من العرش مكانٌ له (٢) .

وقال آخرون منهم: لا نقولُ: إنه مماسٌ لعرشه ، وللكنَّا نقول: إنه ملاقي لعرشه بلا واسطةٍ بينهما^(٣).

وقال آخرون: لا نزيدُ على قولنا: إن العرش أقربُ الأمكنة إليه، ولا واسطة بينهما ، أو لا يمكن أن يكون بينهما واسطة ما داما على ما هما عليه (٤).

واختلفوا أيضاً فيما بينهم :

فمنهم من قال: الصفيحةُ العليا من العرش كلُّها مكانٌ له.

ومنهم من قال : يجوزُ أن يكون بعضُها مكاناً له .

MACTO DANS COMO (VA) TOMO DANS CONTRA CONTRA

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢١٣) .

⁽٢) وهو قول قدمائهم ، انظر « الشامل في أصول الدين » (ص ٥١١) .

⁽٣) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٧٧) ، و «التبصير في أصول الدين » (ص١٢٢) ، وقال عن هذه التفرقة بين العبارتين : (وليت شعري ! أيُّ تفرقة بينهما لولا غباوة الخلق ، وغفلتهم عن التحقيق ؟!).

وبيّن المصنف في «أصول الدين » وجه نفي الواسطة ، فنقل عنهم أنهم قالوا: (إنه ملاق للعرش على وجه لا يصح أن يكون بينهما واسطة إلا بأن ينزل العرش إلى أسفل ؛ بحيث يصح أن يتحصّل بينهما جسم متوسط).

⁽٤) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٧٧ ، ١١٢).

ومنهم من قال : هو أكبرُ من العرش ، قد استغرقَ وجهَ العرش بالمماسَّةِ وزادَ عليه (١) .

واختلفوا أيضاً فيما بينَهم من وجهٍ آخر:

فمنهم من قال: لم يزل مماساً على الإطلاق بمماسيَّة هي قدرته على الحداث مماسَّة في ذاته ، ثم صار مماساً لعرشه لأجل حدوثِ مماسَّتينِ : إحداهما: فيه ، والثانية: في العرش ، ولا يقال: كان مماساً للعرش لم يزل ، وإن قيل: كان في الأزل مماساً على الإطلاق (٢).

كما قالوا: إنه لم يزل خالقاً على الإطلاق بخالقيَّة ، وصار خالقاً للعالم عند وجود العالم ؛ لأجل حدوث خلْقٍ حدث في ذاته ، والخالقية : قدرتُهُ على الخلق الذي حدث في ذاته ، فالخالقية قديمة ، والخلق حادث ، وهو سبب لحدوث المخلوق ، وليس بموجبٍ له اسمَ الخالق ".

⁽۱) انظر «أصول الدين» للمصنف (ص۱۱۲)، و«التبصير في أصول الدين» (ص۱۱۲)، وقال: (وسأل بعضُ أتباع الكرامية في مجلس محمود بن سبكتكين سلطانِ زمانه رحمه الله إمام زمانه أبا إسحاق الإسفراينيَّ رحمه الله عن هاذه المسألة، فقال: هل يجوز أن يقال: الله سبحانه وتعالىٰ على العرش، وأن العرش مكانٌ له؟ فقال: لا، وأخرج يديه ووضع إحدىٰ كفيه على الأخرىٰ وقال: كون الشيء على الشيء يكون هاكذا، ثم لا يخلو أن يكون مثله، أو يكون أكبر منه، أو أصغر منه، فلا بد من مخصص خصَّه، وكل مخصوص يتناهىٰ، والمتناهى لا يكون إلهاً؛ لأنه يقتضي مخصَّصاً ومنتهى ، وذلك عَلَمُ الحدوث، فلم يمكنهم أن يجيبوا عنه، فأغروا به رعاعهم، حتىٰ دفعهم عنه السلطان بنفسه).

⁽٢) انظر « الملل والنحل » (١٠٩/١) .

 ⁽٣) سبق أن الإمام المصنف لا يسلّم بالمقيس عليه ، ولكنه قول من جملة أقوال هي عمدة
 عند أهل السنة ، إلا أن القياس غير مسلّم من أصله ؛ فالخالقية على معنى القدرة صفة =

grace orange common particle orange

ومنهم من قال: إنه كان في الأزل مختصًا بكُونِ إذا خلق العرش كان به كائناً عليه ، ولا يقال لذلك الكون: (مماسّةٌ) إلا عند وجود جسم يماسّهُ (۱).

وأكثرُهم على الطريقة الأولىٰ.

وقالت المعتزلة والخوارج والزيدية : إن الله عزَّ وجلَّ بكلِّ مكان ؛ على معنى : أنه مدبِّرٌ له ، عالم بما فيه ، ولا يجوز أن يقال : إنه في مكان دون مكان (٢) .

وخرج من هاذه الجملة ثلاثة من المعتزلة ؛ وهم هشام بن عمرو الفُوطي ، وعبَّاد بن سليمان الصيمري ، وأبو زفر ؛ فقالوا : لا يجوز أن يقال : إن الله في مكان دون مكان ، كما لا يجوز أن يقال : إن الله في مكان دون مكان .

وأجمع أصحابُنا: على إحالة القول بأنه في مكان أو في كلِّ مكان ، ولم

BURNO DARIONO EVA 200000 DARIONO DARIO

واجبة لله تعالى عقلاً ونقلاً ، والمماسة معنى حادث يستحيل تصوره صفةً للقديم جلً وعزَّ ، وأهل الحقِّ لم يسلِّموا بالأصل الذي قالت به المشبهة ، فلا اعتبار بمسألة التسمية .

⁽١) وقالوا: هـٰذا الكونُ ليس ككون الأجسام . انظر " أبكار الأفكار " (٢/ ٣٤) .

⁽٢) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص١٥٧ ، ٢١٢)، ولا خلاف معهم في المعنى، ولا خلاف معهم في المعنى، ولكن في إطلاق هذا اللفظ، بل قال الإمام الرازي في «مفاتيح الغيب» (١٠٣/٥) : (والمسلمون يقولون : « إنه تعالىٰ بكل مكان »، ويريدون به : التدبير والحفظ والحراسة) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٥٧) ، وزاد من قولهم : (بل هو على ما لم يزل علمه) .

و يجيزوا عليه مماسَّةً ولا ملاقاةً بوجهٍ من الوجوه (۱) ، وللكن اختلفت عباراتهم في ذلك :

فقال أبو الحسن الأشعري: إن الله عزَّ وجلَّ لا يجوزُ أن يقال: إنه في مكان، ولا يقال: إنه مباينٌ للعالم، ولا إنه في جوفِ العالم؛ لأن قولنا: « إنه مباينٌ لله « إنه في العالم » يقتضي أن يكون محدوداً متناهياً، وقولنا: « إنه مباينٌ له وخارجٌ عنه » يقتضي أن يكون بينة وبين العالم مسافةٌ ، والمسافة مكانٌ، وقد أطلقنا القولَ بأنه غير مماسِّ لمكان (٢).

وكان عبدُ الله بن سعيد يقول: إنه في السماء، وإنه على العرش ؛ لا على معنى كون الجسم في المكان، ولا على طريق المماسّة، وللكن لا على معنى كون الجسم في المكان، ولا على طريق المماسّة، وللكن لا تباع الشرع ؛ لقوله: ﴿ اَلْرَحْنَنُ مَن فِي السّمَاءِ ﴾ [الملك: ١٦]، وقوله: ﴿ الرّحَننُ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ ع

وحكى الكعبيُّ في « مقالاته » : أن قول ابن كُلَّاب _ يعنى به :

TANTO DAY PART COORD FANTANTONO DAY

⁽۱) وحاصل مذهب أهل السنة في ذلك: هو ما لخَصَهُ الحافظ البيهقي في « الاعتقاد والهداية إلىٰ سبيل الرشاد » (ص١٦٥) بقوله: (وفي الجملة: يجب أن يعلم أن استواء الله سبحانه وتعالى: ليس باستواء اعتدال عن اعوجاج، ولا استقرار في مكان، ولا مماسة لشيء من خلقه، لكنه مستوعلى عرشه كما أخبر بلا كيف، بائنٌ من جميع خلقه، وأن إتيانه ليس بإتيانٍ من مكان إلى مكان، وأن مجيئه ليس بحركة، وأن نزوله ليس بنقلة، وأن نفسه ليس بجسم، وأن وجهه ليس بصورة، وأن يده ليست بجارحة، وأن عينه ليست بحدقة، وإنما هذه أوصاف جاء بها النوقيف، فقلنا بها ونفينا عنها التكييف؛ فقد قال: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ عَشَى ﴾ [الشورى: ١١]، وقال: ﴿ وَلَمْ يَكُنُ لَهُ سَيئًا ﴾ [مريم: ٦٥]).

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٣) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٩٨ _ ٢٩٩) .

graciosannaciommonosannaciosang

عبدَ الله بن سعيد _ غيرُ معقول في هاذا الباب(١) ، وذلك لجهله بمعرفة المذاهب(٢) ، فإذا لم يعرف مذاهب خصومه ادَّعلى أنها غيرُ معقولة ، ولو نظر في كتب عبد الله بن سعيد ، أو رجع إلى المحصِّلين من أصحابه . . لم يخف عليه مذهبه .

ونحن نكشفُ عن قول عبد الله في ذلك فنقول: إن عبد الله بن سعيد قد قال في «نقضه على بشر المريسي»: (إن الله تعالى عظيمٌ في نفسه، ولا شيء بأعظم منه في الذات، بلا مِساحةٍ ولا أقطار، ولا يجوزُ أن يكون في شيء).

ثم قال في هلذا الفصل: (إنه غيرُ محدود؛ لأن المحدودَ ما اعتورته النواحي، ويماسُّهُ ما هو من جنسه، والله سبحانه ليس بمماسِّ).

فهاذا الفصل من كلامه دليلٌ على أنه كان يبطل وصْفَ الله عزَّ وجلَّ بالحدِّ والنهاية والمماسَّة والكونِ في مكان دون مكان ، إلا أنه اختارَ القول بأنه مباينٌ من خلقه على معنى : أنه ليس في العالم ولا العالمُ فيه ، لا على معنى التحيُّز للخلق .

وقال في كتاب « الصفات » أيضاً : (الله عزَّ وجلَّ مباينٌ للخلق ، وليس هو [مبايناً] للعرش بمسافة بينهما (٣) ؛ إذ كانت المسافة لا تقعُ إلا بين الأجسام ، والله عزَّ وجلَّ ليس بجسم) .

NACO DANING COOM (11) TOOM DANING CO DANI

⁽۱) انظر « المقالات » له (ص٢٤٥) .

⁽٢) يعني: لجهل الكعبي بمذاهب خصومه.

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ ، (مباين) .

وقال في باب السؤال عن المكان : (إن قال قائل : إن كان بائناً من العرش فهل بينَهُ وبين العرش هواء ؟ قيلَ له : لا) .

فقد بيَّنَ في هاذا الكتابِ أنه يقول بمباينته للعرش ولسائرِ الأمكنة ؛ على معنى أنه غيرُ مماسِّ لها ، لا على معنى التحيُّز والمسافةِ ، ولتوسُّطِ الهواء فيما بينه وبين الأمكنة .

[فقولُ الكعبيِّ](١): (إن مذهبَ ابن كُلَّاب غيرُ معقول) يرجعُ إلى تحقيق جهله بمذهب خصومه كما بيَّنَاهُ .

واختلفَ الذين حكينا قولَهم في هاذا الفصل في معنى الاستواء:

فمن زعم أن معبوده جسم ، وأجاز عليه المماسّة والكون في المكان. . زعم أن استواءه على العرش على طريق المماسّة منه له ، وأنه كائن عليه ككون الجسم على جسم ؛ من قوله : (بلا واسطة بينهما)(٢) .

وأما الذين أنكروا جواز المماسة عليه وأنكروا كونه جسماً: فإنهم اختلفوا في تأويل الاستواء المذكور في القرآن:

فزعمت المعتزلة : أنه بمعنى الاستيلاء ؛ كما قيل (٣) :

[قدِ] استوىٰ بشرٌ على العراقِ

LICZO DOKUNCZ COCOS E 47 ZOCO DOKUNCZO DOKU

١) ما بين المعقوفين في (أ): (فنقول للكعبي) ، وسقط السياق من (ب ، ج) .

⁽٢) كما تقدم (٢/ ٤٨٧).

⁽٣) البيت للأخطل كما حكاه سبط ابن الجوزي في « مرآة الزمان » (٩٤/٩) ، وقال الحافظ الزبيدي في « إتحاف السادة المتقين » (٢/ ١٠٦) ; (وهو للبعيث كما قاله ابن عباد ، أو للأخطل كما قاله الجوهري) ، وقد قيل في مدح بشر بن مروان بن الحكم حينما ولاه أخوه عبدُ الملك على العراق . انظر « الأسماء والصفات » للبيهقي (ص ٥٤٦)) .

أي : استولئ عليها^(١) .

ولأصحابِنا في ذلك خمسةُ أجوبة (٢) :

أحدُها: أن ذلك إخبارُهُ عن فعلٍ فعله الله في عرشه سمَّاهُ استواءً ، ووصف نفسَهُ من ذلك الفعل بهاذا الوصف .

ووجهُ هاذا التأويل: أن أوصاف الله عزَّ وجلَّ لا تخلو من أن تكون أزليَّةً أو فعليَّةً ، ولا يجوزُ أن يكون استواؤُهُ أزليًا ؛ لأنه مقرونٌ بذكر العرش

انظر «شرح الأصول الخمسة» (ص٢٢٦)، وهو قول الزجاج في « معاني القرآن » (٣/ ٣٥٠)، ونزاعُ أهل السنة معهم لا من حيث نفيُ الحدِّ عن الله تعالى، بل من حيث تخصيصُ معنى لفظ مشتركِ بوجه لغوي ضعيف، ومع هاذا فسترى حجة الإسلام في « الاقتصاد في الاعتقاد» (ص١٧٥) يقرِّر بأن الاستواء بمعنى الاستيلاء والغلبة، والمشبهةُ قديماً وحديثاً حينما يردُّون تفسير (استوى) بـ (استولى) فهم يريدون من وراء ذلك إثبات الحدِّ بين الله تعالى وخلقه، حتى إن بعضهم قال: إن لام الأشعرية كنون اليهودية! يعنى: في زيادتهم النون على كلمة (حِطَّة).

ووجه الاشتراك في كلمة (استوى) لغة: أنها تأتي بمعنى: أقبل ، وقصد ، واستولى ، واعتدل ، واستقام ، وعلا ، وساوى ، وتوسط ، وتسطَّح ، وغلب وقهر ، وبلغ نهاية الأمر ، واستقرَّ ، وماثل ، واكتملت صورته ، وحملُها على معنى دون معنى إما أن يكون بهوى ، أو باتباع في عقل ، وانظر «الوجوه والنظائر » للعسكري (ص١١٦) ، و « نجم المهتدي » (٢/ ٣٧٥) ، و « إزالة الشبهات » لابن اللبان (ص٢٦٠) ، و « الكليات » (ص٢٠٠) .

ثم اعلم: أن المعتزلة جرَّدوا معنى الاستيلاء عن المغالبة .

(٢) وهي وجوه سوَّغتها اللغة ، وأقرَّها الشرعُ والعقل ، وهي مجتمعةٌ على القول بتنزيه الحقّ تعالىٰ عما لا يليق به ، وتباينُها هو في تنويع صور هاذا التنزيه ، والاختيارُ لما تطمئن إليه النفوس السويَّةُ ، دون إجحاف بتشبيه أو تعطيل ، فإما إمساكٌ عن تأويل النصِّ بمعروف ، فيكل علمَهُ إلى الله ورسوله ، أو تسريحٌ له بإحسانٍ ؛ فيتبع قولَ أنمة الهدى الجامعين بين دلائل اللغات ودلائل العقل في فهم نصِّ الشارع .

THE TOTAL COCCOM LAL SOCIOLO DANS

gratoranna coccoccocco rannatorang

والاستواءِ عليه ، والعرشُ مخلوقٌ غيرُ أزليِّ .

وإذا بطلَ أن يكون وصفاً أزليّاً صحَّ أنه وصفٌ فعليٌّ ، وإنْ كان مشتقاً من فعله ، ولم يجزُ أن يكون فعلُهُ حادثاً في ذاته ؛ لأنه لا يجوزُ أن يكون محلاً للحوادث. . صحَّ أنه فعلٌ فعلُه في غيره ؛ وهو العرشُ ، فلا بدَّ من تأويل الاستواءِ على فعلِ وقعَ منه في العرش (1) .

والتأويلُ الثاني: أن المراد به الاستواءُ بمعنى العلوِّ عليه من غير مماسَّةٍ والتأويلُ الثاني : أن المراد به الاستواءُ بمعنى العلوِّ عليه من غير مماسَّةٍ منه له ، كما ذهب إليه عبدُ الله بن سعيد (٢) ؛ لأنه فوق جميعِ الخلق بلا مماسَّةٍ ولا تحيُّز .

وتكون فائدةُ الاستواء على هاذا المذهب : أن الله عزَّ وجلَّ عرَّفَنا أنه ليس في مكان ، ولا بين طبقينِ من أطباق السماواتِ والأرضينَ ، ولا بين أجسام محيطة به .

والتأويلُ الثالث : أن يكون الكلامُ في الآية منقطعاً عند ذكر العرش ، كأنه قال : ﴿ ٱسْتَوَىٰ * لَهُ مَا فِي

120 YOUNG 100000 [4 5 100000 YOUNG 10 YOUNG

⁽۱) وهاذا التأويل هو قول الإمام الأشعري ؛ حيث نقل عنه الحافظ البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص٤٤٥) أنه قال : (فعل في العرش فعلاً سماه استواء ، كما فعل في غيره فعلاً سماه رزقاً ونعمة وغيرهما من أفعاله) ، والدليل : أن الاستواء ذُكر بعد خلق العرش ، والعرش حادث ، وما يلي الحادث حادث بلا شك ، فوجب حمل الاستواء على أفعاله تعالى ؛ فهي حادثة ، بخلاف صفاته الذاتية الأزلية . انظر « نجم المهتدي » (١/٤٠١) ، (٢/٥٢٠) وقد نقله عن المصنف ، وقال عقبه : (وهاذا وإن كان نائياً عن التأويل في بادئ الرأي . . لكنه صرف للفظ عن ظاهره إلى معنى محتمل) .

⁽٢) تقدم قريباً (٢/ ٤٩٠) ، وانظر « الأسماء والصفات » للبيهقي (ص٥٤٥) .

BLOCOLUNICA COCCOCCOCCOCCO DOCUNO CO DOCUNO

ٱلسَّمَوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ ٱلثَّرَيٰ ﴾ [طه: ٥-١] (١).

وتكون فائدةُ قوله: (على العرش) كقوله: ﴿ قَالَبِدُ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ ﴾ [الرعد: ٣٣] ، وليس ذلك على معنى المماسَّةِ ، كذلك ها هنا مثلُهُ .

والتأويلُ الرابع : أن يكون العرشُ بمعنى الخلْقِ والعبادِ ، كقول متمّم بن [من الطويل] :

عروشٌ تفانَتْ بعدَ عِزِّ وأُمَّةٍ ومِنْ بعدِما نالَ السلامةَ والغنى أي : كانوا ملوكاً وخلقاً عظيماً ، فبادوا وانقرضوا (٣) .

ومعنى الآية على هاذا التأويل : ﴿ ٱلرَّحْمَانُ عَلَى ٱلْمَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ ؛ أي : هو الخالقُ للكلِّ من أصناف الخلق ، لا خالقَ غيرُهُ ، ولا مخترعَ سواه .

والتأويلُ الخامس : قريبٌ من الرابع ؛ وهو أن العرشَ في اللغة قد يكون

(۱) انظر «البصائر والذخائر» (۱۰۸/۸) ونسبه للفراء، قال العلامة الراغب في «مفرداته» (ص۲۹۹): (وقيل: معناه: استوىٰ له ما في السماوات وما في الأرض؛ أي: استقام الكل على مراده بتسوية الله تعالىٰ إياه؛ كقوله: ﴿ ثُمَّ اَسْتَوَىٰ إِلَى السَّكُمَآءِ فَسَوَّنْهُنَ ﴾ [البقرة: ۲۹]، وقيل: معناه: استوىٰ كلُّ شيء في النسبة إليه، فلا شيء أقرب إليه من شيء؛ إذ كان تعالىٰ ليس كالأجسام الحالة في مكان دون مكان).

(۲) ورد البیت في دیوان « مالك ومتمم » (0.0) بلفظ :

رجالٌ أراهم من ملوك وسُوقة خَبَوا بعدما نالوا السلامة والغنى ونسبه بلفظه هنا الإمامُ الماتريدي في « التوحيد » (ص٧٧) للنابغة ، وهو في « أصول الدين » للمصنف (ص١١٣) بلفظ :

عـروش تفانـوا بعـد عـزٌ وأمـة هَوَوا بعدما نالوا السلامة والبقا (٣) قال العلامة ابن العربي في « الأمد الأقصى » (١/ ٣٣٥) بعد حكايته لهاذا البيت : (ومعنى هاذا : مالك العرش ورافعه ومعظّمه ؛ كما جاء في الأثر : أنه وجد بمكة حجر مزبورٌ فيه بالخط الأول : أنا الله ذو بكّة ؛ يعني : خالقها ومعظّمها) .

بمعنى المُلكِ والسلطان ، يدلُّ علىٰ ذلك قولُ الشاعر في النعمان بن المنذر (١): [من الرجز] قد نالَ عرشاً لم ينلهُ نائلٌ جينٌ ولا إنيسٌ ولا ديَّارُ وقال عديُّ بن زيد أيضاً في النعمان (٢): [من البسيط] ولو هلكْتَ تركتَ الناسَ في وَهَلِ بعدَ الجميع وطارَ العرشُ أكسارا و قالت الخنساء (٣): [من السريع] ممَّا بني الدهر وظلُّ ظليلُ [إنَّ أبـا] حسَّـانَ عـرشٌ هــوى أى : مُلْكٌ ذهبَ . وقال سوادة بن عدي بن زيد في النعمان : [من الكامل] أظننتَ عرشَكَ لا يزولُ ولا يُغيَّرُ أي: ملكَكَ . وقال خفاف بن عمير السلمي (٤) : [من الوافر] ومَيْتٍ بِالجنابِ أَثْلُ عُرشي كَصَحْرِ أَو كَعَمْرُو أَو كَبِشْرِ (۱) أورده المصنف في «أصول الدين» (ص١١٣) ونسبه لسعيد بن زائدة ، وأورده أبو المظفر في « التبصير » (ص١٥٨) دون نسبة . (٢) انظر «ديوانه» (ص٥٦) ، وفيه: (العيش) بدل (العرش) ، والوهل: الفزع والجبن والخوف ، والأكسار : جمع كُسُر . انظر « ديوانها » (ص٩٦) ، وفيه : (بكِنِّ) بدل (وظل) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يا بن أخي) ، وأبو حسان : هو صخر بن عمرو بن الشريد ، أخو انظر البيت ضمن قصيدة في « الأغاني » (١٥/ ٨٢)، وسيدنا خفاف بن عمير رضى الله=

DESCRIPTION DESCRIPTIONS DESCRIPTIONS

[من الطويل]

وقال زهير^{ٌ(١)} :

فَأَدْرُكُتُمَا الأَحْلَافَ قَدْ ثُلَّ عَرْشُهَا وَذَبِيانَ إِذْ زَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا النَّعْلُ وَقَالُ النَّابِغَةُ (٢): [من الكامل]

بعدَ ابنِ جفنةَ وابنِ هاتكِ عرشِهِ والحارثينِ يـؤمُّلـونَ فـلاحـا

فقوله: ﴿ ٱلرَّحْمَنُ عَلَى ٱلْعَـرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ [طه: ٥] ؛ أي: هو الذي استوىٰ على المُلكِ ، واستوى الملكُ له دونَ غيره .

وعلى هذا التأويل: يكون الاستواءُ من صفاته الأزلية ؛ لأنه لم يزلُ مالكاً ومَلِكاً .

وهانده الأجوبة على مذهب مَنْ أجاز من أصحابنا تفسيرَ الآيات المتشابهة (٣).

ONANO VARIORO DANGE OS DANGE O DANGE O

عنه صحابي شهد فتح مكة ، وكان معه لواء السلميين ، ويكنىٰ بأبي خُراشة ، ويعرف أيضاً بابن نَدْبة ؛ وهي أمه ، وفيه قال العباس بن مرداس :

أبا خُراشة أما أنت ذا نفر فإن قومي لم تأكلهم الضبع (١) انظر «ديوانه» (ص٤٠)، قال الأعلم الشنتمري ـ و «الديوان» صنعته ـ : («تداركتما الأحلاف» ؛ يعني : بالحمالة والصلح، والأحلاف : أسد وغطفانُ وطيّع، ومعنى «ثُلَّ عرشها» ؛ أي : أصابها ما كسرها وهدمها) .

⁽٢) هو الذبياني . انظر « سمط اللآلي » (١/ ٥٣٢) .

⁾ وهو أحد قولي الإمام الأشعري ، ونقل الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٠) عن محمد بن مطرف الإستراباذي الضبي أنه قال حاكياً مذهب الإمام الأشعري : (وليس عنده أن شيئاً في كتاب الله تعالى لا يعلم تأويله ولا معناه ، ويُخطِّئ من قال ذلك) ، غير أنه لم يرض كثيراً مما في الفصل الذي نقله عنه ، ثم اعلم : أن عامة المتكلمين على منع أن يقع في كتاب الله تعالى وأخبار رسوله صلى الله عليه وسلم =

فأما من قال: (إن المتشابة لا يعلمُ تأويلَهُ إلا اللهُ)، ووقف ها هنا، ثم ابتدأ من قوله: ﴿ وَالرَّسِحُونَ فِي الْمِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَا بِدِ ﴾ [آل عمران: ٧]. فإنه يطلقُ القولَ بالاستواء ولا يفسِّرُ بتفسيرٍ، وللكنَّهُ يعتقدُ أنه ليس على وجه المماسَّةِ، ولا على وجه يستحيلُ أن يكون الله سبحانه موصوفاً به.

وإلى هاذا القول ذهب مالكُ بن أنس والشافعيُّ رحمهما الله ، وأكثرُ أصحاب الحديث ، وأكثرُ الصحابة والتابعين (١) .

ورُوِيَ : أن مالكاً سُئِلَ عن الاستواء ، فقال : الاستواءُ معقولٌ ، وكيفيتُهُ مجهولة ، والإيمانُ به واجبٌ ، والسؤال عنه بدعة (٢) .

وقد استقصينا تأويلَ الآيات والأخبارِ التي يوهم ظاهرُها التشبيهَ في غير هنذا الكتاب^(٣) ، والله سبحانه وتعالى الموفِّقُ للصواب .



ما لا سبيل إلى العلم به . انظر « تأسيس التقديس » (ص٢٢٠) .

CONONANTO COMO (AV DOMO DANANCA O DANA

⁽۱) وعامة الصوفية . انظر « تأسيس التقديس » (ص٢٢٠ ، ٢٢٢) .

وقال الحافظ البيهقي في « الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد » (ص١٦٤): (وأصحاب الحديث فيما ورد به الكتاب والسنة من أمثال هاذا ، ولم يتكلم أحد من الصحابة والتابعين في تأويله . . على قسمين :

منهم: من قبله وآمن به ولم يؤوّله ، ووكلَ علمَهُ إلى الله ، ونفى الكيفية والتشبيه عنه . ومنهم: من قبله وآمن به ، وحمله على وجهِ يصحُّ استعماله في اللغة ، ولا يناقض التوحيد) .

⁽٢) رواه البيهقي في « الاعتقاد والهداية إلىٰ سبيل الرشاد » (٥٧) ، وقال : (وعلىٰ مثل هاذا درج أكثرُ علمائنا في مسألة الاستواء ، وفي مسألة المجيء والإتيان والنزول) .

⁽٣) يعني : كتابه « تأويل المتشابهات في الأخبار والآيات » .

いのとのとなっているとのとなっているのでののののののののののとなっているとのとなっているとのとなっているとのとなっているとのとなっているとのとなっているとのとなっているとのとなっているとのとのというと Service ON

20 DOCUMENT (000000 (9 9 200000) DOCUMENT (0)

TOTAL

زكرماجبا من أسما دانندتعالى مفتتعاً بالغين المعجب بية

قد وردَ القرآنُ والسنة أن الله عزَّ وجلَّ : غافرٌ ، وغفورٌ ، وغفَّارٌ ، وغنيٌ .

ونحن نذكرُ معانيَ ذلك على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



ratorannatomomomorpannatorang

ذكرمعنى (الغفور) و (الغار) و (الغفار)

الكلامُ في تفسير هاذه الأسماء يقعُ في فصولٍ ؟ هاذه ترجمتُها:

فصلٌ : في بيانِ معنى المغفرةِ والغفران والغافرِ والغفور في اللغة .

· فصلٌ : في بيانِ جواز المغفرةِ في العقول .

فصلٌ : في بيانِ مَنْ يغفرُ اللهُ عزَّ وجلَّ [ذنبه](١) ، وبيانِ مَنْ لا يغفر ذنبه .

وسنذكرُ في كلِّ فصل منها ما يقتضيه شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

150 7 Derived 60000 6 . 1 200000 Derived 6 Derived

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (له).

الفصل الأول في بب ن معنى لمغفرة والغفران ولغب افرو الغفار في اللغبة ولغب افرو الغفار في اللغبة

الغافرُ: الذي يغفرُ ذنوبَ عباده ؛ وهو أن يغطيَها بعفوهِ ورحمته ؛ يقال : غفرَ اللهُ فلاناً ، وغفرَ له بالمغفرةِ ، وغفرَ الله ذنبَهُ ، يغفرُ غَفْراً ومغفرةً وغفراناً (١) .

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [البقرة: ٢٨٥] ، نصبَهُ على المصدر الذي أُريدَ به الفعل ، والغفرانُ : مصدرٌ مثلُ الكُفْرانِ والشُّكْران والفُرْقان ونحوهِ (٢) .

ويقال لجُنَّةِ الرأس: مِغْفَرٌ ؛ لأنه يغفرُ الرأسَ ؛ أي: يغطيه (٣).

ويقال للمِغفر: غِفارةٌ أيضاً (٤) ، والغِفارةُ أيضاً: خِرْقةٌ تضعُها المدَّهِنةُ على رأسها (٩) .

ويقال ; ما لفلان غَفِيرةٌ ولا عَذِيرة ؛ أي : ليس عنده غفرانُ الذنب ،

⁽۱) انظر « الزاهر » (۱٦/۱) ، و « تهذيب اللغة » (١١٢/٨) .

⁽۲) انظر « معانى القرآن » للزجاج (۱/ ۳۲۹) ، و « الغريبين » (۱۳۷۸) .

⁽٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٢١٢/١) ، و « تهذيب اللغة » (١١٢/٨) .

⁽٤) انظر « الزاهر » (٩٦/١) .

⁽٥) انظر « العين » (٤٠٧/٤) .

race o partice accommon partice o partice

ولا عذرٌ لمن يستزيدُهُ (١) ، وهاذان مصدرانِ [جاءا] على فَعِيلةَ (٢) .

وفي الحديث: أن قادماً قَدِمَ على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم من مكة فقال: «كيف تركت الحَزُورة؟ » قال: جادَها المطرُ فأغفرَتْ بطحاؤها (٣).

قال القُتَيبيُّ : (أراد : أن المطر جادَها حتى صار عليها كالغَفَرِ من النبات ، والغَفَرُ : الزئبرُ على الثوب)(٤) .

وقال غيرُهُ: (أراد: أن تربتَها قد أغفرَتْ ؛ أي: أخرجت مغافيرَها)(٥).

وفي حديث عمرَ رضي الله عنه : أنه لما حَصَبَ المسجدَ قال : هو أغفرُ للنُّخامةِ (٦) ؛ أي : أسترُ لها (٧) .

والعربُ تقول: اصبغ ثوبَكَ ؛ فإنه أغفرُ للوَسَخِ (^) .

انظر « تهذیب اللغة » (۱۱۳/۸) .

 ⁽۲) وفي « الغريبين » (۱۳۷۸/٤) : (والغفيرة : شعر الأذن) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (جاء) .

⁽٣) انظر « النهاية في غريب الحديث » (٣/٤ ٣٧) .

⁽٤) انظر «غريب القرآن » له (ص١٤) ، والزئبر : هو ما يعلو الثوب القطني الجديد من الزِّغْبِرِ ، وانظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٢) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٧٩) .

⁽٦) روى ابن أبي شيبة في « المصنف » (٨٩٢٦) عن عروة بن الزبير : أن عمر أراد ألا يُحصِّب المسجد ، فأشار عليه سفيان بن عبد الله الثقفي ؛ قال : بلئ يا أمير المؤمنين ؛ فإنه أغفرُ للنخامة ، وأوطأ للمجلس ، فقال عمر : احصبوه .

⁽٧) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٣٤٨/٣) ، و « الغريبين » (٤/ ١٣٧٩) .

⁽٨) انظر «تهذيب اللغة » (١١٣/٨) .

riace of the committee of the committee

فإذا كان الغافرُ بمعنى الساتر فإن الله عزَّ وجلَّ إذا عفا عن ذنبِ عبده سترَهُ ، ولم يظهرُهُ بعدَ ذلك ولم يقرِّعْهُ به .

والغفورُ أبلغُ في هاذا الباب من الغافر ؛ لأن فَعُولاً في باب الصفات موضوعٌ للمبالغة .

والغفَّارُ أبلغُ من الغفور ؛ لأنه للتكثيرِ بغير حصرٍ .

فإذا سترَ على عبده مرَّةً فهو غافرٌ له ، وإن ستر مِراراً فهو غفورٌ له ، وإن أدامَ عليه سترَهُ فهو الغفَّارُ له ، وإن سترَ على عبده في الدنيا عفا عن عقوبته في الآخرة ، ولم يفضحهُ بذنبه ؛ فهو غفَّارٌ له .

وقيل: من غفرَ له بعضَ ذنوبه في الآخرة ، وعاقبَهُ على الباقي. . فهو غافرٌ له ، وإن غفرَ له أكثرَ ذنوبه ، وعاقبَهُ على القليل. . فهو غفورٌ له ، وإن غفر له جميعَ ذنوبه . فهو غفّار له .

وأجمع أصحابُنا: على أن الغافر والغفور من الصفات التي استحقَّها البارئ عزَّ وجلَّ لفعله ، وليسا من الصفات الأزلية (١) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

HACKO DAKINACK COCOR O 1 O MOCOO DAKINACKO DAKI

⁽۱) وفي « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٢): (وذلك يرجع إلى الفعل ، إلا أن يجعل جاعل ذلك عبارة عن الحكم والخبر ، فيكون حكمة حكم الصفة).

الفصل الثاني في بيان جواز المغفرة في العقول

اعلم: أن الذنوب كلَّها سواءٌ في العقل في إجازة غفرانها والعفْو عنها ، وهي سواءٌ في جواز العقاب عليها ، إلا أن الشرعَ وردَ بأن الله عزَّ وجلَّ لا يغفرُ أن يشرك به لمن ماتَ على الشرك ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ ﴾ [النساء : ٤٨] ؛ يعني : إذا مات صاحبُ الشركِ على الشرك .

فأما إذا تاب عن شِرْكِهِ فقد ورد الشرعُ بالعفْوِ عنه ؛ وذلك قولُهُ عزَّ وجلّ : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَوُوا إِن يَنتَهُوا يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: ٣٨] (١).

وكلُّ ذنب كان دون الشرك فأمرُهُ موقوفٌ على مشيئة الله عزَّ وجلَّ لصاحبه ؛ إن شاءَ عفا عنه من غير عقابِ أصلاً ، وإن شاء عذَّبَهُ عليه مدَّة ، ثم غفرَ له بفضلِهِ ورحمته (٢) .

ANGRODANANCE COCCOLO : Jacobo Daninace CO Danie

⁽١) انظر «تمهيد الأوائل» (ص٣٠٤)، و«أبكار الأفكار» (٣٦٣/٤).

⁽٢) روى البخاري (٤٨٩٤)، ومسلم (١٧٠٩) من حديث سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : كنًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس، فقال : « تبايعوني على ألا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تزنوا ، ولا تسرقوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرَّم الله إلا بالحق ، فمن وفَى منكم فأجرُهُ على الله ، ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به فهو كفارة له ، ومن أصاب شيئاً من ذلك فستره الله عليه . . فأمرُهُ إلى الله ؛ إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عذَّبه » .

graciotarraciommonomos parraciotara

ولا يكونُ مؤبّداً في النار بعد خروجِهِ من الدنيا على الإيمان، هاذا قولُنا(١). وليس العقابُ على الذنب واجباً من طريق العقل ، وإنما يدلُّ العقلُ على جوازه دون وجوبه .

وكذلك البعثُ بعد الموت إنَّما علمنا وجوبَهُ لا محالةً من طريق الخبر، والعقولُ تدلُّ على جوازِهِ، وعلى جوازِ ألا يكون (٢).

وزعمت الكراميّةُ مجسمةُ خراسانَ : أن البعث بعد الموت واجبٌ من طريق العقول ؛ للفصلِ بين المحسن والمسيء ، وإنصافِ المظلوم من الظالم .

وإلى هاذا القول ذهب قومٌ من أهل الوعيد ، وزعموا : أن عذاب الكفار معلومٌ من جهة العقول قبل الخبر ، وأن الخبر مؤكّدٌ له (٣) .

NO TO THE TOTAL THE TOTAL TO TH

⁽۱) قال الإمام النووي في " شرح صحيح مسلم » (٢ / ٢١٧) : (لا يخلد في النار أحد مات على على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل ، كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل ، هذا مختصر جامع لمذهب أهل الحق في هذه المسألة ، وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به من الأمة على هذه القاعدة ، وتواترت بذلك نصوص تحصّل العلم القطعي) .

٢) وإذا تعارضت الآيات في الوعد والوعيد. . خصَّصنا آياتِ الوعيد بآياتِ الوعد ، أو جمعنا بينهما . انظر « أصول الدين » للمصنف (ص٢٤٣) .

وزلَّ المعتزلة فعمَّموا آيات الوعيد ؛ حيث قال قاضيهم عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص٦٦٦) : (والذي يدلُّ علىٰ أن الفاسق يخلَّد في النار ويعذَّب فيها أبداً : ما ذكرناه من عمومات الوعيد ؛ فإنها كما تدلُّ علىٰ أن الفاسق يفعل به ما يستحقه من العقوبة . . تدلُّ علىٰ أنه يخلد ، إذ ما من آية من الآيات التي مرَّت إلا وفيها ذكر الخلود والتأبيد أو ما يجري مَجْراهما) .

⁽٣) وهو قول قريب من قول جعفر وعباد الآتي ذكره قريباً .

prace of the partical of the p

وحكى جعفرُ بن حرب عن زرقانَ أنه قال : لا بدَّ من أن يدخل أهلُ الكبائر النارَ ، ولا بدَّ من أن يصيروا بعد ذلك إلى الجنة ؛ لأن الوعدَ والوعيد قد اجتمعا فيهم (١) .

وإلى هاذا القولِ ذهبَ النَّجَداتُ من الخوارج في موافقيهم إذا ارتكبوا الكبائر دون مخالفيهم (٢) .

وقد صارت الكراميّةُ اليومَ إلى القول: بأنه لا يجوزُ في حكمة الله عزَّ وجلَّ أن يغفرَ الذنب لمستحلِّهِ من الكفار، وإنما يجوزُ عفوهُ عن المؤمن المعترفِ بالإساءة.

واختلفت القدريَّةُ في هـٰـذه المسألة:

فقال جعفرُ بن حرب وعبّادُ بن [سليمان] وكلُّ من قال منهم: إن الوعيد معلومٌ بالعقل قبل الشرع^(٣): إنه لا يجوزُ في حكمة الله عزَّ وجلَّ العُفوُ عن أهل الكفر ، ولا عن أهل الكبائرِ إذا لم يتوبوا ، بل واجبٌ على الله عزَّ وجلَّ أن يعذِ بَهم وأن يخلِّدهم في العذاب ؛ لأن ذلك أزجرُ عن المعصية ، وأدعى إلى الطاعة^(٤).

⁽١) انظر « الناسخ والمنسوخ » للمصنف (ص٢٠٦) .

⁽۲) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٣٣٢) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (سلمان) .

⁽٤) وهاذا منهم مبني على أن المكلَّف يعلم بعقله استحقاق العذاب على الفعل القبيح ، وهو راجع لأصل التقبيح والتحسين العقليين ، وفي « الناسخ والمنسوخ » للمصنف (ص ٢٠٥) : (وزعم أبو شمر المرجئ وقوم من المعتزلة : أن عذابهم _ يعني الكفار _ معلوم بالعقل قبل الخبر) .

وقال الباقون منهم: قد كان جائزاً في العقل قبل ورود الشرع أن يعذّب الله عزّ وجلّ على المعاصي كلّها مِنْ كفرٍ وغيرِهِ، وجائزاً ألا يعذّب على شيء منها، وللكن من الواجب في العقول التفرقة بين المحسن والمسيء، فأما العذابُ والخلودُ [فليسا] ممّا يجبُ في العقل(١)، وإنما [وجوبُهما] بالسمع(٢).

وكلُّ من أجازَ من القدرية العفْوَ عن أهل الذنوب قبلَ ورود الشرع. . أجازَ ورودَ السمع بالعقاب على الصغائر .

ومن أوجبَ منهم الوعيدَ في الكبائر من طريق العقل: زعم أن الصغائرَ التي لم يأتِ فيها وعيدٌ ما. . كان جائزاً في العقل أن يعذّبَ الله عليها مَنِ الجتنبَ الكبائر .

والكراميَّةُ في العفو عن عقوبة الكافرين لاحقةٌ بجعفرِ بن حرب وعبَّادٍ ، وإن خالفوهما في إجازة العفْو عن عقوبة الكبائر التي دون الكفر .

فأما أصحابُنا: فإنهم ما أثبتوا عقاباً على شيء إلا من طريق الشرع، وأجازوا من طريق العقل غفرانَ جميع الذنوب في حكمة الله عزَّ وجلَّ وعدلِه.

وإنما قطعوا بعذاب مَنْ قطعوا بعذابه بالخبرِ ، وعلموا جوازَهُ بالعقل قبل ورود الخبرِ ، والله أعلم .

MAN O DANING COCOCO O 1 JOSONO DANING CO DANIE

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فليس) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وجوبها) .

الفصل لثالث في بيب ن من مدخل في المغفرة وذكر من لا مدخل فيها على التفصيل

اعلم: أن الخلاف في تعيينِ من يُغفرُ له والتمييزِ بينه وبين من لا يُغفرُ له والتمييزِ بينه وبين من لا يُغفرُ له. . مبنيُّ على اختلافهم في آياتِ الوعد والوعيد، وعمومِها وخصوصها .

وقد اختلفوا فيها على ثلاثة مذاهب يُعرف أصحابُها بألقابها (١) ؛ وهي : مذهتُ الواقفية .

ومذهب أصحاب الخصوص.

ومذهبُ أصحاب العموم .

وكذلك الخلافُ بينهم في سائر ألفاظِ الجمع .

فأما الواقفية فهم فِرَقٌ:

منهم من يقول: ليس في اللغة لفظةٌ مبنيَّةٌ للعموم واستغراقِ الجنس، ولا يحمل اللفظُ على عموم ولا خصوصِ إلا بدَلالةٍ .

⁽۱) انظر الحديث عن أقسام العموم والخصوص وما يتفرَّع عنها من فرق في « أصول الدين » للمصنف (ص٢١٨) .

はいらてのアンスペットのくのののののののののののののののののでのであれば

وهاذا قولُ أبي الحسن الأشعري^(۱) ، وابنِ [الراوندي]^(۲) ، ومحمدِ بن شبيب البصري ، وطائفةٍ من المرجئة ؛ كأبي شِمْرٍ ، وكلثومٍ ، وزهيرِ الأبري ، وأبي معاذ التُّومَنيِّ ، وحكاه أبو الحسن الكرخيُّ عن أبي الطيب بن شهاب ، وأبي سعيدِ البَرْدعي ، وهما من أصحابِ الرأي^(۳) .

ومنهم من فرَّقَ بين الأخبار والأوامر: فتوقَّفَ في عموم الأخبار وخصوصها ، وأجرى الأوامرَ والنواهيَ على عمومها بظواهرها ، وبه قال أبو الحسن الكرخي(٤).

وكان يقول: إنما قطعنا بوعيد الكافرين وعموم ذلك في جملتهم لا لأصل صورة الأخبار، بل للإجماع الذي قارنه، وكذلك الوعد في جملة المؤمنين).

وللكن قال إمام الحرمين في «البرهان» (٢١ / ٣٢٠): (نقل مصنفو المقالات عن الشيخ أبي الحسن والواقفية: أنهم لا يثبتون لمعنى العموم صيغة لفظية، وهلذا النقل على هلذا الإطلاق زلل؛ فإن أحداً لا ينكر إمكان التعبير عن معنى الجمع بترديد ألفاظ مشعرة به ؛ كقول القائل: رأيت القوم واحداً واحداً، لم يفتني منهم أحد، وإنما كرر هلذا اللفظ قطعاً لوهم من يحسبه خصوصاً، إلى غير ذلك)، وانظر نشأة قول الإمام الأشعري في « البحر المحيط » (٢٤ /٣) .

MACCO DANGE COMME O I JAMOOD DANGE CO DANGE

⁽۱) نقل الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٦٤) عنه هاذا المذهب ، ومن جملة ذلك : (وكان يقول : ظواهر آي القرآن في الوعد والوعيد لا توجب القضاء بتعميم ولا تخصيص بصور الألفاظ وصيغتها ؛ لأن ذلك يرد مرة والمراد بها البعض ، ويرد مرة والمراد بها الكل ، فلا يمكن القضاء لأجل صورته بتعميم دون تخصيص ، أو تخصيص دون تعميم .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الروندي) .

 ⁽٣) قال إمام الحرمين في « البرهان » (١/ ٣٢٠) : (ووافق الملقبُ بالبرغوث من متكلمي
 المعتزلة وابنُ الراوندي الواقفيةَ فيما نقل عنهم) .

⁽٤) انظر « البحر المحيط » للزركشي (٣/ ٢٢) .

grace of the comment of the comment

ومنهم: من توقَّفَ في الأوامر والنواهي ، وأجرى الأخبار على ظواهرِها في العموم والخصوص (١).

وأما أصحاب الخصوص: فإنهم حملوا لفظ العموم على ثلاثة ، وتوقَّفوا فيما زادَ عليها إلى أن ينكشفَ الدليلُ عن المراد به (٢) .

وزعم أبو هاشم: أن لفظ الجمع إذا استُعملَ بحرف الألف واللام فالمرادُ به ثلاثةٌ لا بأعيانهم ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَقَالُواْ مَا لَنَا لَا نَرَىٰ وَاللام فالمرادُ به ثلاثةٌ لا بأعيانهم ، فإن دخل عليه الألف واللام يَا الله واللام تناولَ الجنسَ على العموم ، إلا أن يقوم الدليلُ على أن المراد به تعريفُ قوم لا بأعيانهم ، فلذلك زعم : أن الوعيدَ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِنَّ اَلْفُجَارَ لَفِي الله واللام عليه (٣) .

وأما أصحاب العموم: فإنهم حملوا لفظ الجمع إذا ورد مجرّداً عن دلائل التخصيص. على استغراق الجنس ، وبه قال مالك والشافعيُّ

BURNO VANANCO COCCOCO I LICOLOGO VANANCO VANANCO VANANCO

⁽١) وللواقفية أقوال أخرى ، وقد عدَّها الإمام الزركشي في « البحر المحيط » (٢٢/٣) تسعة .

⁽٢) وعبارة إمام الحرمين في « البرهان » (٢/ ٣٢١) : (وذهبت طائفة يعرفون بأصحاب الخصوص : إلىٰ أن الصيغ الموضوعة للجمع نصوصٌ في أقلِّ الجمع ، مجملاتٌ فيما عداه إذا لم يثبت قرينة تقتضي تعديتها إلىٰ أعلى الرتب .

وأما الفقهاء: فقد قال جماهيرهم: الصيغ الموضوعة للجمع نصوصٌ في الأقلّ ، وظواهرُ فيما زاد عليه ، لا يُزال اقتضاؤها في الأقلّ بمسالك التأويل ، وهي فيما عدا الأقلّ ظاهرة مؤولة).

⁽٣) انظر «المعتمد» (٢٢٧/١)، وقال: (يفيد أنهم في الجحيم لأجل فجورهم ؛ لأنه خرج مخرج الزجر عن الفجور، فوجب أن يكون كل من وجد فيه الفجور في الجحيم، وجرئ مجرئ قوله: من فجر فهو في الجحيم).

ractoracroctomonomorphismactoracro

وأبو حنيفةً وأهلُ الظاهر وأكثرُ المتكلمين وعامَّةُ الخوارج(١١).

واختلف هـلؤلاء في عموم آيات الوعيد وخصوصها:

فمنهم من قال: إن آياتِ الوعيد كلَّها في الكفَّار، ولا وعيدَ في مؤمن موحّدِ، وهـندا قولُ مقاتل بن سليمان وغلاةِ المرجئة (٢).

ومنهم من قال: إن الوعيد شاملٌ لجميع الصفات ، والوعد لمَن لا معصية له ، وهاذا قولُ الخوارج إلا النَّجَداتِ منهم ؛ فإنهم زعموا أن الوعيد الذي ليس فيه ذكرُ الخلود في النار شاملٌ للعصاة ، وما فيه ذكرُ الخلود في النار شاملٌ للعصاة ، وما فيه ذكرُ الخلود في النار واردٌ في أهل الكبائر من مخالفيهم .

ومنهم من زعم: أن الوعيد شاملٌ للكفّار والفسّاق معهم ، ولا وعد ومنهم من زعم: أن الوعيد شاملٌ للكفّار والفسّاق معهم ، ولا وعد فيهم (٣) ؛ فإن الصغائر مغفورة باجتناب الكبائر ، وهاذا قول جمهور القدرية ؛ كواصلِ بن عطاء ، وعمرو بن عبيد ، وإبراهيم النظام ، وأبي الهذيل ، والكعبيّ ، والجبائيّ ، وأبي هاشم .

ومنهم من قال: إن الوعيد المقرونَ بالخلود في النار واردٌ في الكفَّار، ومنهم من قال: إن الخلود في النار يجوزُ دخولُ الفسَّاق من هاذه الأمة فيه،

BUCKO DANING COMO O IL O O DANING CO DANI

⁽١) انظر « البرهان » (١/ ٣٢١) ، و « البحر المحيط » (٣/ ١٧ ـ ١٨) .

⁽٢) انظر « البحر المحيط » (٣/ ٢٢) .

في (ب، ج): (وعيد) بدل (وعد)، قال الأستاذ ابن فورك في «مجرد مقالات الأشعري» (ص١٥٤): (وكان يمنع المعتزلة أشدً المنع عن قولهم: إن في الفاسق إيماناً لا يُسمَّىٰ به مؤمناً، كما أن في الكافر اليهودي إيماناً لا يُسمَّىٰ به، ويقول: إنه يستحيل إيمان لا مؤمن به، كما يستحيل أن يكون فسق لا فاسق به، وجرىٰ ذلك عنده مجرىٰ فعل لا فاعل له، وسواد لا أسود به، وحركة لا متحرك بها؛ في باب الاستحالة).

وقد أفردنا في مسائل الوعدِ والوعيد كتاباً استقصينا فيه دليلَ قول أهل السنة ، ولم نذكر الدليلَ في هاذا الباب لئلا يطولَ به الكتاب ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

NOTO DANGE COMO 1 1 DECONDANCE CO DANGE

⁽۱) وفي « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٥٤) : (وذكر في بعض كتبه : أن الفاسق من أهل القبلة محبوب على إيمانه موالئ به ، ولا يقال : إنه مبغَضٌ على فسقه ولا معادئ ؟ لأن البغض والعداوة من الله تعالى لا يكون إلا لمن علم أن عاقبته الكفر) .

ractoractommmmmmpacersactorace

ز کرمعنی (الغني) في أسما يُه عزوجل

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُهُ ٱلْفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [فاطر: ١٥] .

وأجمع أصحابُنا: على أن الغنى من صفات الذات ، وأن الله عزَّ وجلَّ لم يزل غنيًا عن كلِّ شيء (١) .

وفي هاذا: إبطالُ قول من قال من المعتزلة بإيجابِ الأصلح عليه ؛ لأنه لو وجبَ عليه فعلُ الأصلح ؛ حتى لو لم يفعلهُ لصار سفيها ، أو وجبَ عليه فعلُ العالَمِ ؛ حتى لو لم يخلقهُ لم يكن حكيماً.. لاحتاجَ إلى فعلِ ذلك لحفظِ الحكمة والإللهية على نفسه ، ومَنِ احتاجَ إلى فعلٍ يفعلُهُ لم يجزُ إطلاقُ القول عليه بأنه غنيُّ عمَّا سواه (٢).

MOCO DOCUMENTO CONTROLO DOCUMENTO DO

⁽۱) وذلك لرجوعه إلى صفة القيام بالنفس وصفة القدرة ، وعبارة الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٨) : (وأما معنى وصفنا له بأنه غني : فيرجع أيضاً إلى معنى القدرة على تنفيذ المراد ، ودفع المضارّ عن نفسه ، وأنه لا يتشرّف بالفعل ، ولا ينتقص بالترك) .

نعم ؛ قال السادة الماتريدية بلزوم الحكمة لأفعال الله تعالى ، غير أن ذلك واجب له ، لا عليه ، وعبارة إمام الهدى أبي منصور الماتريدي في « التوحيد » (ص٢١٦) : (من عرف الله حقَّ المعرفة ، وعلم غناه وسلطانه ، ثم قدرتة وملكه في أن له الخلق والأمر . . عرف أن فعله لا يجوز أن يخرج عن الحكمة ؛ إذ هو حكيم بذاته غني عليم ، والذي به الخروج عن الحكمة في الشاهد ، ويبعث صاحبه عليه جهلة أو حاجته ، وهما منفيان عن الله ، فثبت أن فعله غير خارج عن الحكمة) .

وكذلك: مَنْ أوجب عليه فعلَ اللطف بالمكلَّف ، وأوجب عليه تكليفَ العقلاء ، وأوجب عليه تكليف العقلاء ، وأوجب عليه التعويض على الإيلام ، وزعم : أنه لو لم يفعلُ ذلك لخرج عن الحكمة . لزمَهُ نسبةُ الحاجة إليه في فعلِ ما أوجب فعلَهُ ليحفظ به الحكمة على نفسه (١) .

ومن كان كذلك لم يكنْ غنياً عن الحوادث ، بل كانَ محتاجاً إليها .

وإنَّما يصحُّ وصفه بالغنى على أصولنا ؛ فإنا نقول : إنه غنيٌّ عن كلِّ شيء ، لم تجب الحكمةُ له من أجل الحوادث فيخرجَ عنها بتركها ، وكلُّ ما فعله فهو في فعله حكيم ، ولو ترك فعلَهُ لكان تركُهُ له أيضاً حكمةً ؛ لأنه غنيٌّ غير محتاج إلى شيء .

وفي الحديث في الجمعة : « مَنِ استغنى بلهْوِ أو تجارةِ استغنى اللهُ عنهُ ، واللهُ عنيٌ حميدٌ »(٢) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَكَفَرُواْ وَتَوَلُّواْ وَّاَسْتَغْنَى ٱللَّهُ وَٱللَّهُ غَنِيُّ حَمِيدٌ ﴾ [النغابن : ٦]؛ أي : كان غنياً عنهم .

كما قال: ﴿ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ [آل عمران: ٩٧] (٣).

CONTRACTO DOME 1 James DANIES CONTRACTO

⁽١) انظر ما تقدم (٢/ ٦١) في أن اللطف لا يجب على الله تعالى .

⁽٢) رواه الطبراني في « المعجم الأوسط » (٧٧١٠) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، قال العلامة القاري في « مرقاة المفاتيح » (٣/ ١٠٢٧) : (وإنما أمرهم بالعبادة ليتشرَّفوا بالطاعة) .

⁽٣) وتأمَّل خطاب سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام لبني إسرائيل: ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكُفُرُواْ أَنْهُ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَيِعُا فَإِنَّ ٱللَّهَ لَغَيْ جَيدُ ﴾ [إبراهيم: ٨].

ETACTO DAN PARTO COCCOCCOCCOCCOCCO DAN PARTO D

ولذلك قال أصحابُنا : إن الخلق كلَّهم لو كفروا لم ينقصُ من غنى الإلــٰه شيءُ (١) .

وذلك خلاف قول من زعم: أنه لو علمَ أن جميعَ العقلاء يكفرون لم يكن حكيماً في خلقه إيَّاهم (٢) ، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيراً .

واعلمْ أنَّا نقول : إن الله غنيٌّ لذاته ، والعبدَ فقيرٌ لعينه ، لا يستغني عن ربِّهِ طرفة عين ؛ لأن بقاءَهُ في كلِّ حال بأن يخلق الله له البقاءَ فيه ، وهو في فعله محتاجٌ إلى عون ربِّهِ إيَّاه في كلِّ حال يكون فيه فاعلاً .

ومن زعم : أن الموجود يبقى بلا بقاءٍ يخلقُهُ الله عزَّ وجلَّ فيه ، وزعمَ أيضاً : أن الاستطاعة قبل الفعل ، وأن الفاعل منَّا لا يحتاجُ إلى عونِ ربِّهِ إيَّاه على فعله . . فقد زعم أنه مستغنٍ عن ربِّهِ في حال وجودِهِ ، لا في حال فعله . . نقد زعم أنه الظالمون علواً كبيراً .

وأما الغنيُّ بالمال أو الفقيرُ لعدم المال: فإنما يُطلَقُ عليهما هاذانِ الاسمان مجازاً.

وقد اختلفوا في الموصوفِ بأحدهما : أيُّهما أفضلُ من الآخر :

STANTO DANGERON OF OUR OF AN AND TANK TO DANGE OF AN E

⁽۱) وهو المعنيُّ بقوله تعالىٰ في الحديث القدسي الذي رواه مسلم (۲۵۷۷) عن سيدنا أبي ذر رضي الله عنه : « يا عبادي ؛ لو أن أوَّلكم وآخركم وإنسكم وجنَّكم كانوا علىٰ أفجرِ قلبِ رجلِ منكم. . ما نقص ذلك من ملكي شيئاً » .

⁽٢) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٢٥٠ ٢٥١) و «مجرد مقالات الأشعري» (ص٩٩)، ولله درُّ ابن عطاء الله الإسكندري حينما قال في «حكمه»: (أوجب عليك وجود خدمته، وما أوجب عليك إلا دخول جنته)، وقوله: (لا يزيد في عزَّه إقبالُ من أقبل، ولا ينقص من عزَّه إدبارُ من أدبر).

grace orange comments and the particular or the

فزعم قومٌ من الصوفية مع أبي العباس بن عطاء ، وطائفةٌ من متأخريهم مع أكثر المتكلمين : إلى أن الغَنَاء أفضلُ من الفقر (١) .

وقد أفردنا لدليل ذلك كتاباً (٤) ، مَنْ أرادَ الاستقصاءَ في هاذه المسألة ينظر فيه ، والله سبحانَهُ وتعالى أعلم .

(۱) انظر «قوت القلوب» (۲/۷۰) ، وفيه أنه رجع إلى قول الجنيد الآتي ، وقال الإمام أبو طالب في «قوت القلوب» (۸۱۳/۲): (وقد كان أحمد بن عطاء _ وهو من المتأخرين _ يفضل حال الغنى على الفقر بشبهة دخلت عليه ؛ وهو أن بعض الشيوخ سأله عن الوصفين : أيهما أفضل ؟ فقال : الغنى ، لأنه صفة الحق ، فقال له الشيخ : فالحقُ غنى بالأسباب ؟! فانقطع ولم ينطق بحرف) .

(٢) انظر « قوت القلوب » (٢/ ٥٥٧) ، وعنى بأفضلهم : الإمام أبا القاسم الجنيد .

(٣) قال الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (٢/ ٨١٥) : (من فضَّل حال الغنى على الفقر فإنه لم يذق مرارة الفقر ولا حلاوته ، فهو غِرُّ بشدَّته ، فاقدٌ لحلاوته ؛ لأنه لو ذاق مرارته في مقام الصبر من الضرِّ والهمِّ. . فضَّلَهُ ، ولو أُذيق حلاوته من الزهد في مقام الرضا. . لما فضَّلَ عليه) .

(٤) انظر الحديث عنه (٤٣/١) .

NOTO DOLING COMO O 1 V SOM DOLING TO DOLING TO

وتسميات مشتقاً الف و

grace or particle accommon particle or par

زكرمعنى (الفاتح)و (الفتاح) من أسماء العدعزوجل

قد وردت التسميةُ له: بالفاتح والفتَّاح في القرآن والسنة ، ولهما في اللغة معانٍ كلُّها مأخوذةٌ من معنى الفتح ؛ لأن الفتحَ على وجوه:

أحدُها: الحُكْمُ والقضاء: فالفاتح والفتَّاحُ على هاذا الوجه هو الحَكَمُ والحاكمُ (١).

قال الله عزَّ وجلَّ حكايةً: ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الأعراف: ٨٩]؛ أي: احكمْ بالحقِّ (٢).

وقيل في قولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّا فَتَحَنَّا لَكَ فَتَحَاشُبِينًا ﴾ [الفتح: ١] ؛ أي : قضينا لك قضاءً بيِّناً ؛ في حكمنا لك بالمهادنة ؛ يعني : بالحديبية (٣) .

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: كنت لا أدري ما الفتَّاحُ ، حتى سمعت عربيّاً يخاصم آخرَ فقال: بيني وبينك الفتَّاحُ (٤) .

120 YOUNG 00000 O L 1 200000 YOUNG O YOUNG

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة » (۲۰۹/٤) ، وقال : (وأهل الیمن یقولون للقاضي : الفتاح ، ویقول أحدهم لصاحبه : تعالَ حتی أفاتحَك إلى الفتاح) ، وفي «معاني القرآن » للزجاج (۳۵۷/۲) : (أهل عُمانَ يستُون القاضي : الفاتح والفتاح) .

⁽٢) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (١/ ٢٢٠) ، و« معاني القرآن » للزجاج (٣/ ٢٠٨).

⁽٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٤١٢) ، و « الغريبين » (٥/ ٥٠٥) .

 ⁽٤) حكى هـنـذه العبارة أبو عبيد في « غريب الحديث » (٢٤٨/١) عن أعرابية تشكو زوجها .

والاسم منه: الفُتَاحةُ (١) ، قال الشاعر (٢): [من الوافر]

ألا أبلغ بني جشم رسولاً فإنِّي عن فُتَاحتِكم غنيُّ

ومن هاذا قيل ليوم القيامة : يومُ الفتح ؛ لأنه يومُ القضاء (٣) .

والوجهُ الثاني: الفتحُ بمعنى النصر، والفاتح: الناصر: قال اللهُ تعالى: ﴿ إِن تَسْتَفَلِحُواْ فَقَدْ جَآءَكُمُ ٱلْفَكَتُحُ ﴾ [الانفال: ١٩]؛ أي: إن تستنصروا فقد جاءكم النصر(٤).

وروي: أن أبا جهل قال يومَ بدر: (اللهمَّ؛ انصر أحبَّ الفئتينِ إليك) (٥)، فنصر اللهُ عزَّ وجلَّ أولياءَهُ، وخذلَ أعداءه.

وفي الحديث : أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان يستفتح بصعاليكِ المهاجرين (٦) ؛ أي : يستنصرُ بهم .

والوجهُ الثالث : الفتحُ من الغَلَقِ (٧) : والله عزَّ وجلَّ يفتح لعباده ما انغلقَ عليه ، عليه ، ويغني فقيراً ، ويفرِّجُ عن مكروب ، والمكروبُ كالمغلق عليه ، فإذا فرَّجَ الله عزَّ وجلَّ عنه فقد فتحَ عنه الغَلَقَ .

ENCYONANTA COCOMO LA LONGO DALON CARON DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DE LA CONTRA DEL CONTRA DEL

⁽١) وهي المحاكمة . انظر « الغريبين » (٥/ ١٤٠٥) .

⁽٢) البيت للأسعر الجعفي كما في « تهذيب اللغة » (٢٥٩/٤) ، وهو في « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢٢٠/١) بلا نسبة ، وفيه : (عصم) بدل (جشم) ، وكذا في عامة المراجع اللغوية .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٥/٥٥٥) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٥/٥٥٥) .

⁽٥) رواه الطبري في « تفسيره » (١٦/ ٤٥٣)) .

⁽٦) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١/ ٢٩٢) عن أمية بن عبد الله بن خالد الأموي مرسلاً .

⁽٧) في (ب ، ج) : (الفتح ضدٌّ من الغلق) .

gractoractoracommonopransactoracj

ويقال للذي يُفتحُ به الغَلَقُ: مِفْتَحٌ ومفتاحٌ ؛ فإذا قيل : مفتحٌ . . فجمعه : مفاتحُ ؛ مثل درهم ودراهم ، وإذا قيل : مفتاح . . فجمعه : مفاتحُ ؛ مثل قرطاسٍ وقراطيسَ (١) .

ومن هلذا المعنى: قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَفَنَحْنَا آَبُوْبَ ٱلسَّمَآءِ بِمَآءِ مُّنْهَمِرٍ ﴾ [القمر: ١١] (٢).

وفي حديث أبي الدرداء: (من يأتِ باباً مُغْلقاً يجد إلى جنبِهِ باباً فُتُحاً) (٣) ، قال الأصمعيُّ : (هو الواسعُ) ، ولم يتأوَّلُهُ على المفتوح (١٠) .

وإذا صحَّ ما قلناه في معنى الفتح: فسواءٌ قلنا: إنه بمعنى الفتح من الغلق، أو بمعنى النصر، أو بمعنى القضاء والحكم.. فهو من أوصاف الفعل، والله عزَّ وجلَّ يستحقُّ اسم الفاتح والفتَّاح بفعله، وليس ذلك من الصفات الأزليَّة، والله أعلم.

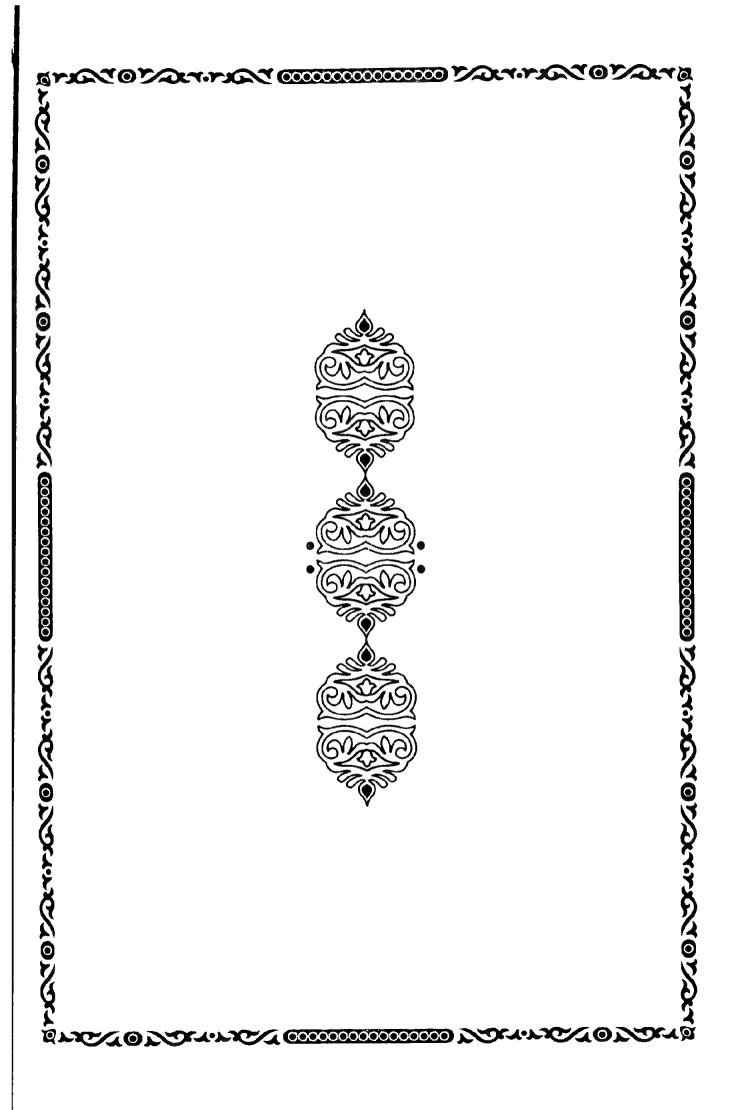
⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (٢٥٨/٤) ، و « الغريبين » (٥/٤٠٤) .

٢) في « الغريبين » (٥/٥٥٥) : (أي : فأجبنا الدعاء لك) .

⁽٣) في جميع النسخ: (لم يجد) بدل (يجد)، والخبر أورده أبو عبيد في الخريب الحديث الحديث (١٤٨/٤)، ولفظه: (في حديث أبي الدرداء: أنه أتئ باب معاوية، فلم يأذن له، فقال: من يأتِ سُدَدَ السلطان يقم ويقعد، ومن يجد باباً مغلقاً يجد إلى جنبه باباً فتحاً رحباً ؛ إن دعا أجيب، وإن سأل أعطي) ؛ أراد: دعاء الله سبحانه وتعالى، وفتُح بضمتين: مفتوح واسع ضخم.

⁽٤) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٤٩/٤) وقال: (الفُتُح : الواسع، وأراه يذهب _ يعنى : الأصمعى _ بالفُتُح الطلبَ إلى الله تعالى والمسألة) .

الماجل ومن أسماء المدعزوجل من أ



gratorannatomonomonorannatorang

ذكرماجب ومن أسما دانندعزوجل مفنتحاً بالقافب

وقد وردَ القرآنُ والسنة بتسميته : قادراً ، وقديراً ، وقويّاً ، وقاهراً ، وقهّاراً ، وقيُّوماً ، وقيّاماً ، وقابضاً ، وقابلَ التوب .

ونحن نذكرُ معانيَ ذلك كلِّهِ على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



prace orang common partice orang

زگرمعنی (القادر)و (القب ریر) فی اسما دانندعزوجل

يقعُ في تفسير هاذينِ الاسمينِ فصولٌ ثلاثة ؛ وهي :

فصلٌ : في معنى القادر والقدير والقدرة في اللغة .

فصلٌ: في صحَّةِ وصف الله بالقدرة وبكونِهِ قادراً.

فصلٌ : في بيانِ ما يصحُّ أن يكون مقدوراً له .

وسنذكرُ في كلِّ فصل منها ما يقتضي شرطُهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



ENCODONANTO COMO A LO CONTRA DE CONT

الفصل *الأول* في بيان معنى (القدرة) و (القادر) و (القادر) في _اللغت

قد وردت السنةُ بذكر القادر والمقتدرِ في أسماء الله عزَّ وجلَّ ، وجاء القرآنُ بهاذينِ الاسمينِ ، وبالقديرِ أيضاً .

والقديرُ أبلغُ من القادر ، والمقتدرُ أبلغُ من القدير .

وللقادرِ معنيانِ :

أحدُهما : [أن] يكون بمعنى القدير ؛ من القدرة على كلِّ شيء ، وذلك صفةٌ لله عزَّ وجلَّ وحدَهُ من دون غيره ، وإنَّما يوصفُ القادر منَّا بالقدرة على بعض المقدورات دونَ بعض .

والوجهُ الثاني: أن يكون القادر بمعنى المقدِّرِ ؛ يقال منه: قَدَرَ بالتخفيف ، وقَدَّرَ بالتشديد ، بمعنى واحد (١) .

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ ٱلْقَدِرُونَ ﴾ [المرسلات : ٢٣] ؛ أي : فقدَّرْنا فنعمَ المقدِّرون (٢٠ .

LICAOLICA COCCOO PARINE A OLICA OLIC

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة » (۳۹/۹) .

⁽٢) انظر «غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٣٠٥) ، و« معاني القرآن » للفراء (٣/ ٢٢٣) ، وقال : (ولا تُبْعِدَن أن يكون المعنىٰ في التشديد والتخفيف واحداً ؛ لأن العرب قد تقول : قُدِّر عليه الموت ، وقُدِّر عليه رزقه ، وقُدِرَ عليه ؛ بالتخفيف والتشديد) .

وقال عزَّ وجلَّ في قصة يونسَ عليه السلام : ﴿ فَظَنَّ أَن لَّن نَقَدِرَ عَلَيْهِ السلام : ﴿ فَظَنَّ أَن لَّن نَقَدِرَ عَلَيْهِ ﴾ [الانبياء : ٨٧] ، واختلفوا في تأويله :

فمنهم من قال : معناه : ظنَّ أن لن نُقَدِّرَ عليه العقوبة ، من التقدير (١) .

ومنهم من قال: معناه: ظنَّ أن لن نضيِّقَ عليه بالحبس؛ من قوله: ﴿ وَمَن قُلِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفِقُ مِمَّا ءَائنهُ ٱللَّهُ ﴾ [الطلاق: ٧] ، وهاذا من التقديرِ في الرزق بمعنى التضييقِ (٢) .

ولا يجوزُ تأويلُ قوله: ﴿ فَظَنَّ أَن لَّن نَّقَدِرَ عَلَيْهِ ﴾ على معنى القدرة ونفيها ؛ لأن الأنبياءَ عليهم السلام لا يجوزُ أن يظنُّوا ذلك ؛ لأنه كفرٌ ، والكافرُ لا يكون نبيّاً (٣) .

وفي التصريف من التقدير لغتان : يقال : قَدَرَ يقدِرُ ويقدُرُ ، بضم الدال من المستقبل وكسرها (٤) .

وليلةُ القدر: هي الليلةُ التي يقدر الله فيها الرزقَ وأكثرَ الأمور إلى مثلها من القابل؛ بتعريف الملائكةِ ذلك، وذلك معنى قولِهِ عزَّ وجلَّ: ﴿ فِيهَا يُفْرَقُكُنُ أُمَرِ حَكِيمٍ ﴾ [الدخان: ٤] (٥).

CONCRONATION DOLLAR CONCRONATION CONCRONATION CONCRONATION CONCRONATION CONCRONATION CONCRONATION CONCRONATION CONCRONATION CO

⁽۱) انظر « معانى القرآن » للفراء (۲۰۹/۲) .

⁽٢) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٢٨٧) .

 ⁽٣) وفي « تهذيب اللغة » (٩٩/٩) : (أما من اعتقد أن يونس ظنَّ أن لن يقدر الله عليه. .
 فهو كافر ؟ لأن من ظن ذلك غيرُ مؤمن ، ويونس رسولٌ لا يجوز ذلك الظنُّ عليه) .

 ⁽٤) انظر « تهذیب اللغة » (٣٨/٩) ، وزاد : (فأما « قَدَرْتُ الشيءَ فأنا أقدِرُه » خفیفٌ . .
 فلم أسمعه إلا مكسوراً) .

⁽٥) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٤٢٣/٤) ، و« الغريبين » (٥/٩٠٩) .

MACO DANING COMMONOMO PANING CO PANI

وفي الحديث : « فإنْ غُمَّ عليكم فاقْدُرُوا لهُ »(١) ؛ أي : قَدِّروا له عددَ الشهر حتى يكملَ ثلاثين يوماً ، ألا تراه قال في خبر آخرَ : « فإنْ غُمَّ عليكم فأكملوا العِدَّةَ »(٢) .

وقيل: معناه: قَدِّرُوا له منازلَ القمر؛ فإن ذلكم يدلُّكم علىٰ أن الشهر تسعٌ وعشرون أو ثلاثون (٣).

قال أبو العباس بن سريج: (هاذا خطابٌ لمَنْ خصَّهُ الله عزَّ وجلَّ بهاذا العلم، وقولُهُ: « فأكملوا العِدَّةَ ثلاثينَ » خطابٌ للعامَّةِ الذين لم يُعْنَوا بهاذا العلم)(٤).

يقال : قَدَرْتُ الأمرَ كذا أَقْدُرُهُ وأَقْدِرُهُ ؛ إذا نظرتُ فيه ودبَّرته (٥) .

والمقتدرُ: بمعنى القديرِ الذي لا يعجِزُ عن شيء ، ولا يليقُ هاذا الوصف إلا بالله عزَّ وجلَّ ، وجائزٌ في كلام العرب أن يقال : قَدَرَ واقتدرَ بمعنى واحد ؛ مثل جَذَبَ واجتذَبَ ، وكَسَبَ واكتسبَ^(٦) .

CAO DANING COCOCO (A) SOCOCO DANING CO DANING

⁽۱) رواه البخاري (۱۹۰۰)، ومسلم (۱۰۸۰) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

⁽٢) رواه البخاري (١٩٠٧) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما ، وبنحوه رواه مسلم (١٠٨١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص٥٠٦) .

⁽٤) رواه عنه الأزهري في « الزاهر » (ص١١٣) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٥/ ١٥١٠) .

 ⁽٦) وفي « النهاية في غريب الحديث » (٢٢/٤) : (والمقتدر : مُفتعِل من اقتدر ، وهو أبلغ) .

[اختلاف المتكلمين في معنى القدرة]

واختلف المتكلمون في معنى القدرة :

فقال أصحابُنا: القدرة : ما بها يَقْدِرُ القادرُ (١).

ومعناها: الصفةُ التي لأجلها يكون القادرُ قادراً.

ولم يفرِّقُ هـلؤلاء بين القوَّةِ والقدرة (٢) ، وقالوا : إن قدرةَ الإنسان هي استطاعتُهُ التي بها يكتسبُ ما يكتسبُهُ (٣) .

وقال الجبائيُّ : (القدرةُ : ما إذا وجدت صحَّ حدوث الفعل بها) ، وبناهُ على أصلِهِ : أن القدرة في حال العدم تكون قدرةً ولا يصحُّ وقوعُ الفعل بها (٤).

وهاذا حدُّ فاسد ؛ لأنها عنده يجبُ أن يقال [فيها] : حدُّها : ما يصحُّ الفعل بها إذا وجدت .

ووافقنا الكعبيُّ على أن القدرة في حال العدم لا تكون قدرةً ، وزعم : أن حدَّ القدرة : ما يحدثُ بها الفعل .

وهاذا يَفسدُ بما فسدَتْ به عبارةُ الجبائيِّ ؛ لأن القدرةَ في حال حدوثها وهاذا يُفسدُ بما فسدَتْ به عبارةُ الجبائيِّ ؛ لأن القدرةَ ولا يصحُّ حدوثُ الفعل بها^(ه) .

انظر « أصول الدين » للمصنف (ص٩٢) .

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٤ ، ١٠٧) .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٠٧ ـ ١٠٨) .

⁽٤) انظر « المسائل في الخلاف » (ص ٢٥٢ ، ٢٧٠) .

⁽٥) يعني : لحظة حدوث القدرة الحادثة مثلاً هناك قدرةٌ لا يصحُّ تصور الفعل بها ، وإنما قال أهل السنة : (القدرة : ما به يقدر القادر) لأن قدرة العبد ثابتة له ولا يحدث بها=

TACTO DATING TORRESTOR TORRESTOR TORRESTOR

قيل له : أخبر نا عن البارئ عزَّ وجلَّ : بماذا يصحُّ منه الفعلُ عندك ؟ فإن قال : (بنفسه) لزمه أن تكون نفسُهُ قدرة (١) ؛ لأن حدَّ القدرة عنده : ما يصحُّ به الفعل ، وذلك خلافُ قوله في نفْي قدرة الله عزَّ وجلَّ ، ودعواه أنه قادرٌ بنفسه (٢) .

وإن زعم : أن الفعل لا يصحُّ منه. . بان كفرُهُ وإلحاده .

وقال بعضُ أصحاب أبي هاشم : (القدرةُ : هي التي لا مثلَ لها من نوعها) ، وبناهُ على أصله : في استحالة تعلق قدرتينِ بمقدورٍ واحد ، وبناهُ على أصله : في أن كلَّ قدرة لا مثلَ لها في الموجودات .

ويلزُمهم على هاذا الأصل : أن تكون ذاتُ البارئ عزَّ وجلَّ قدرةً ؛ لأنه لا مثلَ لها .

وقد اختلف قولُ أبي هاشم في العجز : هل هو معنى ، أو ليس بمعنى . فمن أثبته معنى زعم أن كلَّ عجز لا مثلَ له من نوعه ، فيلزمُهُ على هاذا الأصل : أن يكون العجزُ مثلَ القدرة ؛ لاستوائهما في الحدِّ .

وكلُّ من قال من المعتزلة : (حدُّ القدرة : ما يصحُّ بها الفعلُ) يلزمُهُ :

NOTO DANIMA COCCOO OLL SOCIO DANIMA CO DANIMA

فعل ؛ إذ الفعَّال هو الله تعالىٰ ، وقدرة العبد تتعلق بالفعل كسباً فقط .

⁽۱) تقدم (۱/ ۳۸۱) أنه قال : (لنفسه) بدل (بنفسه) .

⁽٢) إذ هو قائل بالأحوال ، والأحوال عنده صفاتٌ نفسية ؛ كالقدم مثلاً عنده ؛ ألا ترى أنهم نَفُوا المعاني لأنه يلزم من وجودها أن تتصف بالقدم ، والقدم صفة نفسية عندهم ، والمتَّصفاتُ بصفات النفس يلزم أن تكون متماثلة ، فلزم أن تكون صفات المعاني على القول بها مماثلاتٍ لذات الله تعالى ، فتنتفي بذلك الوحدة .

ولا يخفاك : أن القدم صفة سلب ، لا صفة نفس ، وأن المعاني من حيث الوجود غير زائدة على ذات البارئ سبحانه .

BLOCO DOLLINO COOOOOOOOOOOO DOLLINO CO DOLLINO

أن تكون الآلاتُ والأسباب قدرةً ؛ لأن الآلاتِ يقعُ بها الفعل ؛ كاللطم بالجارحة ، والكتابةِ بالقلم ، والأفعالُ المتولدة عندهم لا تقعُ إلا بالأسباب المتقدمة عليها ، وليست الأسبابُ قُدَراً ، فبطل الحدُّ الذي ذكروه .

فإن قالوا: الفعلُ وإن احتاجَ نوعٌ منه إلى الجارحة فلا يقع بالجارحة ؟ لأن الجارحة قد توجدُ مع عدم القدرة (١) ، فلا يقعُ بها الفعل .

قيل: وقد تحصل القدرةُ عندكم مع عدم الآلة ، فلا يحصل الفعلُ ؟ كقولكم: إن الإنسان يقدرُ في حالةٍ علىٰ أن يشرب دجلة ، وأن يصعد السماء ، ولا يصحُ منه فعلُ ذلك مع قدرته عليه ؛ لعدم الآلةِ التي معها يصحُ ما قدرَ عليه ؛ وهي وجودُ بطنٍ واسع ، وسُلَّم يصعدُ فيه ، ونحوِ ذلك .

فإن صحَّ أن يقال : (إنه بالقدرة يفعلُ وإن لم يقع الفعلُ بها إلا مع وجودِ القدرة). . صحَّ أن يقال على أصلكم : إن الفعلَ بالأسباب يقعُ وإن لم يحصل إلا عند وجودِ القدرة .

وإذا لزمَ ذلك لزمَهم أن يكون معنى القدرة والأسباب والآلات شيئاً واحداً.

[اختلاف المتكلِّمينَ في معنى القادرِ]

واختلفوا أيضاً في معنى القادرِ وحقيقتِهِ :

فقال أصحابنا: القادرُ: من له قدرةٌ.

فالبارئ عزَّ وجلَّ قادرٌ بقدرة أزليَّةٍ لم يزل بها قادراً ، والإنسان قادرٌ

TO TO TANK COMO OLE SOME DANK TO TOWN OF THE PARTY OF THE

⁽١) ويمثلون لذلك بشحمة الأذن .

grace or comment amount or company

بقدرة محدثة ، فلا قادرَ إلا وله قدرةٌ ، ومن لا قدرة له فليس بقادر .

وقالت النجاريَّةُ وطائفةٌ من المعتزلة البغدادية : (القادرُ : من يصحُّ له مقدورٌ) ، ولم يقولوا : (القادرُ : من له قدرة) ؛ لدعواهم أن الله قادرٌ بلا قدرة .

وقال أبو الهذيل : القادرُ : من له قدرةٌ ، إلا أن قدرةَ الله عزَّ وجلَّ ذاتُهُ ، وكلُّ قادر غيرِ الله تعالى فقدرتُهُ غيره .

وقال بعض البغداديين من المعتزلة : القادرُ : من يصحُّ منه الفعلُ عند ارتفاع الموانع .

وقالت النصارى : معنى القادر : الحيُّ ، وزعموا : أن القدرة نوعٌ من الحياة .

وإلى هاذا القول ذهب قومٌ من الكرامية ، ولذلك منعوا أن يكون الميت قادراً ، مع إجازتهم كونَهُ عالماً .



الفصل الثاني في إثباست قدرة البدعزوجل ووجوب الوصف له بأنه قب در

اختلفوا في إثبات كونِهِ قادراً كاختلافهم في وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه حيٍّ عالم :

فزعم قومٌ من الصابئين: أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصفُ بشيء من أوصاف الإثبات، وإنما يوصف بألفاظ النفْي ؛ كقولنا: ليس بعاجز ، ولا جاهل (١٠). وزعم آخرون منهم: أنه يوصف بأنه موجودٌ فحسْبُ (٢٠).

وقد حكي مثلُ هاذا القول عن شيخ من أصحابنا كان يعرف بأبي سهل الخُلَيطي (٤) ؛ فإنه كان يقول : (إن الإنسان مستطيعٌ غير قادر ، واستطاعةُ

120 DOLING COCCO DA LA COCCO DOLING CO DOLING

انظر ما تقدم (۲/ ۲۳۸) .

⁽٢) انظر ما تقدم (٢/ ٤٣٨).

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وامتنع) .

⁽٤) من شيوخ أبي منصور بن حمشاذ النيسابوري. انظر « تبيين كذب المفتري » (ص٣٨٧).

ratorations manual common particle or and

الإنسان ليست بقدرة ، وإنما القادرُ هو الله عزَّ وجلَّ)(١) ، وكان يفرِّقُ بين القدرة والاستطاعة ؛ فإن القدرةَ تصلحُ للإحداث والاختراع ، وليست هاذه القدرةُ إلا لله عزَّ وجلَّ ، والاستطاعة تصلح للاكتساب ، ولا تصلحُ للإحداث.

وزعم جمهورُ الأمَّة: أن وصْفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه قادرٌ ، مع امتناعهم عن وصفه بأنه مستطيعٌ (٢) ، مع إجازتهم وصفهم المكتسبَ من العباد بأنه مستطيعٌ قادرٌ ، إلا الجهمية ؛ فإنهم امتنعوا من وصف الإنسان بالقدرة والاستطاعة (٣) .

وأجمع جمهورُ الأمة : على أن الله عزَّ وجلَّ لم يزل قادراً ، وإنما اختلفوا في ثبوت قدرته :

فقال أصحابنا: إنه لم يزل قادراً بقدرة أزلية (٤).

وقالت المعتزلة والنجارية : إنه قادرٌ بنفسهِ ، لا بقدرة (٥) .

وزعم أبو الهذيل: أن الله قادرٌ بقدرة ، ولكن قدرته نفسه ، ولا يقال: إن نفسه قدرة ، كما زعم: أنه عالمٌ بعلم ، وأن علمه نفسه ، ولم يقل: إن نفسه علمه هُ (٦) .

CONTRACTOR CONTRACTOR DATA CON

⁽۱) ويحمل قوله على حقيقة القدرة والاستطاعة ، وأن ما ورد في الشرع هو من باب المجاز ؛ إذ بين القدرتين اشتراك لفظي فقط .

⁽٢) وتأوُّلِهم لقوله تعالىٰ حكاية عن الحواريين : ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾ [المائدة : ١١٢] ، مع قراءة الكسائي لها : (هل تستطيعُ ربَّك) ، فتكون الاستطاعة مضافة لسيدنا عيسىٰ علىٰ نبينا وعليه الصلاة والسلام .

⁽٣) انظر « الملل والنحل » (١/ ٨٧) .

⁽٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٤) ، و« أبكار الأفكار » (١/ ٢٦٥) .

⁽٥) انظر ما تقدم (١/ ٣٧٩ ، ٣٨١) ، و « التبصير في أصول الدين » (ص١١٤) .

⁽٦) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦٥) ، وما تقدم (١/ ٣٨٠) .

فقيل له: إن كانت قدرتُهُ نفسَهُ ، وعلمُهُ نفسَهُ . وجب أن يكون علمُهُ قدرتَهُ ؛ برجوعهما إلى نفس واحدة ، ولو كان كذلك لوجبَ أن يكون كلُّ معلوم له مقدوراً له ، وهاذا يوجبُ عليه أن يكون نفسُهُ مقدوراً له كما كان معلوماً له!

فلم يجدُ عنه انفصالاً.

وأجمع الواصفون لله عزَّ وجلَّ بأنه قادر : على أنه لا يزالُ قادراً أبداً ، إلا أبا الهذيل ؛ فإنه خرقَ هاذا الإجماع ، وزعم أن مقدوراتِ الله عزَّ وجلَّ متناهية ، وأن أهل الجنة وأهلَ النار ينتهون إلى حالٍ يبقون فيها خموداً ساكنين ، لا يقدرون على شيء ، ولا يقدرُ البارئ في تلك الحالة على تحريك ساكن ، ولا نفع لهم ولا ضررِ لهم ، ولا على شيء ممَّا تصحُّ القدرة عليه (١) ، تعالى الله عن قول هاذا الملحدِ علوّاً كبيراً .

وحكاية تعني عن إشباع الكلام في إظهار مخازيه ، والحمد لله على العصمة من البدعة ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٤٧) .

grace or an entire comment of the particle of the parties of the p

الفصل الثالث في بيان مانصح ان يكون مقد درًا بيدعزوجل

اعلمْ: أن أصحابنا قالوا: كلُّ ما صحَّ حدوثه ، وتُوهِّمَ كونه ، ولم يستحلْ في العقل وجوده. . فالله سبحانه وتعالى قادرٌ على إيجاده وإحداثه ، وكلُّ ما استحالَ وجوده . . لم يوصف أحدٌ بالقدرة عليه ولا بالعجزِ عنه ؛ لأن العجزَ إنما يصحُّ عمَّا تصحُّ القدرة عليه ، وكلُّ ما لا يصحُّ أن يكون مقدوراً عليه فلا يصحُّ أن يكون معجوزاً عنه (۱) .

وكذلك: لا يوصف أحدٌ بالعجز عن الجمعِ بين الضدَّينِ ، ولا بالعجزِ عن الجمعِ بين الضدَّينِ ، ولا بالعجزِ عن جمع العالم في قشرِ بيضة ونحوِ ذلك ؛ لأن ذلك ممَّا لا تصحُّ القدرةُ على ، فلا يصحُّ العجزُ عنه (٢) .

NACTO DANING COMOR OL DECOMO DANING TO DANIE

⁽۱) قال الإمام السنوسي في « شرح العقيدة الصغرى » (ص١٦٠): (لا قصور أصلاً في عدم تعلق القدرة والإرادة القديمتين بالواجب والمستحيل ، بل لو تعلقتا بهما لزم حينئذ القصور ؛ لأنه يلزم على هاذا التقدير الفاسد أن يجوز تعلقهما بإعدام أنفسهما ، بل وبإعدام الذات العلية ، وبإثبات الألوهية لمن لا يقبلها من الحوادث ، وبسلبها عمن تجب له ؛ وهو مولانا جل وعز ، وأيُّ نقص وفساد أعظم من هاذا ؟!).

⁾ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٦٠): (كان يقول: إن العجز يتعلق تعلُّقَ القدرة على التعاقب، ولا يتعلق إلا بما يصح أن تتعلق به القدرة بدلاً عنه، وعلى ذلك كان يرتب جواب أسئلة الملحدين إذا قالوا: هل يوصف الله تعالى بالقدرة على أن يدخل الفيل خَرْقَ إبرة مع سعة الفيل ودقة الخَرْق ؟ وهل يوصف الله =

ولذلك قلنا: إن الإنسانَ لا يوصفُ بالعجز عن خلْقِ الأعيان ؛ لأنه لا يصحُّ وصفه بالقدرة على خلْقِها(١).

وهـُـذه الجملةُ التي ذكرناها خلافٌ بيننا وبين جماعة من المخالفين من وجوه :

أحدُها: مع المعتزلة: الذين زعموا أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصفُ بالقدرة على أكساب عباده وأعمالِهم، كما ذهبَ إليه أكثرُهم (٢).

وقال أبو الهذيل والشحام: إنه قادرٌ على أعمال عباده ، إلا أنه غيرُ خالقِ لها(٣) .

تعالى بالقدرة على أن يجمع بين الحياة والموت ، وأن يفني نفسه ويخلق نفسه ويخلق مثله ؟ وسائرِ ما جانس هاذه المسائل ، فقالوا : إذا لم تصفوه بالقدرة على ذلك كان عاجزاً .

فأجاب عن ذلك على أصله هاذا الذي ذكرنا: بأن القدرة تتعلق عقيب العجز ، والعجز عقيب القدرة ، والقدرة يصح تعلقها بما يمكن حدوثه ويتوهّم كونه ويصح وجوده ولا يستحيل ، والعجز يتعلق عقيب القدرة ، فإذا استحال حدوث ذلك المذكور ، وتناقض خبر المخبر عنه . كان جواب السائل عن ذلك أن يقال : إنك أحلت في كلامك وناقضت ، ولم تثبت أمراً يوصف القادر بالقدرة عليه أو بالعجز عنه إذا لم يوصف بالقدرة عليه ، فجوابك : إبانة إحالة كلامك ، وأنك لم تسأل عن شيء يمكن حدوثه فيوصف القادر بالقدرة عليه) .

وانظر خبر سيدنا إدريس عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام في « شرح العقيدة الصغرى » (ص١٦١_١٦٣) ، وتعليق الأستاذ أبي إسحاق الإسفرايني عليه .

(۱) وإنما وصفه بذلك النجار من المعتزلة . انظر الرد عليه في « مجرد مقالات الأشعري » (ص۲٦١) .

(٢) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٣٢٣) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص٥٤٩) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٩٤٩) .

CONTRACTOR COMMENT OF THE PROPERTY OF THE PROP

وقال أصحابُنا: إن الله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ لها والقادرُ على إحداثها ، وهو الذي أقدرَ العباد على اكتسابِها ، ولو لم يكن قادراً عليها لَمَا صحَّ منه إقدارُ غيره عليها ، كما لا يصحُّ أن يُعلِمَ غيرَهُ ما لا يكون عالماً به ، ولا يُسمعَ غيرَهُ ما لا يكون رائياً له ، ولا يُرِيَ غيرَهُ ما لا يكون رائياً له ، بعد صحَّةِ وصفه بأنه عالمٌ قادر سامعٌ مبصِر .

والخلافُ الثاني: مع ثُمامة : فإنه زعم أن الأفعال المتولدة لا يقدرُ عليها أحدٌ ؛ إذ لا فاعلَ لها عنده (١) .

وقلنا: لو جاز ثبوتُ فعل لا فاعلَ له ولا قادرَ قَدَرَ على إحداثه. لم يُنكَرْ أن يكون ذلك حكمَ سائر الأفعال ، فلا يكونُ في الفعل دليلٌ على إثبات فاعلٍ ولا صانع قادر ، كما أنه لو جاز حدوث جسم لا من محدِثٍ لم يُنكر حدوث جميع الأجسام لا من محدِثٍ أحدثَها ، ولم يكن حينئذٍ في حدوث الأجسام دَلالةٌ على محدِثِها .

والخلافُ الثالثُ : بيننا وبين مَعْمَرٍ : فإنه زعمَ أن الأعراض كلَّها غيرُ مقدورة لله عزَّ وجلَّ ، وبناهُ على أصله في دعواه : أن الله لم يخلقْ عَرَضاً بحالٍ ، وأن الأجسام هي التي أحدثَتِ الأعراضَ بالطبع أو بالاختيار ، وكلَّ ما لم يكن اللهُ عزَّ وجلَّ خالقاً له لم يكن قادراً عليه (٣) .

وهاذا القولُ تصريح بإبطال الدلائل على حدوثِ العالم وإثباتِ

NG 10 Daving 100000 10 1 100000 Daving 10 Daving

١) انظر « التبصير في أصول الدين » (ص٧٩) ، و « أبكار الأفكار » (٢ / ٤٣٠) .

⁽٢) والمعتزلة لا يخالفون في ذلك . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص١٥١) .

⁽۳) انظر ما تقدم (۱/ ۲۲۲).

grace 0 220 cr. race 00000000000000 220 cr. race 0 220 cr. pg

صانعها ، وقد استقصينا الكلام عليه في ذلك في كتابنا الموسوم بـ « فضائح المعتزلة » .

والخلافُ الرابع: بيننا وبين النظَّامِ: في قوله: إن الله عزَّ وجلَّ لا يوصفُ بالقدرة على ما لا يجوزُ عنده أن يفعلَهُ .

وقد كفَّرَهُ أصحابُهُ في زعمه: أنه قادرٌ على الفعل الذي لو فعله لكان ظُلْماً منه (١) ، وقادرٌ على الكذب الذي لو فعلَهُ لصار كاذباً به .

وقال أصحابُنا: إن وصفَهُ بالقدرة على الكذب محالٌ^(٢) ؛ لأن صدقَهُ من صفاته الأزلية ، كما أنه لمَّا كان وصفه بالعلم من صفاته الأزلية استحالَ وصفه بالقدرة على جهلِ يصيرُ به جاهلاً .

وأما الجور والظلم: فليس شيء من أفعاله جوراً منه ، بل هو عادلٌ في جميع أفعاله من خير وشرُ ، يفعلُ ما يشاء ، ويحكمُ ما يريد (٣) .

والخلافُ الخامسُ: بيننا وبين الأسواريِّ من المعتزلة: فإنه زعم أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصفُ بالقدرة على ما علمَ أنه لا يكون ، ولا بالقدرة على أن يزيدَ على ما علمَ أنه لا يزيدُ على ما علمَ أنه لا يزيدُ عليه ، تعالى الله عن قوله علواً كبيراً.

والخلافُ السادسُ: بيننا وبين الكراميَّةِ مجسِّمةِ خراسانَ: فإنهم زعموا أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصفُ بالقدرة على شيء من المخلوقات ، وإنما يوصفُ بالقدرة على من قولٍ وإرادة ومماسَّةٍ وتسمُّع وتبصُّرِ بالقدرة على ما يحدثُ في ذاته ؛ من قولٍ وإرادة ومماسَّةٍ وتسمُّع وتبصُّرِ

MANCO DANING COCCOR (1300 DANING O DANING

انظر « مجرد مقالات الأشعرى » (ص ١٤٨) .

⁽۲) انظر ما تقدم (۲/ ۳٤۷ _ ۳٤۸).

⁽٣) انظر ما تقدم (٢/ ٣٩٠).

فحسبُ ، وأما المخلوقاتُ في العالم فإنما حدثَتْ عندهم بالخلق الحادثِ في ذاته ، لا بقدرته (١) .

وقد استقصينا الكلام عليهم في ذلك في كتابنا الذي سميناه بـ « فضائح الكرامية » ، والحمدُ لله على العصمة من بدع أهل البدع ، والله تعالى أعلم.

(۱) انظر مذهبهم (۱/۱۹). (۱) مانظر مذهبهم (۱/۹۱۱). (۱) کی میرسیدی میرون (۱/۹۱۱) میرون (۱/۹۱) میرون (۱/۹۱۱) میرون (۱/۹۱) میرون (۱/۹) میرون (

⁽۱) انظر مذهبهم (۱/۲۱۹).

ز کرمعنی (القوی) من اُسما پُه عزوجل

قد يكونُ (القويُّ) في اللغة : بمعنى القادرِ ، ومَنْ قويَ على شيء فقد قدرَ عليه (١) .

وعلى هاذا نقولُ: إن الله عزَّ وجلَّ لم يزل قويًا ؛ لأنه لم يزل قادراً ، وقوَّتَهُ قدرتُهُ ، وقد وصف الله تعالى نفسَهُ بأنه أشدُّ منهم قوَّةً ؛ أي : أعظمُ قدرةً (٢) .

وقد يكونُ (القويُّ) : بمعنى المتينِ ، والمتينُ : الشديدُ القوَّةِ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴾ [الذاريات : ٥٨] (٣) .

وقُرِئَ (المتينُ) بكسر النونِ وضمّها ، والقراءةُ بالرفع أحسنُ (٤) ، ويكون المتينُ حينئذٍ صفةً لله عزَّ وجلَّ .

TO A DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPER

القويّ العسكري في « الفروق اللغوية » (ص١٠٦) بين القوي والقادر فقال : (إن القويّ : هو الذي يقدرُ على الشيء وعلى ما هو أكثر منه ، ولهاذا لا يجوز أن يقال للذي استفرغ قدرته في الشيء : إنه قوي عليه ، وإنما يقال له : « إنه قوي عليه » إذا كان في قدرته فضلٌ لغيره) .

⁽٢) قال سبحانه وتعالى : ﴿ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكَبُرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَقَالُواْ مَنْ أَشَدُّ مِنَا قُوَةً أَوَلَمْ بَرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَقَالُواْ مَنْ أَشَدُ مِنَا قُوَةً وَكَانُواْ بِنَايَلِنِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ [فصلت : ١٥] ، وانظر « مجرد مقالات الأشعرى » (ص ٤٤) .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (٢١٨/١٤) .

⁽٤) **وبالخ**فض : قرأ يحيى بن وثاب ، وبه أخذ الأعمش . انظر « معاني القرآن » للفراء (٧٥/٢) ، و « معاني القرآن » للزجاج (٥٩/٥) .

TATO DATITIO TATITIO DATITIO DATITIO DATI

وقد أجاز ذلك أصحابُنا ، وفسَّرُوه : بأنه الشديدُ القوَّةِ القادرُ علىٰ كلِّ مقدور (١) .

وأنكر بعضُ المعتزلة _ وهو الجبائيُّ _ وصفَ الله عزَّ وجلَّ بالمتينِ (٢) .

ومن قرأ (المتينِ) بكسر النون: جعلَهُ صفةً للقوَّةِ الأن تأنيثَ القوَّةِ السر بحقيقيِّ الأنها مصدرٌ ، وتأنيثُ المصادرِ ليس على الحقيقة (٣) ، كما جاز تركُ تأنيث الموعظةِ الأنها كالمصدر ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ فَمَن جَآءَهُ مِ مَوْعِظَةٌ مِن رَبِّهِ عَالنَا عَلَى البقرة : ٢٧٥] (٤) .

وقال الزجَّاجُ : (معنى قولِهِ : ﴿ ذُو اَلْقُوَّةِ اَلْمَتِينُ ﴾ ؛ أي : ذو الاقتدارِ الشديدُ) (٥٠ .

⁽۱) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) حكاية عن الأشعري : (والمتين بمعنى القوي) .

⁽٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٥٣٥): (وزعم _ يعني : الجبائي _ : أن البارئ لا يوصف بأنه متين ؛ لأن المتينَ في الحقيقة هو الثخين ، وإنما قال : « المتين » توسعاً ، وأراد أن يبالغ في وصفه بالقوة) .

وفي « مفاتيح الغيب » (٢٨/ ٢٣٧) : (المتين : هو الثابت الذي لا يتزلزل) .

⁽٣) غير أن جواز وصف المؤنث المجازي بالتذكير هو قول ابن كيسان ، والأصل : أن المؤنث المجازي يذكر ويؤنث بشرط تقييده بالمسند إلى هاذا المؤنث المجازي ؛ فيقال : ﴿ وَجُمِعَ ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَرَ ﴾ [القيامة : ٩] ، ولا يقال : (الشمس جمع مع القمر) إلا على رأي ابن كيسان . انظر « مغني اللبيب » (٢/ ٨٢٤ ـ ٨٢٥) .

⁽٤) انظر «معاني القرآن » للفراء (٣/ ٩٠) ، و« معاني القرآن » للزجاج (٣٥٨/١) ، غير أن ترك التأنيث هنا إنما وقع في المسند إلى المؤنث المجازي وهو ظاهر لا ضمير ، أما أن يقال : (موعظة جاء) فهو على رأي ابن كيسان المشار إليه قبل .

⁽٥) انظر (معاني القرآن » (٥٩/٥) .

THE TOTAL COMMENTED TOTAL OF THE

وهـُـٰذَا دليلٌ علىٰ إثبات القدرةِ لله عزَّ وجلَّ علىٰ أن قوَّتَهُ هي قدرتُهُ .

خلاف قول من زعم: أنه لا يُوصَف بأنه قادرٌ من الفلاسفة (١).

وخلاف قول من قال من القدريَّة : إنه قادرٌ ولا قدرة له ، وإنه قويٌّ بلا وخلاف ردة الله عن القدريَّة (٢) .

والكلامُ في إثبات قدرة الله عزَّ وجلَّ وعلمه قد تقدَّم ذكرُهُ (٣) .

[معاني القوَّةِ في القرآنِ الكريم]

واعلم : أن القوَّةَ في القرآن على وجوه :

منها: القدرةُ ، كما بيُّنَّاها.

ومنها: القوَّةُ بمعنى السلاح؛ كقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا السَّطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ ﴾ [الأنفال: ٦٠]؛ أي: سلاحٍ (٤)، وقيل: المرادُ بها الرميُ (٥).

ومنها: قولُهُ: ﴿ وَمَتَنَّعًا لِّلْمُقُوبِنَ ﴾ [الواقعة: ٧٣]، [قيل](٢): معناه:

THE TO DOLUMENT GRADE OF TREES DOLUMENTO DOLUME

⁽١) إذ المعاني كلها ترجع عندهم إلى السلوب . انظر (١/ ٢٩١) .

⁽٢) انظر (٢/ ٥٣٥).

⁽٣) انظر (٢/ ٤٤٨، ٥٣٦).

⁽٤) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ١٨٠) ، و« الغريبين » (٥/ ١٥٩٨) .

 ⁽٥) روى مسلم (١٩١٧) من حديث سيدنا عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول: «﴿ وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اَسْتَطَعْتُم مِّن وَ عَلَى المنبر يقول: «﴿ وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اَسْتَطَعْتُم مِّن وَ الله و الل

⁽٦) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقيل) .

ALOCAO DOLLINO COMMISSIONO DOLLINO CO DOLLA

النازلينَ بالأرض القِيِّ ؛ وهي التي ليس فيها أحدٌ ؛ يقال : أقوى الرجلُ ؛ إذا نزلَ بالقَواءِ من الأرض (١) ، وقيل : المُقْوِي : الذي لا زادَ معه (٢) .

والمُقْوِي في غير هــٰذا: الذي معه دابَّةٌ قويَّةٌ (٣) ، ورجل قويٌّ في بدنه ، [ومُقُوِ] في دابَّته (٤) .

ومنها: القوَّةُ من قُوى الحَبلِ ؛ وهي المُرَّةُ (٥) ، [وجمعُها] (١) : مِرَرُ (٧) ، مثل : قُوَّةٍ وقُوى ، وفي الكلام : صُوَّةٌ وصُوى ؛ وهي الأعلامُ والمَنارُ (٨) ، ومنه : هُوَّةٌ وهُوى ؛ وهي المهاوي البعيدةُ العمقِ في الأرض (٩) .

كـــم مـــن عـــدةً زالَ أو تَـــذَخُلَمـــا

TO TO TAKE COUNTY OF SOME DANGE OF AND SOME OF AND SOM

 ⁽۱) انظر «غریب القرآن» لابن قتیبة (ص۵۱)، و «معاني القرآن» للزجاج
 (۵/ ۱۱۵)، و «تهذیب اللغة» (۹/ ۲۷۵)، و «الغریبین» (۵/ ۱۵۹۸).

 ⁽۲) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (۲/۲۵۲) ، وفسَّرَ البخاري في « صحيحه »
 (۲) ۱۲۰/٤) المقوين بالمسافرين ، وقال : (والقِيُّ : القفر) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٥/ ١٥٩٨) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقوي) ، وفي «تهذيب اللغة » (٣٠٦/١) : (يقال : فلان قوي مقوٍ ؛ فالقوي : في دابته ، والمقوي : الذي دابته قوية) .

⁽٥) كذا يظهر ضبطها من سياق المصنف ، وإنما هي المَرُّ ؛ وهو الحبل ، وقوى الحبل : طاقاته .

⁽٦) في (ب، ج): (وجمعه) وفي (أ): (وجمعا).

⁽٧) انظر « تهذیب اللغة » (١٤٢/١٥) .

⁽٨) انظر « العين » (٧/ ١٧٤) ، و « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٨٣/٤) ، ومنه الخبر الذي رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » (٥/ ٢١٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه : « إن للإسلام صُوى بيناً كمنار الطريق ، فمن ذلك : أن يُعبد الله لا يشرك به شيئاً » .

⁽٩) ومنه قول الراجز:

ولا يُعرَفُ في كلام العرب مثلُ هـٰـذه الثلاثة الأمثلة .

وفي حديث عائشة رضي الله عنها: (وبي رُخِّصَ لكم في صعيد الأقواءِ) (١) ، والأقواءُ: جمعُ قَواءِ ؛ وهو القَفرُ من الأرض ، وهو القِيُّ أيضاً (٢) ، وفي الحديث : (أنه صلَّىٰ بأرضٍ قِيِّ) (٣) ، والله أعلم .

9 9 9

として、このこのこのこのこのこのでしているとのでしているとので

كأنَّهُ في هُوَّةٍ تَقَحْذَما

يعني : هوى في أرض لا يُدرك قعرها . انظر «تهذيب اللغة » (١٩٨/٥) ، (٢٥٩/٦) .

- (۱) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٢/ ٤٥٦) ، وابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث » (١٢٧/٤) ، وقال : (تريد : أنها كانت سبب رخصة التيمُّم لمَّا ضاع عِقدها في السفر ، وطلبوه فأصبحوا وليس معهم ماء ، فنزلت آية التيمم) .
 - (۲) تقدم معناه قریباً (۲/ ۶۷) .
- (٣) روى النسائي في « السنن الكبرى » (١١٨٣٥) من حديث سيدنا سلمان الفارسي رضي الله عنه قال : (إذا كان الرجلُ في أرض قِيَّ ، فتوضأ ؛ فإن لم يجد الماء تيمَّمَ ، ثم يُنادي بالصلاة) ، وانظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٣٢/٤) ، و « الغريبين » (٥٩٨/٥) .

ENCAONANA COMO (V) DO CONTRA C

gratoraniatomossossos rannatorana

ذكرمعنى (القساهر) و(القهار) في أسمائه تعالىٰ

اعلم : أن هـٰـذين الاسمينِ مشتقًان من (القهرِ) ، والظاهرُ من مذهبنا : أن القهرَ صفةُ فعلِ (١) .

وعلى هاذا المذهب: يكونُ (القاهرُ) و(القهَّارُ) من أوصافه المشتقَّةِ من أفعاله ، ولا يكونُ من أوصافه الأزليَّة .

وتأوَّل بعضٌ أصحابنا (القهرَ) على معنى القدرة (٢) ، وعلى هاذا

(۱) وهو الظاهر من كلام الإمام الخطابي والباقلاني والحليمي . انظر «شأن الدعاء » (ص٥٣) ، و «الإنصاف » (ص١٣٩) ، و «المنهاج في شعب الإيمان » (ص٢٠١) ، وقال إمام الحرمين الجويني في «الإرشاد» (ص١٤٩) : (القهّارُ : ظاهرُ المعنى ، ويمكن صرفُهُ إلى القدرة ، ولا يبعدُ صرفُهُ إلى الأفعال التي تُذِلُ الجبابرة ؛ كالإهلاك ونحوه) .

وقال الإمام الآمدي في « أبكار الأفكار » (٥٠٨/٢) (القهَّار : ومعناه : الغالب الذي لا يُغلَّب ؛ وهو صفة سلبية ، وفعلية) .

وقال الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص١٠٥): (واختلف أهل الحق في معنى القهار: هل هو من صفات الذات ، أو من صفات الفعل.

فقال قوم: إنه من صفات الذات ، وهو بمعنى المبالغة من القاهر.

ومنهم من قال : إنه من صفات الفعل ، ومعناه : الجبار الذي يحصل مراده من خلقه شاؤوا أو أبوا ، رضوا أم كرهوا) .

(۲) قال الإمام ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٣) يحكي مذهب الإمام
 (۲) الأشعري: (وأما معنى القاهر والقهار : فهو بمعنى القادر والقدير ، وإن كان فيه زيادة =

Bracko Darinack Commo 6 8 James Darinack O Davig

ALONO DOLLAR COCCOCCOCCO DOLLAR CO DOLLAR

التأويل : يكونُ في الأزل قاهراً كما كان في الأزل قادراً .

والقولُ الأوَّلُ أصوبُ ؛ وهو أن يكونَ القهرُ بمعنى الغلبةِ ، والغالبُ من أسمائه ، ومنه قولُهُ تعالىٰ : ﴿ وَٱللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰٓ أَمْرِهِ ﴾ [يوسف : ٢١] .

وقال حسَّان بن ثابت ^(١) :

زعمَتْ سخينةُ أنْ ستغلبُ ربَّها وليُغْلَبَنَّ مُغالِبُ الغلَّابِ

وقال آخر : [من البسيط]

[من الكامل]

مَنْ غالبَ اللهَ لا ينفكُ مَغلُوبا ومَنْ يَعشْ بالأماني عاشَ مَكذُوبا(٢)

وإذا صحَّ ما قلنا: فالله عزَّ وجلَّ هو الذي قهرَ الجبابرةَ في الدنيا بالدمار، ويقهرُ جميعَ أعدائه في الآخرة بالبَوار (٣).

= فائدة ؛ وهو أن يمنع غيره من القادرين عن بلوغ مرادهم لأجل كمال قدرته ، فتُسمَّى قدرته على المنع قهراً) .

(۱) البيت لسيدنا كعب بن مالك رضي الله عنه كما رواه الحاكم في «المستدرك» (٣/ ٨٨٨) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما ، في حديث الذبّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه ذكر سيدنا حسان رضي الله عنه ، فلعله اشتبه لذلك على الإمام المصنف ، والبخاريُّ في «التاريخ الكبير» (٣٥٥) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه ، وسخينة : لقب قريش ، ولم يكن مكروهاً عندها ، ولم يُعيِّرُوها به ، كيف ورسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ؟!

(٢) قوله: (الأماني) الأصل فيه أن يكون بتشديد الياء؛ لأنه جمع أُمنيَّة ، والتخفيف في الشعر جائز ، أو أنه عامله مثل قولهم: قرقور وقراقر ، وقرأ هارون عن أبي عمرو بتخفيف الياء ، وسائر القراء على التشديد . انظر «معاني القراءات » للأزهري (١٥٨/١) .

(٣) عبر عنه الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص١٥٨) بقوله : (القهار : هو الذي يقصم ظهور الجبابرة من أعدائه ، فيقهرهم بالإماتة والإذلال ، بل هو الذي لا موجود=

ELICAONANIA COCCOSO NO LINERA ON DE CONTRA DE

graceoracrommmm rannacorary

والقهَّارُ في هاذا الباب أبلغُ من القاهر ، كما أن الغلَّابَ أبلغُ من الغالب ، وكما أن الغفَّارَ أبلغُ من الغافر .

وقال أهلُ اللغة: إن القهرَ والكهرَ معناهما واحدٌ؛ وهما الانتهارُ والتسلُّطُ (١)؛ قال الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا نَقْهَرٌ ﴾ [الضحى: ٩] ، ورويَ عن ابن مسعود أنه قرأ : (فلا تَكْهَرُ)(٢) ، والكافُ والقافُ يتعاقبان في كلمات كثيرة ؛ مثلُ الدَّقِّ والدَّكِّ ، ونحوُ ذلك كثيرٌ .

قال عبدُ القاهر:

إن القهرَ والكهرَ وإن استويا في المعنى فإنهما لا يستويان في اشتقاقِ الأسماءِ منهما لله عزَّ وجلَّ ؛ لأنه قاهرٌ قهَّارٌ ، ولا يجوز أن يقال : إنه كاهرٌ ولا كهَّارٌ ؛ لأن التوقيفَ لم يردْ [بهما](٤) .

وفائدةُ هـٰذين الاسمينِ ـ أعني : القاهرَ والقهَّارَ ـ في أسماء الله عزَّ وجلَّ : الردُّ علىٰ فِرقٍ كثيرةٍ من أهل الضلال :

MACCONCINENCE CONTINUES NORTH CONTRACTION OF THE PROPERTY OF T

إلا وهو مسخَّرٌ تحت قهره وقدرته ، عاجزٌ في قبضته) .

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (۱۰/۲) ، ومنه الخبر الذي رواه مسلم (۵۳۷) عن سیدنا معاویة بن الحکم السلمي رضي الله عنه أنه قال : (فبأبي هو وأمي ، ما رأیت معلّماً قبلَهُ ولا بعدَهُ أحسنَ تعلیماً منه ، فوالله ؛ ما كَهَرَني ، ولا ضربني ، ولا شتمنى) .

 ⁽۲) قال الثعلبي في « الكشف والبيان » (۲۲۹/۱۰) : (وقرأ النخعي والشعبي : « فلا تكهر » ، بالكاف ، وكذلك هو في مصحف عبد الله) ، وانظر « معاني القرآن » للفراء (۳/ ۲۷۶) .

⁽٣) وكلاهما بمعنى الهدم ؛ حتى يستوي المدكوك والمدقوق بالأرض . انظر « الصحاح » (دك ك) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بها) .

إحداها: الثنويَّةُ القائلون بالنور والظلمة ، مع دعواها: أن الظلامَ غلب على بعض أجزاءِ النورِ فمازجَهُ قهراً ، وأن النورَ في حِيلةِ الخلاص منه إلى أن يتخلَّصَ منه (١) .

والفرقةُ الثانيةُ : المجوسُ الذين زعموا : أن الشيطانَ حاربَ الإلـــة فقهرَهُ ، ثم هادنَهُ على مدة معلومةٍ ، وأن الإلـــة بعد تلك المدةِ سيقهرُ الشيطانَ ويحبسُهُ ، ويأمَنُ حينئذِ أذاهُ (٢) .

والواجبُ على قولهم: أن يكونَ الآن مقهوراً قبل انقضاءِ تلك المدَّةِ ، فإذا انقضت المدَّةُ فقهرُهُ الشيطانَ مظنونٌ ، وكونُهُ مقهوراً في الحال يقينٌ .

والفرقة الثالثة : القدريَّة الذين زعموا : أن الله عزَّ وجلَّ يريدُ كونَ الشيء فلا يكونُ ، ويكرَهُ كونَ الشيء فلا يكونُ ، وأن العبادَ يقدرونَ على أن يفعلوا ما يكرَهُ الله ولا أن .

ولا معنى لقولهم: (إن الله قادرٌ على أن يُلجئهم إلى مراده)؛ لأنه إنما أراد منهم الإيمان والطاعاتِ لا كرهاً عند القدريَّة، وإذا ألجاًهم إليها لم يأتوا بها طَوعاً، ولم يَتِمَّ مرادهُ منهم بالقهر.

فوصفُهُ بالقهر على أصلهم محالٌ.

TO TO TAKE COMMENT OF THE PARTY OF THE PARTY

١) وهو قول طائفة من المانوية . انظر « الملل والنحل » (٢/ ٥٢) ، وما تقدم (١/ ٣٢٠).

⁽٢) واختلفوا في المدة المزعومة: فقالت الكيومرثية منهم: إن المدة سبعة آلاف سنة، وقالت الزروانية: إن المدة تسعة آلاف سنة. انظر « الملل والنحل » (٢/ ٣٩_ ٠٠)، وما تقدم (٢/ ٢٥٩) .

⁽٣) انظر ما تقدم (١/ ١٣ ٥) بأن الكراهة هنا بمعنى عدم الإرادة .

⁽٤) انظر (١١/١١ه، ١٤٥).

وقال أصحابُنا: إنه غالبٌ على أمره ، يفعلُ ما يشاء ، ويحكمُ ما يريد ، ما يشاء كان ، وما لم يشأ لا يكونُ (١) ، فلذلك صحّ وصفه : بأنه قاهر قهّار على أصولنا ، دون أصولِ المجوسِ وإخوانهم من القدريّة .

فإن قال قائلٌ: متى امتنعَ عليه العبادُ عندكم حتى يقهرَهم، ومن أصلكم: أنه لم يكن من أحدٍ من عباده إلا ما أرادَهُ الله عزَّ وجلَّ منه ؟!

قيل: معنى قهرِهِ عبادَهُ: أنه هو الذي صيَّرَ الجميعَ إلى مراده منهم ؛ سواءٌ أرادوا مرادَهُ أم كرهوه (٢) ، والله سبحانَهُ وتعالىٰ أعلم .

SON DESCRIPTION OF THE PROPERTY OF THE PROPERT

⁽١) انظر الأثر الوارد في ذلك (٢/ ٢٨١) تعليقاً .

 ⁽۲) قال الإمام القشيري في « شرح أسماء الله الحسنى » (ص١٠٦) : (وناهيك من قهره للعباد : أنه يقبض أرواح جميع المخلوقين ، ثم يقول : ﴿ لِمَنِ ٱلْمُلَّكُ ٱلْيَوْمُ لِللَّهِ ﴾ ؟ فيردُ علىٰ نفسه : ﴿ لِلَّهِ ٱلْوَحِدِ ٱلْقَهَّارِ ﴾ [غافر : ١٦]) .

تنبية : اقترن اسمه تعالى (القهار) في كتابه العزيز باسمه سبحانه (الواحد) ، واقترنت القاهرية في كتابه أيضاً بالفوقية اللائقة بجلاله سبحانه .

زكرمعنى (القدوس) من أسمائه عزوجل

قال الزجَّاجُ : (قد جاء هذان الاسمانِ بضمِّ [أولهما] (١) ؛ وهما السُّبُّوحُ والقُدُّوسُ ، وعليه القراءةُ في القرآن)(٢) .

وقال ابنُ الأنباري : (قد قُرئ في الشواذِّ : « القَدُّوسُ » بفتح القاف ، وكلامُ العرب في نظائره على الفتح؛ مثلُ : سَفُّودٍ ، وكَلُّوبٍ ، وعَبُّودٍ) (٣) .

فأما (القُدُّوسُ) بضم القاف فقد اختلفوا فيه :

BUTCH O DOCUMENT COMO O O E TORONO DOCUMENTO A O DOCU

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أولها) .

⁽٢) انظر « معاني القرآن » (١٦٩/٥) ، وقال الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٩٨/٤) : (وليس في كلام العرب بناء على « فُعُول » بضم اوله غيرُ هاذين الاسمين الجليلين ، وحرف آخرُ ؛ وهو قولهم للذريح ـ وهي دُوَيْبَةٌ ـ : ذُرُّوحٌ) .

قال الثعلبي في « الكشف والبيان » (٣٠٥/٩) : (وحكى الفراء عن الكسائي قال : سمعت أبا الدنيا ـ وكان أعرابياً فصيحاً ـ يقرأ « القَدُّوس » بفتح القاف ، ولعلها لغة) . وفي « المزهر » (٢ / ١٠٠) : (كلُّ ما جاء علىٰ فعُولٍ فهو مفتوح الأول ؛ كسَفُود ، وكَلُوب ، وخَرُّوب ، وعَبُّود وهَبُّود ؛ وهما جبلان ، وقَيُّوم ، ودَيُّوم ، وفَلُوج ودَمُون ؛ وهما موضعان ، ومَرُّوت ؛ وادٍ ، وبَلُوق ؛ أرض لا تنبت ، وحَيُّوت ؛ ذكر الحيات ، وماء بَيُّوت ؛ إذا بات ليلة ، وسهم صَيُّوب ، ومطر صَيُّوب أيضاً ، وقوم سَلُوق ؛ يتقدَّمون العسكر ، وكَبُّون ، وفَرُّوج ، يتقدَّمون العسكر ، وكَبُّون ، وفَرُّوج ، وشَبُّور ؛ البوق ، وقَفُور ؛ نبتٌ ، ودَبُوس ، وبَلُوط ؛ شجر ، وشَبُّوط ؛ ضرب من وسَبُّور ؛ البوق ، وقَفُور ؛ نبتٌ ، ودَبُوس ، وبَلُوط ؛ شجر ، وشَبُّوط ؛ ضرب من السمك ، وتَنُوم ؛ شجر ، وزَوُّوم ، إلا لفظين فقط فإنهما بالضم ؛ سُبُّوح وقُدُوس . قاله في « الجمهرة ») ، ثم ذكر خلافاً في فتحهما مع كلمتي (سَمُّور) و(ذَرُّوح) .

gracio parracio con con parracio parracio parra

فقال المفسرون : هو المباركُ(١) .

وقال أهلُ اللغة : إنه مأخوذٌ من التقديسِ ؛ وهو التطهيرُ ، ومنه قبل : بيتُ المَقْدسِ ؛ لأنه مكانُ التطهير (٢) .

وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ بِٱلْوَادِ ٱلْمُقَدَّسِ طُوَى ﴾ [طه: ١٢] ؛ أي : المطُهَّر (٣) .

ومنه قيل للسَّطْل : قَدَسٌ ؛ لأنه يُتوضَّأ منه ، ويُتطهَّرُ منه (٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ٱلْمَالِكُ ٱلْقُدُّوسُ ﴾ [الحشر : ٢٣] ؛ أي : طاهرٌ من كلِّ عيبٍ ونقصٍ (٥) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ في الحكاية عن الملائكة : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكُ ﴾ [البقرة : ٣٠] اختلفوا في تأويله :

فمنهم من قال: نُطهِّرُ أنفسَنا لك ؛ أي: لعبادتك (٦) .

ومنهم من قال: نُطهِّرُكَ ونُنزِّهكَ عن العيوب(٧).

وعلى هاذا القياس يكونُ ﴿ نُقَدِّسُ لَكَ ﴾ بمعنى : نُقدِّسُكَ ، كما

rack o Darinack cocces o o pocceso Darinack o Daring

⁽۱) قاله قتادة . انظر « تفسير الطبري » (٣٠٢/٢٣) ، و « معانى القرآن » (٥/ ١٥٢) .

⁽٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١/ ١١٠) ، و « جمهرة اللغة » (٦٤٦ / ٢) .

⁽٣) انظر « تفسير الطبري » (١٨٠/١٨) ، و « الغريبين » (٥/٠١٥) .

⁽٤) انظر « تهذيب اللغة » (٣٠٣/٨) ، و « الغريبين » (٥/ ١٥١٠) .

⁽٥) انظر «الكشف والبيان » (٢٨٧/٩) ، و« الغريبين » (١٥١٠/٥) ، وقوله : (طاهرٌ) على البدلية ، لا على أنه عطف بيان .

⁽٦) انظر (تهذیب اللغة » (۲۰۳/۸) .

⁽٧) قاله مجاهد وأبو صالح كما رواه الطبري في « تفسيره » (١/ ٤٧٥) ، وانظر القولين في « الغريبين » (٥/ ١٥١٠) .

practo Dannacto coccoccoccocco Dannacto Danna

يقال: شكرتُكَ وشكرتُ لك، ونصحتُكَ ونصحتُ لك، كذلك: قدَّسْتُكَ وقَدَّسْتُ لك، كذلك: قدَّسْتُكَ وقَدَّسْتُ لك (١).

وفي الحديث : « إِنَّ رُوحَ القُدُسِ نَفْثَ في رُوعِي »(٢) ؛ يعني : جبريلَ عليه الصلاة والسلام .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَيَّدْنَهُ بِرُوجِ ٱلْقُدُسِ ﴾ [البقرة : ٨٧] ؛ لأنه خُلِقَ على الطهارة (٣) .

وفي الحديث أيضاً : « لا قُدِّسَتْ أُمَّةٌ لا يُؤخَذُ لضعيفِها من قويِّها »^(٤) ؟ أي : لا طهَّرها الله عزَّ وجلَّ^(٥) .

قال رؤبة بن العجّاج (٦) : [من مشطور الرجز]

دعوتُ ربَّ العنزَّةِ القُلْوسا دعاءَ مَنْ لا يضربُ الناقُوسا

SON CONTRACT COCCORTO O JACONO DANA DE CONTRACTO DA CONTRACTO DA CONTRACTO DE CONTR

⁽۱) انظر « إصلاح المنطق » (ص٢٠٢) ، و « تفسير الطبري » (١/٢٧٦) .

⁽٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (١٦٦/٨) من حديث سيدنا أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، وتمامه : « أن نفساً لن تخرج من الدنيا حتى تستكمل أجلها ، وتستوعب رزقها ، فأجملوا في الطلب ، ولا يحملنّكم استبطاء الرزق أن تطلبوه بمعصية الله ؛ فإن الله لا يُنال ما عنده إلا بطاعته » ، والرُّوع : النفس أو القلب أو العقل من غير سماع . انظر « فيض القدير » (٢/ ٤٥٠) .

⁽٣) قال الثعلبي في « الكشف والبيان » (٢٣٢/١) : (القدس : الطهارة ؛ يعني : الروح الطاهر ، سمَّىٰ روحَهُ قدساً ؛ لأنه لم يتضمنه أصلابُ الفحولة ، ولم تشتمل عليه أرحامُ الطوامث ، إنما كان أمراً من الله تعالىٰ) ، وانظر « الغريبين » (١٥١١/٥) .

⁽٤) رواه بنحوه ابن ماجه (٢٤٢٦) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدريِّ رضي الله عنه .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٥/١٥١١) .

⁽٦) انظر « ديوانه » (ص٦٨) ، وفيه : (يقرع) بدل (يضرب) .

[من مشطور الرجز]

ولبعض العرب يخاطب راحلته (١):

لا نوم حتَّى تَهبطِي أرضَ القُدُسُ وتَسُربِي مِنْ خيرِ ماء بقَدَسُ

قال عبدُ القاهر:

إذا كان (القُدُّوس) من أسماء الله عزَّ وجلَّ بمعنى الطاهرِ من العيوب. . كان من الصفات الذاتيَّة التي لم يزل بها موصوفاً لذاته (٢) .

وإذا كان بمعنى المُقدَّسِ المُنزَّهِ [عن] العيوب^(٣).. كان من أسمائه المشتقَّةِ من أفعال العباد^(٤) ؛ كقولنا له : إنه معبودٌ ؛ من أجل عبادةِ العبادِ له .

وكذلك القولُ في (سُبُّوح) ؛ إذا أريد به أنه مُنزَّةٌ. . كان من أوصافه الفعليَّة ، ولم يكن من صفاته الأزليَّة (٥) .

⁽۱) البيت لأعرابي كما أنشده الأزهري عنه مباشرة في « معاني القراءات » (١٦٤/١) ، وقال : (فثقًل كما ترىٰ) ؛ يعني : لم يخفف الدال بالسكون ، وفي « لسان العرب » (ق د س) : (أرض العُدُس) بدل (أرض القدس) ، والقدَس : السَّطْل .

⁽٢) لرجوعه إلى صفة المخالفة للحوادث ، فهي ذاتية سلبية .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) .

 ⁽٤) لأنه الخالق لأقوالهم واعتقاداتهم الدالَّة على تنزُّهه .

⁾ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥١) حكاية عن الإمام الأشعري : (وأما معنى وصفنا له بأنه سبُّوحٌ قدُّوسٌ : فالأصل في معنى القدس : الطهارة ، وفي معنى التسبيح : النزاهة ، ويكون تقدير معناه : أنه الطاهر من كل عيب ، البريء من كل نقص) ، فكأنه يرجع به إلى أنه صفة ذاتية .

قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص١٣١) : (القدوس : هو المنزَّه عن كل وصف يدركه حسُّ ، أو يتصوَّره خيال ، أو يسبق إليه وهم ، أو يختلج به ضمير ، أو يفضي به تفكُّر ، ولست أقول : منزَّه عن العيوب والنقائص ؛ فإن ذكر ذلك يكاد يقربُ=

وفي هاذا الاسم فوائدُ كثيرةٌ:

منها: الردُّ على المجوس في وصفهم الإللة: بكونه مقهوراً من الشيطان(١١).

ومنها: الردُّ على النصارئ في وصفها ربَّها: بالحلول في الناسوت، وباتخاذ الابن والزوجةِ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً (٢).

ومنها: الردُّ على المجسِّمة والمشبِّهة في وصفها معبودَها: بالجسمِ أو بالصورة، أو بالأعضاءِ والجوارح، أو بالحركةِ والزوالِ^(٣).

ومنها: الردُّ على أصحاب البَداءِ في دعواهم: أن الله عزَّ وجلَّ يجوزُ أن يبدوَ له شيءٌ لم يكن عالماً به (٤).

ومنها: الردُّ على القدريَّة في دعواها: أنه يجري في سلطان الله عزَّ وجلَّ ما لا يريدُهُ ويكرهُهُ (٥) ، وفي نفيها قدرة الله عزَّ وجلَّ وعلمهُ وصفاتِهِ الأزليَّة ، وقولِها: إنه غيرُ قادرٍ على ما يقدرُ عليه العبادُ (٢) ، تعالى الله عمَّا يقولُ الظالمون علوّاً كبيراً .



من ترك الأدب ، فليس من الأدب أن يقول القائل : ملكُ البلد ليس بحائك ولا حجَّام ؛
 فإن نفي الوجود يكاد يوهم إمكان الوجود ، وفي ذلك الإيهامِ نقصٌ) .

TO TO TAKE THE COMMENT OF THE PARTY OF THE P

⁽١) انظر (٢/٢٥٩).

⁽۲) انظر « تمهيد الأوائل » (ص۱۲۰) .

⁽٣) انظر (١/ ٣٢٢_ ٣٢٩).

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٩) ، وما تقدم (٢/ ٢٥٩ _ ٢٦٠ ، ٤٤٤) .

⁽٥) قوله: (ويكرهه) العطف فيه للتأكيد، وانظر (١/١٣٥).

⁽٦) تقدم نقل أقوال المعتزلة (١/ ٢٢٧، ١٤٥) ، (٢/ ٢٥٥) .

وْكُرْمَعِنِي (القابض) فِي أسماء الله عزوجل

هـٰذا الاسمُ ورد في أسماء الله عزَّ وجلَّ مقروناً بـ (الباسط) ، ولا يجتمعُ هـٰذان الاسمانِ على الإطلاق إلا لله عزَّ وجلَّ .

فأما غيرُهُ: فإنما يُطلَقُ عليه أحدُهما بالتقييد؛ فيقال: فلانٌ قابضُ المال، وباسطُ البساطِ والذراع، ونحوُ ذلك.

وأجمع أصحابُنا: على أن القابضَ والباسطَ في أسماء الله عزَّ وجلَّ من أوصافه المشتقَّةِ من فعله (١)؛ لأن معناهما يرجعُ إلىٰ أحد شيئينِ:

إما إلى قبض السماوات والأرضِ وبسطِهما: كما قال: ﴿ ٱلْأَرْضَ بِسَاطًا ﴾ [نوح: ١٩] ، ﴿ وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَالِكَ دَحَلْهَا ﴾ [النازعات: ٣٠] ؛ أي: بسطَها (٢) .

وقولُهُ في قبضِ السماوات والأرضِ : ﴿ وَالسَّمَوَاتُ مَطُوِيَّتُ بِيَمِينِهِ ﴾ [الزمر : ٢٧]؛ أي : مقبوضةٌ بقسَمِهِ؛ لأنه أراد باليمين : القسمَ دون الجارحة (٣)، وكذلك قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَ تُهُ يَوْمَ ٱلْقِيدَمَةِ ﴾ [الزمر : ٢٧] (٤).

MENO DOLLING OF COULD DOLLING OF COLORS

⁽۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص۵۳) ، وقد ذكر أنهما من صفات الأفعال ، وذكر أن القابض يرجع إلى صفة العدل ؛ وهو فعله الخذلان والإهلاك بأعدائه من الكفار في الدنيا والآخرة ، وانظر « الإرشاد » (ص١٤٩) .

⁽٢) انظر « مجاز القرآن » (٢/ ٢٥) ، و« غريب القرآن » لابن قتيبة (ص١٣٥) .

⁽٣) كما تقدم (٣٤٣) .

⁽٤) انظر ما تقدم (٣٤٣ /) .

Brogo Source Common Source Co Source

وإما أن يرجع القبض والبسط منه إلى وقوعهما في الأرزاق وفي السعة وإما أن يرجع القبض والبسط الرزق لمن يشاء ، ويُضيِّقُ على من يشاء ، ويُضيِّقُ على من يشاء ، وكذلك قال عزَّ وجلَّ : ﴿ لِينَفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ مِّ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ﴾ ؛ أي : ﴿ لِينَفِقَ مِمَّا ءَائلهُ اللّهُ مَا اللّه وَ الطلاق : ٧] (١).

وقولُهُ تعالىٰ : ﴿ يَقَبِضُ وَيَبُصُّطُ ﴾ [البقرة: ٢٤٥] اختلفوا في تأويله:

فمنهم من قال : معناه : أنه يُضيِّقُ علىٰ قوم ، ويُوسِّعُ علىٰ قوم (٢) .

ومنهم من قال: يقبضُ الصدقاتِ بالقَبول، ويبسطُ الرزقَ بالإعطاء (٣).

ومنهم من قال: يقبضُ الظلُّ ويبسطُهُ في طَرفَي النهار.

وعلى أيِّ معنى من هاذه المعاني حملناهما. فهما له من أوصافه و الفعليَّة ، دون صفاتِهِ الأزليَّة .

فأما القبضُ في صفات الناس: فإنه يكون بجميع الكفّ، والقَبْصُ بصادٍ غير معجمة: يكونُ بأطراف الأصابع (٤) ، وقرأ الحسنُ: (فقبصتُ قَبْصَةً مِنْ أثرِ الرسولِ) بصادٍ غيرِ معجمةٍ (٥) .

CACTO DACENTACY COCCOS O LO SOCIO DACENTACY O DACENDO

انظر «تفسير الطبري» (٢٣/ ٢٣٤)، و«تهذيب اللغة» (٣/ ١٤٥)، وقد بيّن الزجاج في «معاني القرآن» (٥/ ١٨٧) أن ضيق الرزق يكون بحصول مقدار القوت.

⁽۲) انظر « الغريبين » (٥/ ١٤٩٣) .

⁽٣) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١/ ٣٢٥) .

⁽٤) انظر « تهذيب اللغة » (٨/ ٢٧٢) ، و « الغريبين » (٥/ ١٤٩٢) ، والمعنى : تناولُ الشيء بأطراف الأصابع ، لا مجرَّدُ طيِّ الأصابع .

 ⁽٥) رواها ابن قتيبة في « غريب الحديث » (١٩٣/١) عن أبي الأشهب عن الحسن ، وقرأ
 بها : سيدنا ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهم ، =

7207072cm200000000000000000000000072cm207072cm20

وقولُهُ: ﴿ وَيَقَبِضُونَ آيَدِيَهُمْ ﴾ [النوبة: ١٧] ؛ يعني : [عن] النفقة (١) ، وقيل : عن الزكاةِ فلا يخرجونها (٢) ، والله تعالى أعلم .

• • •

けいのとなっていることのと

ونصر بن عاصم ، والحسن البصري ، وقتادة ، وابن سيرين ـ بخلاف ـ وأبو رجاء . انظر « المحتسَب » (٢/ ٥٥) .

⁽۱) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٣٨/١٤) عن مجاهد، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) .

 ⁽۲) انظر «معاني القرآن» للزجاج (۲/۲۰)، و«الغريبين» (۱٤٩٣/۰)، وقيل:
 يقبضون أيديهم عن رفعها في الدعاء إلى الله تعالى. انظر «النكت والعيون»
 (۲/۳۷۹).

gracionario communio parracionario

و كرمعنى (القيوم) و(القيت م) في أسمائه تعالى

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ اللهُ لاَ إِلَهَ إِلَا هُوَّ الْحَيُّ الْقَيْوَمُ ﴾ [آل عمران : ٢] ، وقرأ عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه : (القيَّامُ) (١) ، وسائرُ القرَّاءِ على (القيُّومُ) ، وكذلك كُتِبَ في المصحف (٢) .

قال ابنُ الأنباريِّ : (فيه ثلاثُ لغاتٍ : قيُّومٌ ، وقيَّامٌ ، وقَيِّمٌ) (٣) .

وفي رواية سلمة عن الفرّاء أنه قال: (صورةُ القيُّوم من الفعل: « فَيْعولٌ » ، وصورة القيَّامِ : « فَيْعالٌ » ، ومثلُ قيُّومٍ وقيَّامٍ في الوزن قولهم: [ليس بها] دَيُّورٌ ولا دَيَّارٌ (٤) ؛ أي : ليس فيها أحد) (٥) .

وقال غيرُهُ: القيُّومُ والقيَّامُ والقوَّامُ: القائمُ بالأمر؛ يقال: هو قيِّمُ قومه، وقائمُ قومه؛ إذا كان قائماً بأمورهم (٦).

JONE OF STATES COMMENTS OF STATES

⁽١) رواها عنه ابن أبي داود في « المصاحف » (ص ١٦١ ـ ١٦٣) ، ورواها أيضاً (ص ١٧٤) عن سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، و(ص٢٢٤) عن الأعمش رحمه الله تعالى .

⁽٢) انظر «معاني القرآن» للفراء (١٩٠/١) حيث نعتها بأنها قراءة العامة ، و«تفسير الطبري» (٦/ ١٥٥).

٣) وقد قرأ علقمة : (الحيُّ القَيِّمُ) كما رواه الطبري في « تفسيره » (٦/ ١٥٥) .

⁽٤) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، والمثبت من « العين » (Λ / Λ) .

 ⁽٥) انظر «معاني القرآن» له (١٩٠/١) ، (٣/ ١٩٠) ، و« غريب القرآن» لابن قتيبة
 (ص٧) .

⁽٦) انظر « الغريبين » (٥/ ١٥٩٥) ، وروى ابن أبي حاتم في « تفسيره » (٢/ ٥٨٦) عن=

grace orange commence particles and

والقيّم أيضاً: بمعنى المستقيم ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَوْجاً ؛ أي : أنزله مستقيماً (١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ دِينًا قِيمًا ﴾ [الانعام : ١٦١] ؛ أي : مستقيماً ، ومن قرأ : (قِيَماً) أراد : المصدرَ ؛ كالصِّغرِ والكِبَرِ (٢) .

قال ابنُ عرفة : (القِيَمُ: الاستقامةُ) (٣) ، وأنشد لكعب بن زهير (٤) : [من الطويل] فهمْ ضَربوكُمْ حينَ جُرتُمْ عنِ الهدَىٰ بأسيافِهِم حتَّى استقمتُمْ على القِيَمْ وقال أبو عبيدة : (القيُّومُ : القائمُ ؛ وهو الدائمُ الذي لا يزولُ) (٥) . قال عبدُ القاهر :

إن أخذنا القيُّوم : من معنى القيَّام على النفوس بأرزاقها وآجالها ، والجزاء لها على أكسابها ؛ كما قال عزَّ وجلَّ : ﴿ أَفَمَنَ هُو قَآبِمُ عَلَى كُلِ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتَ ﴾ [الرعد : ٣٣]. . كان من أوصافه المشتقَّة من أفعاله ، ولم يكن من صفاته الأزليَّة (٦) .

Bracko Darinack George 11 Jeogge Darinack O Darig

مجاهد قال : (القيوم : القائم علىٰ كل شيء) .

⁽۱) قاله الضحاك ، كما رواه الطبري في «تفسيره» (۹۱/۱۷) ، وانظر «الغريبين» (٥/ ٩٥/٥) .

 ⁽۲) انظر « معاني القرآن » للزجاج (۲/ ۳۱۰) ، و« الغريبين » (٥/ ١٥٩٥)، وقرأ الكوفيون
 وابن عامر: (قِيَماً) ، والباقون: (قَيِّماً). انظر « البحر المحيط » (۲۲۲/٤).

⁽٣) نقله الهروي في « الغريبين » (٥/ ١٥٩٥) .

⁽٤) البيت في « ديوان كعب بن زهير » (ص١٣٨) .

⁽٥) انظر « مجاز القرآن » (١/ ٧٨) ، وزاد : (وهو فيعول) .

⁽٦) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) ، وعبارته : (وإذا كان بمعنى القيام في =

وإذا أخذناه : من معنى الدائم ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِلَا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَايِمًا ﴾ [آل عمران : ٧٥] ؛ أي : مُواظباً مُديماً للقِيام . . كان من صفاته الذاتيَةِ الأزليَّةِ ؛ لأنه يكونُ بمعنى الباقي ، وبقاؤُهُ عندنا صفةٌ أزليَّةٌ (١) .

وإقامةُ الصلاة: المداومةُ عليها عند أكثر المفسِّرينَ (٢).

وقيل: هي إتمامُ أركانها (٣).

وكلاهما تأويلٌ صحيحٌ ، والدوامُ عليها من شرطها .

ومن صحَّة هـٰذا الاسم لله عزَّ وجلَّ فوائدُ :

منها: دوامُ بقائه ، خلافَ قول من زعم: أنه يَفنى كلَّهُ إلا وجهَهُ ؛ لقوله: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجَهَهُ ﴾ [القصص: ٨٨] (٤) ، تعالىٰ عن ذلك علوّاً كبيراً .

ومنها: دوامُ مقدوراتِهِ وقدرتِهِ عليها، خلافَ قول أبي الهذيل: بفناء مقدورات الله عزَّ وجلَّ في بعض الأحوال(٥).

ومنها: إثباتُ قيامِهِ على النفوس بما كسبت ، وإثباتُ جزائه لها علىٰ

MANA O DANIES COMO O 1 E DOMO DANIES CO DANIES

⁼ الأمور والتدبير لها. . فذلك صفة فعل) .

⁽۱) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) ، حيث قال : (وذلك صفة ذات) ، ثم ذكر القيام بمعنى الانتصاب ، وقال : (والقيام الذي هو الانتصاب فمحالٌ في صفته) .

⁽٢) انظر « غريب القرآن » (ص٣١) ، وقال : (والعرب تقول : قامت السوق ، وأقمتها ؟ إذا أدمتها ولم أعطلها) .

⁽٣) رواه الطبري في « تفسيره » (٢/ ٢٩٧) عن سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه .

 ⁽٤) وهو قول بيان بن سمعان التميمي ، وإليه تنسب البيانية . انظر « الفرق بين الفرق »
 (ص ٢٣٨) ، وما تقدم (١/ ٣٢٤) .

⁽٥) انظر (٢/ ٢٠٠).

أكسابها ، خلاف قول من أنكر الحساب (١) .

ومنها: إثباتُ لفظ القائمِ والقيَّومِ والقيَّامِ له ؛ إذا أريدَ به التفسيرُ الذي ذكرناه ، أو أريدَ بالقائم : القيَّامُ بالقسط .

فأما قولُ المتكلِّمينَ فيه: إنه قائمٌ بنفسه.. فقد أطلقَهُ عليه أكثرُ المتكلِّمينَ ، وأرادوا به: استغناءَهُ عن محلِّ يَحُلُّهُ أو يُقِلُّهُ (٢) .

وقال بعضُ أصحابنا: لا قائمَ بنفسه على الحقيقة إلا الله عزَّ وجلَّ ، فأما الجوهرُ فإنه وإن صحَّ وجودُهُ لا في مكانٍ.. فلا يصحُّ وجودُهُ بنفسه (٣) ، بل هو مفتقرٌ في وجوده إلى صانعه (٤) .

⁽١) وهم طوائف الدهرية .

⁽۲) وزاد الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايني شيخ المصنف استغناء عن المخصص أيضاً ، وعبارته _ كما في « الإرشاد » (ص٣٣) _ : (القائم بالنفس : هو الموجود المستغني عن المحلِّ والمخصِّص) ، وهاذا القول هو الذي درج عليه المتأخرون ، وكان القدماء ينفون المخصِّص عند حديثهم عن نفي الجهة الحسية والاستواء الحسي ونفي الجسمية . انظر مثلاً « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص ١٥١ ، ١٥٨ - ١٥٨) ، واشتهرت عبارة الإمام السنوسي في « شرح العقيدة الصغرئ » (ص ١٥٠) عند المتأخرين في هاذا المعنى ؛ وهي : (وقيامه تعالئ بنفسه ؛ أي : لا يفتقر إلى محلِّ ولا مخصِّص) .

⁽٣) وعليه : فالجوهر عند الأستاذ الإسفرايني ليس قائماً بنفسه ؛ لأن الوجود لا في مكان لا يكفي في تحقيق معنى القيام بالنفس عنده ، بل لا بد من إضافة الاستغناء عن المحل والمخصص .

وعلى المذهب الأول ؛ وهو أن القائم بنفسه هو المستغني عن المحل فقط. . يمتنع تسميته تعالى بالجوهر لحق الشرع واللغة ، لا عقلاً . انظر « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص١٤٨) ، و « المقصد الأسنى » (ص٢٦) ، وهو فيه يميل إلى مذهب الإمام الإسفرايني .

⁽٤) وهو لازمُ مذهب الأستاذ أبي إسحاق الإسفرايني . انظر « الإرشاد » (ص٣٣) ، وأما=

grace oran race common particles and

وهاؤلاء يقولون: إن المحدثاتِ كلَّها قائمةٌ بالله عزَّ وجلَّ ؛ على معنى ﴿ وَهَا اللهُ عَلَى مَعنَى خُلُولِها فيه ، والله عزَّ وجلَّ قائمٌ ﴿ اللهُ عَلَى مَعنَىٰ خُلُولِها فيه ، والله عزَّ وجلَّ قائمٌ ﴿ اللهُ عَلَى مَعنَىٰ خُلُولِها فيه ، والله عزَّ وجلَّ قائمٌ ﴿ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

NG TO DAY NA COOLO 11 LOCOOD DAY NA CO DAY &

مذهب الإمام الأشعري: فقد اختلف فيه قوله؛ قال الأستاذ ابن فورك في " مجرد مقالات الأشعري " (ص ٤٣) يحكي اختلاف مذهبه في ذلك فقال: (فأما الوصف له بأنه: « قائم بنفسه » فقد اختلف قوله في ذلك: فذكر في " المسائل المنثورة »: امتناعَهُ عن إطلاق الوصف للبارئ تعالى بأنه قائم بنفسه ، وذكر أن ذلك كلام يحتملُ معاني ، وينقسم إلى وجوه ، فذكر وجوهه وأقسامه ولم يحقق شيئاً من ذلك في أوصافه ، وقد ذكرنا فيما قبل اختلاف جوابه أيضاً في المحدثات: هل يطلق عليها أنها قائمة بأنفسها ؟ وذكرنا امتناعه منه في موضع واعتلاله لذلك ، وتقسيمَهُ لهاذا الكلام في غير ذلك الموضع ، وإجازته له على وجه) .

⁽۱) فيرجع إلى صفة القدرة ؛ بمعنى إيجادِها ابتداءً ، وإمدادِها إبقاءً ، وعليه فوجود ما سواه وجودٌ تبعيُّ عرضي ، قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص٢٦٠) : (لا المتحوَّرُ للأشياء وجودٌ ولا دوامٌ إلا به) .

⁽٢) قال الإمام ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٩): (وذكر _ يعني : الأشعري _ في « الموجز » وغيره من الكتب : أنه لا يقال للمحدثات : إنها قائمة بأنفسها ، وأن لا قائم بنفسه إلا الله تعالى ، وأن المحدثات قائمة بمن أقامها ، باقية بمن أبقاها وأنشأها وأوجدها) .

ز کرمعنی (قابل *التوب*)

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنْ ِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ ﴾ [غانر : ٣] ، وقَبولُهُ مضمونٌ بصفة الحسن ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَنَقَبَّلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ﴾ [آل عمران : ٣٧]. ومعنى القبولِ ظاهرٌ ، ومعنى التوبةِ قد ذكرناه قبلَ هاذا (١) .

وفي هلذا الاسم فوائدُ:

منها: إبطالُ قول الذَّمِّيَّة من القدريَّة: إن التوبة من الذنب لا تصحُّ بعد العجز عن العَودِ إلى مثله (٢).

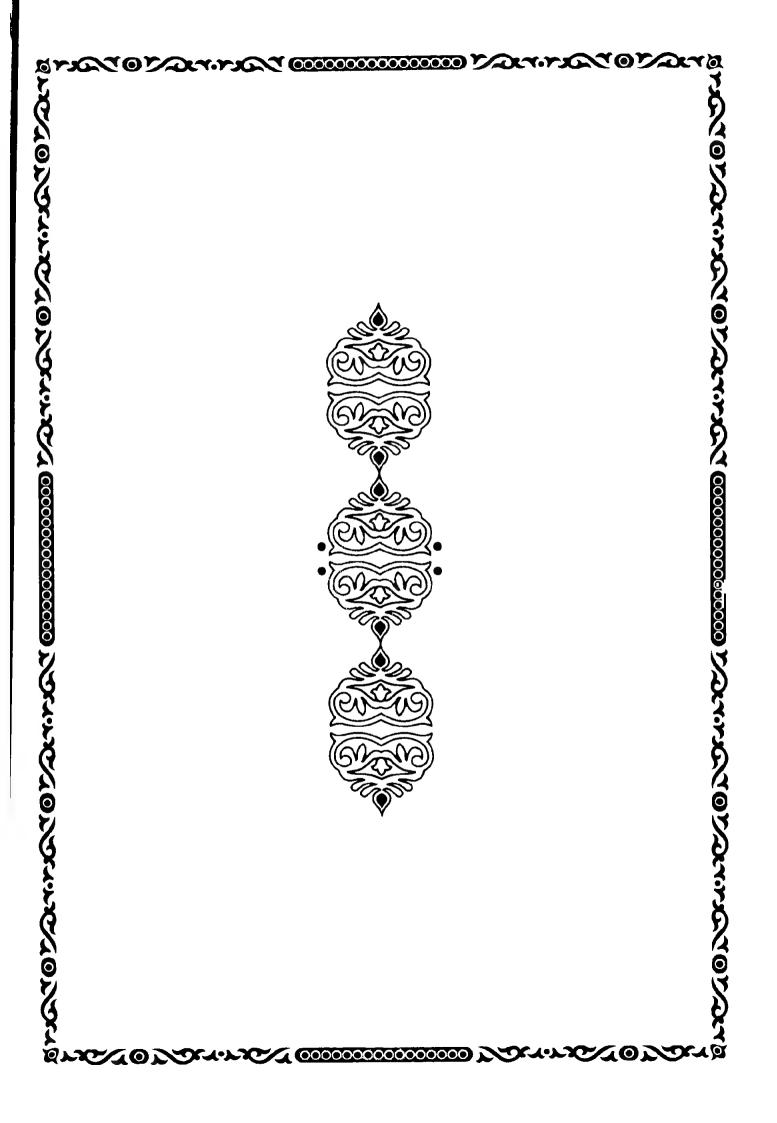
ومنها: إبطالُ قولهم: إن التوبة عن بعض الذنوبِ مع الإصرارِ على غيره . . غيرُ مقبولةٍ (٣) .

والله عزَّ وجلَّ أخبر: أنه قابلٌ للتوبة ، وأنه يقبلُ التوبة عن عباده على الإطلاق ، فاقتضى ظاهرُ الآيةِ قبولَ التوبة على العموم والخصوص في البعض والكلِّ ؛ من العاجز عن الذنب الذي تابَ منه ، ومن غير العاجز عنه ، والله أعلم .

⁽۱) انظر (۱/۱۲۷).

⁽٢) انظر (١/٧٢٦).

⁽٣) انظر (١/٧٢٧)، و«عيار النظر» للمصنف (ص٥٥٥).



نرکرماوردمن اسماداسعزوبل مفتی بالکاف ALECADISTICATORISTICA CONSTITUTION DISTICATORIST

CATO DATE PARTO DISTINGUI PARTO gracio parinacio parinaci essessessesses parinacio parinacio parinacio parinacio pari

BLOCO DOLLING COMMONOMO DOLLING O DOLLING

زكرما وردمن أسماء المدعزوجل مفنتحاً بالكافس

قد وردَ القرآنُ والسنَّةُ بإطلاق اسم : الكبيرِ ، والكريم ، والكافي ، وقال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَقَدْ جَعَلْتُمُ ٱللَّهُ عِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ [الزمر : ٣٦] ، ﴿ وَقَدْ جَعَلْتُمُ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ كَفِيلًا ﴾ [النحل : ٩١] ، فسمَّىٰ نفسَهُ كفيلًا .

وسنذكرُ معنى كلِّ واحدٍ من هاذه الأربعة الأسماء على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



زرمعنی (الکبیر) مناسمائه تعالیٰ فرکرمعنی (الکبیر)

اعلمْ : أن الله عزَّ وجلَّ يقال له : كبيرٌ ، ومُتكبِّرٌ ، وأكبرُ ، ولا يقال : كَبُرَ الله ، ولا يقال : كَبُرَ الله ، ولا يقال : تكبَّرَ ، وإن قيل : مُتكبِّرٌ .

ويقال : كَبُرَ الشيءُ يَكَبُرُ فهو كبيرٌ .

وَكُبْرُ الأَمرِ : معظمُهُ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَٱلَّذِى تَوَلَّكَ كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ [النور : ١١] (١).

والكُبْرُ في النسب بضمِّ الكاف : هو أكبرُ قومه وأقربُهم إلى الجَدِّ الأكبر ؛ يقالُ : هو كُبْرُ قومه ، وإكْبِرَّةُ قومه (٢) .

وكَبُرَ الرجلُ كِبَراً فهو كبيرٌ ؛ إذا أسنَّ (٣) .

وقولُهُ: ﴿ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْبَةٍ أَكْبِرَ مُجْرِمِيهَ ﴾ [الأنعام: ١٢٣] ؛ أي : جعلنا مجرميها أكابر ؛ لأن الرئاسة أدعى لهم إلى الكفر (٤) .

BUCKONALIO DOMO ALO COMO DALINA CO DALIDA

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة » (۱۱۹/۱۰)، و «الغریبین » (۱۲۰۹/۵)، والمراد: معظم الإفك.

⁽٢) انظر « العين » (٥/ ٣٦١) ، و « تهذيب اللغة » (٢/ ٤٨) ، وإكْبِرَّة على وزن إِفْعِلَة ، والمرأة في ذلك كالرجل .

⁽٣) انظر « جمهرة اللغة » (١/ ٣٢٧) ، والمصدر منه : كِبَرٌ ؛ بوزان عِنَب .

⁽٤) قاله الزجاج . انظر « معاني القرآن » (٢٨٨ / ٢) ، و « الغريبين » (٥/ ١٦٠٩) .

grace or annual common particle of the particl

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَتَكُونَ لَكُمَّا ٱلْكِبْرِيَآهُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [يونس: ٧٨] ؛ أي : العظمةُ والملكُ (١) .

وقولُهُ : ﴿ فَلَمَّا رَأَيْنَهُۥ أَكْبَرْنَهُۥ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ [يوسف: ٣١] ؛ أي : أعظمْنَهُ .

وقولُهُ تعالَىٰ : ﴿ وَٱلَّذِى تَوَلَّىٰ كِبْرَهُ ﴾ [النور: ١١] ؛ أي : معظمَهُ (٢) ، وقال الليثُ : (الكِبْرُ : اسمٌ للكبيرة ؛ كالخِطْءِ من الخطيئة)(٣) .

وقولُهُ: ﴿ إِنَّهَا لَا حَدَى ٱلْكُبَرِ ﴾ [المدثر: ٣٥] ؛ أي : العظائم ؛ وهي النارُ ، نعوذُ بالله منها (٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَغْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾ [الكهف: ٥] ؛ أي : عظُمَتْ كلمةُ الكفرِ كلمةً ، نصبَها على التمييز (٥) .

وفي حديث ابن الزبير وهدمه الكعبة : (فلمَّا أبرزَ عن رُبْضِهِ دعا بكُبْرِهِ فنظروا إليه)(٦) ؛ أي : بمشايخه ، وهو جمع أكبرَ (٧) .

وفي الأذان : (الله أكبر) ؛ أي : أعظم من كلِّ عظيم ، قال قوم :

MACTO DAVING COCCOO (AL) COCCOO DAVING CO DAVING

⁽۱) قاله مجاهد . انظر « الدر المنثور » (٤/ ٣٨١) ، و « الغريبين » (٥/ ١٦٠٩) .

⁽۲) انظر « الغريبين » (٥/ ١٦٠٩) ، وقد مرَّ قريباً .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (١٢١/١٠) ، و « الغريبين » (١٦٠٩/٥) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٥/ ١٦٠٩) .

⁽٥) انظر « معاني القرآن » للفراء (٢/ ١٣٤) ، و« معاني القرآن » للزجاج (٣/ ٢٦٨) .

⁽٦) رواه ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٤٤٨/٢) ، وروى عبد الرزاق الخبر بطوله في « المصنف » (٩١٥٧) ، وليس فيه موطن الشاهد ، ورُبُض الشيء : وسطه ، وأراد هنا : وسط المسجد وحريمه .

⁽٧) كأحمر وحُمُّر . انظر « الغريبين » (٥/ ١٦١٠) .

AND TOTAL COCCOCCOCCOCCOCCO POLICY OF S

معناه : الله الكبيرُ ، [فوُضِعَ] (أفعلُ) [في] موضع (فعيلٍ)^(۱) ؛ كقول الشاعر^(۲) :

إنِّي لأمنحُكَ الصدودَ وإنَّني قَسَماً إليكَ معَ الصدودِ لأَمْيَلُ أَي لأمنحُكُ الصدودِ لأَمْيَلُ أي الصدودِ الأَمْيَلُ أي الصدودِ المُعْلَلُ أي الصدودِ المُعْلَلُ أي الصدودِ المُعْلَلُ أي الصدودِ المُعْلِقُ الصدودِ المُعْلَلُ أي الصدودِ المُعْلَلُ المعلمُ العالمُ المعلمُ المعلمُ المعلمُ المعلمُ المعلمُ المعلمُ المعلمُ الع

وقال الفرزدقُ أيضاً (٣) : [من الكامل]

إنَّ الذي سمكَ السماءَ بنى لنا بيتاً دعائمُهُ أعزُّ وأطولُ أى : دعائمُهُ عزيزةٌ طويلةٌ .

[ولهـندا] التأويلِ زعم أصحابُ الرأي (٤): أنه يجوزُ للمصلِّي أن يقولَ عند افتتاح الصلاةِ: الله الكبيرُ، والله أعظمُ وأجلُّ، فيكونُ في معنى: الله أكبر (٥).

ولذلك أجازوا: افتتاحَ الصلاة بكلِّ اسم من أسماء الله عزَّ وجلَّ ،

NGTO DANAMA COCCOS ON FICOCOCO DANAMA TO DANA

⁽۱) يعني : أقام (أكبر) مقام (كبير). انظر «الغريبين» (١٦١٠/٥)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (موضع ، من).

⁽٢) البيت للأحوص بن محمد الأنصاري . انظر « ديوانه » (ص١٥٣) ، وفيه : (أصبحت أمنحك) بدل (إني لأمنحك) .

⁽٣) انظر « ديوانه » (ص٧١٤) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وهلذا) .

قال الإمام السرخسي في «المبسوط» (١/ ٣٥ ـ ٣٦): (ويجوز افتتاحُ الصلاة بالتسبيح والتهليل والتحميد في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، وفي قول أبي يوسف رحمه الله: إذا كان يُحسن التكبير، ويعلمُ أن الصلاةَ تُفتتَحُ بالتكبير. لا يصيرُ شارعاً بغيره، وإن كان لا يُحسنُهُ أجزأه، وألفاظ التكبير عنده أربعة: الله أكبر، الله الأكبر، الله الكبير، الله كبير).

grace of an entire an entire and the contract of the party

إذا لم يكن على طريق النداء(١).

وقال أهلُ الحجاز : لا يجزئُهُ الافتتاحُ إلا بقوله : الله أكبرُ ، أو الله الأكبرُ ، كما لا يجزئُهُ الأذان بلفظ التعظيمِ دون أن يقولَ : الله أكبر (٢) .

وقد قال النحويون: إن معنى قولِهِ: (الله أكبرُ): أنه أكبرُ مِنْ كلِّ شيء ، فحُذِفَتْ (مِنْ) لوضوح معناها (٣) ؛ كقول الشاعر (٤): [من الطويل]

فمَا بلغَتْ كَفُّ امريِّ مُتناوِلٍ بها المجدّ إلاحيثُ ما نلتَ أطولُ

أي : أطولُ منه .

وعوامُّ الناس يقولون : (الله أكبرُ) بالرفع .

وحكى ابنُ الأنباريِّ عن أبي العباس أحمدَ بن يحيى النحويِّ أنه قال : (« الله أكبرَ » بتسكين الراء ،

ENGLONDERING OND THE DESCRIPTION OF THE PROPERTY

⁽۱) انظر « المبسوط » (۳٦/۱) .

⁽٢) قال الإمام الشافعي في « الأم » (١/ ١٢١) : (فمن أحسن التكبير لم يكن داخلاً في الصلاة إلا بالتكبير نفسه ، والتكبير : الله أكبر ، ولا يكون داخلاً بغير التكبير نفسه ، ولو قال : الله الكبير ، الله العظيم ، أو الله الجليل ، أو الحمد لله ، أو سبحان الله ، أو ما ذكر الله به . . لم يكن داخلاً في الصلاة إلا بالتكبير نفسه ؛ وهو : الله أكبر ، ولو قال : الله أكبر من كلّ شيء وأعظم ، والله أكبر كبيراً . فقد كبّر وزاد شيئاً ، فهو داخل في الصلاة بالتكبير ، فقد كبّر وزاد شيئاً ، فهو داخل في الصلاة بالتكبير ، والزيادة نافلة ، وكذلك إن قال : الله الأكبر) .

⁽٣) أو استخفافاً بالمحذوف . انظر « الكتاب » (٣٣/٢) ، و « الغريبين » (٥/ ١٦١٠) .

⁽٤) البيت لسيدتنا الخنساء بنت عمرو رضي الله عنها . انظر « ديوانها » (ص٩١) .

⁾ يعني : في الأذان أو الإقامة ، وهذا القول مؤسَّسٌ على أن ألفاظ الأذان لا تُظهَرُ علامات الإعراب في أواخرها ؛ لما رُوي عن إبراهيم النخعي أنه قال : (الأذان جزم) . انظر «المقاصد الحسنة» (ص ٢٦٣) ، و«الدرر المنتثرة» (١٧٤) ، وعليه : فأواخر مقاطع الأذان معربة بحركة إعرابها المقدرة على آخرها ، منع من =

STACTOFANTACT COCCOCCOCCOCCOCCO FANTACTOFANTA

فنُصِبَت الراءُ بتحريك « أَلله » إليه)(١) .

وفي الحديث: كان إذا افتتح قال: «الله أكبر كبيراً »(٢)، فنصب (كبيراً) على القطع من (الله) وهو معرفة (٣)، و(كبيراً) نكرة خرجت من معرفة (٤).

وفي الحديث: (لا تكابروا الصلاة بمثلها من التسبيحِ)(١) ؛ أي :

ظهورها السكون العارض للجزم ، وبه تعلم : أن منع الرفع في (الله أكبر) ليس مخصوصاً براء (أكبر) ؛ فقد قال العلامة النسفي في «طلبة الطلبة» (ص٥) : (الصواب أن يقول : «الله أكبر» بتسكين الراء ، ولا يقف على الرفع ، وكذا سائر كلماته الأواخر) ، والجزم : القطع .

(۱) انظر «الغريبين » (۱/ ۳٤٠) ، (۱ ۱۲۱/۰) ، وقوله: (بتحريك «ألله» إليه) ، العبارة في «الغريبين »: (فحُوِّلَتْ فتحة الألف من «الله» عز وجل إلى الراء) ، وإنما قطعت همزة «ألله» هنا لتعيُّن الابتداء بها بعد تسكين راء «أكبر» ، وقد علَّل قول المبرد فقال: (ويحتجُّ بأن الأذان سُمع موقوفاً غير معربٍ في مقاطعه ؛ كقولهم: حيَّ على الصلاة ، حي على الفلاح).

(٢) رواه بنحوه ابن ماجه (٨٠٧) من حديث سيدنا جبير بن مطعم رضي الله عنه .

(٣) والقول الأشهر: أنه منصوب بفعل محذوف ، كأنه قال: أكبّرُ تكبيراً . انظر (النهاية في غريب الحديث » (١٤٠/٤) .

(٤) انظر « الغريبين » (٥/ ١٦١١) .

(٥) غير أنهم جعلوه صفة للتكبير، ف(كبيراً) بمعنى (تكبيراً) كما رأيت.

(٦) أورده الهروي في « الغريبين » (٥/ ١٦١١) ، وقال : (كأنه أراد : لا تغالبوها ؛ أي :
 خفَّفوا من التسبيح بعد التسليم) ، ثم ذكر القول الآتي ذكره .

HACKO DOLINIA COCCO O A JOSOCIO DOLINIA CO DOLINIA CO

لا يكن تسبيحُكَ أكبر من صلاتك في نفسك ، ولتكن الصلاة زائدة عليه (١) .

قال عبدُ القاهر:

أجمع أصحابُنا: علىٰ أن (الكبيرَ) من أسماء الله عزَّ وجلَّ التي استحقَّها لذاته ، وأنه لم يزل كبيراً ، وله فيه [ثلاثة] معانِ (٢):

أحدُها: أنه كبيرٌ وأكبرُ من كلِّ شيء؛ في نفي النهايةِ والحدِّ [عنه] (٣) ، خلاف من قال من المشبهة: إنه سبعةُ أشبارٍ (٤) ، وإنه على صورة الإنسانِ (٥) ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

والمعنى الثاني: أنه أكبرُ من أن يكونَ له شِبْهُ أو مِثْلٌ (١) ، كما قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَيْسَ كُمِثَّلِهِ مَ شَكُنُ لَهُ مُ الشورى : ١١] ، وقال : ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ مَ كُن لَهُ مَ الإخلاص : ٤] (٧).

ELECTORANA COMO CALO DE CONTRA CONTRA

⁽۱) انظر « الغريبين » (٥/ ١٦١١) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ثلاث) .

⁽٣) انظر «مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٢) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عليه) .

⁽٤) وهو قول هشام بن الحكم الرافضي . انظر (٣٢٣/١) .

⁽٥) وهو قول سمعان بين بيان التميمي . انظر (٣٢٤/١) ، وكذا من جعل العرش حدّاً بين الله وخلقه ، واعتقد أنه تعالى في خارج العالم المنتهي بسطح العرش ، فهاذا والذي يعتقد أنه تعالى ممازج لخلقه وحال فيهم . . سواء ؛ إذ لا يحدُّ داخلاً وخارجاً إلا ذو أبعاض ، تعالى ربُنا وجل .

⁽٦) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٢) .

⁽٧) وكلا الآيتين من المحكم المتعيِّن المعنى ، وسورة (الإخلاص) من أوائل ما نزل ، وما ورد من الآيات التي ظواهرها تلوِّح بالتشبيه . . فهي من المتشابه الذي يجب حمله على ما أورده المصنف هنا .

graciosannai cococococos sannaios sang

والمعنى الثالث: أنه أكبرُ من كلِّ شيء؛ بقدرته على كلِّ شيء ، ونفوذِ مشيئته في كلِّ ما شاء ، وهو أكبرُ من أن يَجرِيَ في سلطانه ما لا يريدُه ، خلاف قول المجوسِ وإخوانهم من القدريَّة : إنه قد يكونُ ما لا يريدُ ، ويريدُ ما لا يكونُ (۱) ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً .

� � �

Brackovaring Covaring Commonomic Contract Ovaring Covaring Covarin

(۱) انظر (۲/۲۵۳).

べのアンス・アングスのア

20 Darina (00000 0 A) 100000 Darina (0 Dari

BYSCIOPACING COORSON PACING COPACI

ز کرمعنی (الکرلیسم) من اُسما پُه عزوجل

اعلم : أن (الكريم) في اللغة على وجوه :

أحدُها: أن يكونَ مأخوذاً من الكَرَمِ الذي هو الجود، والكريمُ: الجوادُ (١) .

وقد اختلف أصحابنا في معنى الجودِ:

فمنهم من قال: هو الإفضالُ والإنعامُ (٢).

وعلى هاذا القول: يكونُ جودُ البارئ عزَّ وجلَّ وكرمُهُ من صفاته الفعليَّةِ ؛ لأن إنعامَهُ وإفضالَهُ من أفعاله، ولا يجوزُ على هاذا القول أن يقال: لم يزل جواداً.

ومنهم من قال: ليس معنى الجودِ والكرمِ العطاءَ والإنعامَ ، وإنما هو: ألا يُستكثرَ ما يُعطى ويُنعمُ به ، والجوادُ: من لا يستكثرُ عطاءَهُ وإن كان كثيراً ، ولا يصعبُ عليه العطاءُ ، وهاذا اختيارُ أبي الحسن الأشعريِّ (٣) .

NO TO DAY NA COMO O A SOM DE DAY NA CO DAY DE

⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (١٣٢/١٠) .

⁽٢) وهو أحد وجهين للإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٦) ، وعبارته : (والوجه الثاني : أن يراد بالكرم ابتداؤه بالفضل والعطاء ، فعلى هذا إنما يوصف بذلك عند فعله) ، وقال عن اسمه تعالى الجواد : (أحدهما : أن يكون بمعنى مُعْطِ) .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٦) ، وذلك عند تفسير اسمه تعالى الجواد ، =

grace or anna common particle and a particle of the particle o

وعلىٰ هاذا القول يجب أن يقال : إن الله عزَّ وجلَّ لم يزل جواداً كريماً ؛ لأنه لا يصعبُ عليه العطاءُ ، ولا يستكثرُ ما يعطيه ، فهو لم يزل بهاذه الصفةِ ، وإن كان عطاؤه يتأخَّرُ إلىٰ حالٍ يصحُّ وجودُهُ فيه (١) .

والوجهُ الثاني في معنى (الكريم) راجعٌ إلى الكرم في الأخلاق : وهو أن يكونَ ساتراً للعيوب ، غافراً للذنوب ، مُقيلاً للعثرات ، والله عزَّ وجلَّ لا يُوصَفُ بالخُلُقِ (٢) ، وللكن يقال : من صفاته أنه يسترُ العيوبَ ، ويغفرُ

وعبارته: (والثاني: أن يكون ممن لا يستصعب عليه الإعطاء، ولا يمتنع عليه، ولا يستكثر ما يعطي)، وما تقدم (١/٧٥٢).

(۱) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٦) : (وكان يمنع قول من قال : إنه لم يزل جواداً بجود قديم) يعني : على المعنى الأول ، أما على المعنى الثاني فلا ؛ لرجوعه إلى صفات السلب .

(٢) لأن معناه السجيّة ؛ وهي ما خُلِقَ عليه من الطبع ، وهاذه معانِ منفيّة عنه سبحانه ، ولاكن ورد أثر رواه الطيالسي في « مسنده » (٨٤) من حديث سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه مرفوعاً : « إن الله عز وجل خَلقَ مئة خلق وسبعة عشر خُلُقاً ، فمن أتى الله بخُلُق منها دخل الجنة » ، ولهاذا المعنى دارت عبارة على ألسنة العارفين تعبّر عن هاذا الأثر ؛ فقالوا : (تخلّقوا بأخلاق الله) ، فالإضافة هنا كقولنا : (بيوت الله) ، لا أن الأخلاق صفات له سبحانه .

غير أن هاذا الأثر رواه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » (١٣٩١) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٨١٩١) بلفظ : « إن لله عز وجل مئة خُلُق وسبعة عشر خُلُقاً ، لا يوافي عبد بخُلُق منها إلا أدخله الجنة » ، فأكثر أهل العرفان على استعمال كلمة (الخُلُق) بمعنى الصفة الكريمة الحسنة ؛ حتى قال حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٨/ ٥٥) : (وما ذُكرَ من أن صفات الحق لا تليق بالعبد غيرُ صحيح ، بل العلم من صفاته عز وجل ، وهو أفضل شيء للعبد ، بل منتهى العبد أن يتخلّق بأخلاق الله تعالى ، وقد سمعت بعض المشايخ يقول : إن سالك الطريق إلى الله تعالى قبل أن يقطع الطريق تصير الأسماء التسعة والتسعون أوصافاً له ؛ أي : يكون له من كل = قبل أن يقطع الطريق تصير الأسماء التسعة والتسعون أوصافاً له ؛ أي : يكون له من كل =

BUCKO DANING COOOD OV SOOD DANING O DANING

STREET OF PRINCE COCCOCCOCCOCCO PRINCE OF PRIN

الذنوب ، ويُقيلُ العثراتِ ، ويضاعفُ الأجرَ على الحسنات(١) .

وعلى هذا الوصف: يكونُ كرمُهُ من صفاتِ فعله ؛ لأن غفرانَهُ للذنوب وسترَهُ على العيوب من أفعاله .

والوجهُ الثالث في معنىٰ (الكريم): هو الذي يُعطي ولا يُكدِّرُ عطاءَهُ بالمنِّ والأذىٰ ، كما قال الشاعر (٢):

ربِّسي كسريسمٌ لا يُكسدِّرُ نعمةً وإذا تُنُوشِدَ في المهارقِ أنشدا وعلى هاذا الوجه: يكونُ الكرمُ من صفات فعله ؛ وهو العطاءُ الذي لم يُكدِّرهُ على عباده بالاسترجاع.

ولذلك قال أصحابُنا: إن كلَّ ما استرجعَهُ الله عزَّ وجلَّ من عباده كان عاريَّةً ، ولم يكن عطاءً .

ولذلك استثنوا في الإيمان (٣) ؛ لأن من ارتدَّ عُلِمَ بارتداده أن إيمانَهُ الذي

ENGLOSSING COM ON DESIGNATION DO SONO

واحد نصيب)، أراد ببعض المشايخ: شيخَهُ أبا علي الفارْمَذي، والقولُ للشيخ أبي القاسم الكركاني كما صرَّح الغزالي به في « المقصد الأسنىٰ » (ص٣٠٣).

⁽۱) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » (۱۳۲/۱۰) : (الكريم : المحمودُ فيما تحتاج إليه فيه) .

⁽٢) البيت للأعشى الكبير ، انظر «ديوانه» (ص٢٢٩) ، وفيه : (يناشد بالمهارق) بدل (تنوشد في المهارق) ، والمهارق : الصحائف ، قال ابن قتيبة في « المعاني الكبير » (١/ ٤٧٥) : (إذا ناشدوه بالمهارق _ وهي كتب الأنبياء _ أنشدهم ؛ أي : أجابهم ، و « في » بمعنى « الباء ») .

كقوله: أنا مؤمن إن شاء الله ، قال الغزنوي الحنفي في « أصول الدين » (ص٢٦٤) :
 (والاستثناء شُرعَ في الأعمال المؤقتة ، لا المؤبدة ، والإيمان معقود إلى الأبد من غير توقيت ، وإن قال : أكون مؤمناً إن شاء الله ، أموت مؤمناً إن شاء الله . يكون إيماناً مقبولاً إن شاء الله يكون مستحسناً ؛ لأن المؤمن أبداً ينبغي أن يكون بين الخوف =

はいらくのとうているのののののののののののののかっていくのとうては

كان قبلَ الردَّةِ كان عاريَّةً ، ولم يكن عطاءً ؛ إذ لو كان عطاءً لم يسترجعْهُ منه ، ولَعصمَهُ من الردَّة عنه (١) .

ولهاذا يقولُ الواحد منّا : أنا مؤمنٌ إن شاء الله ؛ يريدُ بذلك : أنه يرجو أن يكونَ باقياً على شرط العطاء ، ولا يكونَ عاريّةً عندَهُ (٢٠) .

والوجهُ الرابعُ في معنى (الكريمِ) : هو المُفضَّلُ على غيره ؛ كقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدْ كُرَّمْنَا بَنِي َ اَدَمَ﴾ [الإسراء : ٧٠] ؛ أي : فضَّلناهم على غيرهم من الحيوانات ؛ بالنطق ، والتمييزِ ، وأكثرِ الفضائل^(٣) ، وقال ابن عباس : (معناه : جعلناهم يأكلونَ بأيديهم) (عناه : جعلناهم يأكلونَ بأيديهم)

وقولِهِ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَرِزْقُ كَرِيدٌ ﴾ [الأنفال : ٤] ؛ أي : هو أفضلُ من الأرزاق التي أصابوها في الدنيا ؛ لأن ذلك رزقٌ غيرُ منقطع ، وهاذه الأرزاقُ في الدنيا منقطعة (٥٠) .

وعلى هاذا الوجه : لا يجوزُ أن يقالَ : إن لله عزَّ وجلَّ جنساً هو أفضلُ من ذلك الجنس ؛ لأنه ليس بذي جنسٍ ولا ذي نوعٍ ؛ إذ ليس له مِثلٌ ولا شِبهٌ ، وللكن هو المنفردُ بالصفات التي لا يجوزُ وصفُ غيره بها ؛ من

TACKO DAKINACKO COCCOO DAKINACKO DAKIO

والرجاء ، خصوصاً خوفَ الخاتمة ؛ فإنه من أهم الأمور ، وما يدري العبد أنه يختم عمره على الإيمان أو على الكفر ، ولأجلها كان أكثرُ بكاء الخائفين ، فمن هلذا الوجه : يجب الاستثناء ، ويكون شكّاً في الثبات والدوام والقبول في أصل الإيمان) .

⁽۱) انظر (۳/۲۰).

⁽۲) انظر (۳/ ۲۰).

⁽٣) نقله الثعلبي بنحوه في « الكشف والبيان » (٦/ ١١٤) عن الضحاك .

⁽٤) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٥٤٥٥) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (٥/ ٦٢٧) .

صفات المدحِ والربوبيَّةِ والوحدانيَّةِ .

فمن هلذا الوجه: يكونُ أكرمَ من غيره، ويكون كريماً ؛ على معنى: أنه ليس له في صفاته نظيرٌ.

وعلى هاذا التأويل: يكونُ هاذا الاسمُ من أوصافه الأزليّة.

والوجهُ الخامسُ في معنى (الكريمِ): أن يكونَ الكريمُ بمعنى السيِّدِ الذي يمتنعُ عن أن يُنالَ بامتهانِ (١)؛ من قولهم: أكرمْ نفسَكَ عن الهوان، وقد سمَّى الله تعالى القرآنَ كريماً؛ لامتناعه عن أن يُعارَضَ بمثله (٢).

وعلىٰ هاذا الوجه: يكونُ الكريمُ من أوصاف الله عزَّ وجلَّ [التي] لم يزل بها موصوفاً ؛ لأنه لم يزل بلا شِبه ولا مِثلٍ ولا مُعارِضٍ يعارضُهُ ، ولا يُتوهَمُ وجودُ ضدِّ ينازعُهُ بحال (٣) .

واعلمْ: أن الكرَمَ والكَرْمَ في اللغة بمعنى واحد ، سواءٌ كانت الراءُ مفتوحةً أو ساكنةً .

وفي الحديث : « لا تقولوا لشجرة العِنَبِ : الكرْمُ ، فإنَّما الكَرْمُ الرجلُ المسلمُ »(٤) .

⁽۱) ومنه الخبر الذي رواه ابن ماجه (۳۷۱۲) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : « إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه » ، وانظر « الفروق اللغوية » للعسكري (ص١٧٥) .

 ⁽٢) ومن معاني كرم القرآن: ما أورده الهروي في « الغريبين » (١٦٢٧/٥) إذ قال :
 (أي : كثير الخير ، دالٌ على أنه من عند الله) .

٣) انظر وجهَ وجوب انتفاء الضدِّ (١/ ٣٣١) .

⁽٤) رواه بنحوه البخاري (٦١٨٢) ، ومسلم (٢٢٤٧ /) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

grace of the commence of the c

وتأويلُهُ: أنهم سَمَّوا شجرةَ العِنَبِ كَرَماً لكثرة خيرها(١) ، فلمَّا كثُرَ في كلامهم خفَّفوه بسكون الراء فقالوا: كَرْمٌ ، فأخبرَ أن الكَرْمَ في الشاهد هو المسلمُ .

يقالُ منه : رجلٌ كَرَمٌ ، ورجلانِ كَرَمٌ ، ورجالٌ كَرَمٌ ، ولفظُ المذكَّرِ والمؤنَّثِ فيه سواءُ (٢) .

ولا يجوز تسميةُ الله عزَّ وجلَّ (كَرْماً) وإن وُصِفَ بأنه كريمٌ ؛ لوجوب مراعاة التوقيفِ في أسمائه تعالى ، وبالله التوفيق .



MACCO DOLLANDO COMO ON ESTO DOLLANDO DE

⁽۱) فإنها لطيفةُ الشجرة ، طيبة الثمرة ، سهلة القطاف ، قريبة المتناول ، سليمة من الشوك والأسباب المؤذية ، بخلاف النخل . انظر « المقصد الأسنى » (ص٢٢٨) .

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۱۳۲/۱۰) .

وْكُرْمِعنى (الكافي) من أسما يُه عزوجل

قد قال فيه: ﴿ أَلِيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ [الزمر: ٣٦] (١).

وقال المسلمون في دعَوَاتهم: يا كافياً مِنْ كلِّ شيءٍ ، يا مَنْ لا يكفي منه شيءٌ ؛ اكفنا كلَّ شيءٍ ^(٢).

ومعنى (الكافي) مشهورٌ ، وكذلك معنى (الكفايةِ) $^{(7)}$.

وفي هانده التسمية دَلالةٌ على إبطال قولِ القدريَّة ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ إذا

وقوله تعالىٰ : ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيـمًا ﴾ [النساء : ٧٠] ، قال الزجاج في « معاني القرآن » (٧٤ /٢) : (معناه : كفي اللهُ عليماً ، والباء مؤكدة ، المعنى : اكتفوا بالله عليماً) .

ويقال مثلُ هـٰذا في (كفى) التي بمعنى (حسب)، والغالب على فاعلها أن يقترن بالباء لتأكيد الاتصال الإسنادي بالاتصال الإضافي، أما (كفى) التي بمعنى (وقى) فهي تتعدى لمفعولين ولواحد، ولا تدخل الباء على فاعلها. انظر «الكليات» (ص٧٧٣).

⁽۱) حمل الزجاج في « معاني القرآن » (٤/ ٣٥٤) الكفاية هنا على معنى النصر ، وعن اسميه سبحانه الكافي والكفيل قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٠): (وذلك مما ورد به نصُّ القرآن ، وأجمعت الأمة عليه).

⁽٢) انظر « قوت القلوب » (٣/ ١٤٣٨) .

⁽٣) قال العلامة الأزهري في «تهذيب اللغة » (٢٠٩/١٠): (قال الليث: كفئ يكفي كفي كفي أي كفاية ؛ إذا قام بالأمر، واستكفيته أمراً فكفانيه، ويقال: كفاك هذا الأمر؛ أي : حسبُكَ، وكفاك هذا الشيء).

Brandorannano bannan amamama mannano bannano bannano bana

كان هو الذي يكفينا ما أهمَّنا. . دلَّ علىٰ أنه هو الخالقُ لكلِّ ما أهمَّنا ؛ لأنه هو الذي يَكفي منه .

وقد يكونُ (الوكيلُ) أيضاً بمعنى (الكافي) كما نذكرُهُ في معنى (الوكيلِ) بعدَ هـٰـذا(١) ، وبالله التوفيق .

انظر (۳/۹۷۳)

و زكرمعنى (لكفيس) في أسمائه عزوجل

الكفيلُ: بمعنى الضمينِ (١) ، وقد أجمعوا: على صحَّةِ الضمان في الحقوق الثابتةِ في الذمَّة من الأموال ، واختلفوا في الكفالة بالنفس (٢):

فضعَّفها الشافعيُّ رضي الله عنه في قوله الجديد^(٣).

وأجازها أبو حنيفة َ إلا في الحدود(٤) .

والله عزَّ وجلَّ الضامنُ لأرزاق عباده ، فصحَّ وصفُهُ بأنه الكفيلُ [بها]^(ه) ؛ إذ كان مُتكفِّلًا .

وقد قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَذَا ٱلْكِفْلِ ﴾ [الأنبياء : ٨٥] ، وإنما سُمِّيَ ذا الكفل لأنه تكفَّلَ بأمرِ نبيٍّ ، فقام بما يجبُ في أمَّته (٦٠) .

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (۱٤١/۱۰) .

 ⁽۲) وتسمئ : كفالة الأبدان ، وكفالة الوجه أيضاً ، والمقصود منها : إحضارُ المكفول به إن
 كان ممن يلزمُهُ الحضور .

⁽٣) والمذهب عند الشافعية على جوازها . انظر «الحاوي الكبير » (٦/ ٤٦٢ _ ٤٦٤) ، و « نهاية المطلب » (١٦/٧) .

⁽٤) انظر «المبسوط» (١٦٢/١٩)، (١٠٢/٢٠)، وقال: (لأن الكفالة إنما تصحُّ بمضمون تجزئُ النيابة في إيفائه، والقصاص عقوبةٌ لا تجزئ النيابة في إيفائها، فلا يصحُّ التزامها بالكفالة).

⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (به).

⁽٦) قاله مجاهد ، كما رواه عنه الطبري في « تفسيره » (٥٠٩/١٨) .

はとのとのとうというのでののののののののののののかっとのとのとのはは

والكِفْلُ في اللغة : النصيبُ ، ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يُؤْتِكُمُ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِۦ﴾ [الحديد : ٢٨] ؛ أي : نَصيبينِ (١) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَكُفَّلُهَا زَكَرِيّا ﴾ [آل عمران : ٣٧] ، أراد : كفَّلَ اللهُ زكريا إيَّاها ، ومن قرأ بالتخفيف : (كَفَلَها) برفع (زكرياءُ).. فمعناه : أن زكريا ضمنَ القيامَ بأمرها (٢٠).

وقوله تعالى : ﴿ أَكُفِلِنِهَا ﴾ [سَ : ٢٣] ؛ أي : اجعلْني كافلاً لها ، وانزلْ أنت عنها (٣) .

وفي الحديث: (وأنت خيرُ المكفولين) (٤) ؛ أي : خيرُ من كُفِلَ في صغره وأُرضِعَ ، وكان النبيُّ صلى الله عليه وسلم مُسترضَعاً في بني سعد بن يكر (٥) .

NG TO DOWN NAC COCCOS O YV SOCCOS DOWN NAC TO DOWN B

⁽١) انظر « العين » (٥/ ٣٧٣) ، و « معانى القرآن » للزجاج (٥/ ١٣١) .

⁽٢) قرأ بتشديد الفاء من (كفَّلها) وقصر (زكريا) الكوفيون ما عدا شعبة ؛ وهم عاصم وحمزة والكسائي ، وخلف في اختياره ، والباقون : بتخفيف الفاء ومدِّ (زكرياء) مرفوعة ، وقرأ شعبة : بتشديد الفاء ، ومدِّ (زكرياء) منصوبة . انظر «النشر في القراءات العشر » (٢/ ٢٣٩) ، و « معانى القرآن » للزجاج (٢/١ ٤٠٣) .

 ⁽٣) انظر «معاني القرآن» للزجاج (٣٢٧/٤)، ورواه بنحوه الطبري في «تفسيره»
 (١٧٨/٢١) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

⁽٤) رواه ابن زنجويه في « الأموال » (٤٨٥) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (٥/ ٢٧٠) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، والقائل : هو زهير أبو صُرَد من بني سعد بن بكر ، قال ذلك مناشداً النبيَّ صلى الله عليه وسلم في إعتاق أسرى هوازن يوم حنين .

⁽٥) انظر « الغريبين » (١٦٤٦) .

نفقتهُ (١).

وفي الحديث: (الرابُ كافلٌ)، والرابُ: زوجُ أمَّ البتيم، كأنه كَفِلَ كَافَتُهُ (۱).
وإذا صحّ ما ذكرناه: كان وصفُ الله عزَّ وجلَّ بـ (الكفيل) على معنى ضمانِهِ أرزاقَ عباده، وذلك من أوصافه الفعليّة، وليس من أسمائه الأزليّة، والله تعالى أعلم.

(۱) انظر الغربيين (١/١٤٤١). ضمانِهِ أرزاقَ عباده ، وذلك من أوصافه الفعليَّةِ ، وليس من أسمائه الأزليَّة ، والله تعالىٰ أعلم .

⁽۱) انظر « الغريبين » (١٦٤٦) .

ور ماجب ومن اسماد اسعزوبل منتقابالاام

Brace Danisace Composition of Compos Brackovannakovannak consissions vannakovakovannakovanak

ذكرمعنى اسمه تعالىٰ (اللطيف)

قد وردَ في الشرع من الكتاب والسنَّة بتسمية الله عزَّ وجلَّ لطيفاً ، و(اللطيفُ) في اللغة على وجهين :

أحدُهما: مأخوذٌ من لَطَفَ _ بفتح الطاء _ يَلْطُفُ بغيره ؛ إذا رفَقَ بغيره (١) .

وعلى هاذا التأويل: فقولُهُ عزَّ وجلَّ: ﴿ ٱللَّهُ لَطِيفُ بِعِبَادِهِ ﴾ [الشورى: ١٩] ؛ أي: رفيقٌ بهم ، يَلطُفُ لهم (٢) ؛ بإحسانه إليهم ، وإنعامه عليهم ؛ يقالُ منه: لَطَفَ اللهُ لك ؛ أي: أوصلَ إليك مرادك برفق (٣).

وقال الزجَّاجُ : (اللطيفُ في صفات الله عزَّ وجلَّ : الذي يَلطُفُ بهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرون)(٤) .

والوجهُ الثاني : مأخوذٌ من قولهم : لَطُفَ _ بضمِّ الطاء _ يَلطُفُ ؛

no 10 Darina 100000 6 de secono Darina 10 Darin

⁽۱) انظر «تهذیب اللغة » (۱۳/ ۲۳۵) .

⁽٢) يتعدى الفعل (لطف) باللام والباء ، كالآية المذكورة ، وكقوله تعالىٰ حكاية : ﴿ إِنَّ رَقِّ لَطِيفُتُ لِمَا يَشَآهُ ﴾ [يوسف : ١٠٠] ، ومن لطفه تعالىٰ بعباده : أنه أعطاهم فوق الكفاية ، وكلَّفهم دون الطاقة . انظر « المقصد الأسنىٰ » (ص١٩٩) .

 ⁽۳) انظر «شأن الدعاء» (ص٦٢)، و«تهذيب اللغة» (٢٣٥/١٣)، و«الغريبين»
 (٦٦٨٩/٥).

⁽١) انظر « تفسير أسماء الله الحسنى " للزجاج (ص٤٤) .

بضمِّ الطاء ؛ إذا صَغُرَ ودَقَّ (١) .

وهاذا الوجهُ لا يليقُ بمعنى (اللطيفِ) في صفات الله عزَّ وجلَّ (٢) .

وإنما يقالُ له: (اللطيفُ) على الوجه الأوَّل؛ وهو المُلطِفُ في فعله؛ بإنعامه وإحسانه، ويكونُ حينئذٍ من أوصافه المشتقَّةِ من أفعاله، ولا يكونُ من صفاته الأزليَّةِ.

وقد غَلِطَ من تأوَّلَهُ من أصحابنا على صفات الذات ، ورَجَعَ به إلى اللطفِ في العلم والحكمة (٣) ؛ إذ ليس لذلك وجهٌ في اللغة (٤) .

وللكن هلذا غير مسلّم ؛ لأن العلم شرط في المعنى الذي قرَّره المصنف ، وما حُكي عن الإمام الأشعري من إرجاع اللطف إلى معنى العلم. . اشتهر عند عامة المتكلمين ؛ حتى=

CACTO DANGE COCCOO O S SUNTANCE CO DANGE

انظر « تهذیب اللغة » (۱۳/ ۲۳۰) ، و « الغریبین » (٥/ ۱٦٨٩) .

⁾ قال الزجاج في «تفسير أسماء الله الحسنى » (ص٤٥): (أما اللطف الذي هو قلة الأجزاء فهو مما لا يجوز عليه سبحانه)، غير أن معنى (لَطُف) يمكن حمله على الخفاء؛ فاللطيف من الكلام: ما غمُضَ معناه وخفي، فيرجع إلى اسمه تعالى (الباطن)، وقد تقدم (١/٦٦٤). انظر «الأمد الأقصى » (١/١٥٥)، ومن تأمّل قوله تعالى: ﴿ لَا تُدَرِكُ ٱلْأَبْصَدُرُ وَهُوَ يُدّرِكُ ٱلْأَبْصَدُرُ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴾ [الأنعام: وله تعالى: ﴿ لَا تُدرِكُ إِشَارة هاذا المعنى .

⁽٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٣) حكاية عن مذهب الإمام الأشعري في معنى (اللطيف) : (وأما معنى « اللطيف » فذو وجهين : إذا قلنا : إنه بمعنى مُلْطِف ؛ كوصفنا له : بأنه جميل على معنى أنه مُجمِلٌ ، فذلك يرجع إلى الفعل ، وإذا قلنا : إنه يرجع إلى اللطف بمعنى العلم ، فذلك من صفات الذات) ، ثم قال : (والأقرب أن يكون اللطيف من صفات الفعل ، وأن يكون معناه مأخوذاً من فعلِ اللطف) ، وحكى إمام الحرمين الجوينى الوجهين في « الإرشاد » (ص ١٥٠) .

⁽٤) وقولهم: فلانٌ لطيف الكفُّ ؛ إذا كان حاذقاً في صناعته.. مولَّدٌ ، قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصىٰ » (١/٤/١) : (وهلذا لا يصحُّ ؛ لأن العرب لم تنطق به ، ولا ورد في مقاطعها ، وإنما هلذا كلام العرف العامي ، ولا ينبني عليه حكم) .

Brace O Danna Common Danna CO Dana

وإذا صحَّ أن لطفَهُ من أفعاله : وقع الخلافُ فيه بيننا وبين القدريَّة معتزلةِ الحقِّ . . من وجهين :

أحدُهما : في بيانِ معنى (اللطفِ) وحقيقتِهِ .

والثاني : في وجوب فعلِ (اللطفِ) عليه وسقوطِ وجوبه .

[الكلامُ في معنى اللطفِ وحقيقتِهِ]

فأما الكلامُ في معنىٰ (اللطفِ) وحقيقته فقد اختلفوا فيه :

فقال شيخُنا أبو الحسن الأشعريُّ رحمه الله : (اللطفُ في فعل الطاعةِ : هو الذي إذا فعلَهُ الله عزَّ وجلَّ بالمكلَّف صار عند وجوده مُطيعاً لا محالة ؟ وذلك إنما هو قدرةُ الطاعةِ)(١).

BUCKO DOKA WOO O O O O O DOKA WOO DOKA

قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص١٩٧) : (إنما يستحقُّ هاذا الاسم : من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ، وما دقَّ منها وما لطُفَ ، ثم يسلك في إيصالها إلى المُستصلَح سبيلَ الرفق دون العنف ، فإذا اجتمع الرفق في الفعل ، واللطف في الإدراك . تمَّ معنى اللطف) .

وعند الكفوي في « الكليات » (ص٧٩٧) : (اللطيف : معناه : العالم بخفايا الأمور ودقائقها ، فيكون من صفات الذات) .

وأما من حيث اللغة: فقد نقلوا عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال: اللطيف: الذي يوصل إليك أَرَبَكَ في رفق، أو العالم بخفايا الأمور ودقائقها. انظر « تاج العروس » (ل ط ف) ، وعامة الآيات في كتاب الله تعالى اقترن فيها اسمه اللطيف بالخبير أو العليم ، إلا قوله سبحانه: ﴿ اللَّهُ لَطِيفُ بِعِبَادِهِ يَرُّزُقُ مَن يَشَآّهُ وَهُوَ الْقَوِى الْعَزِيرُ ﴾ [الشهرئ : ١٩].

⁽۱) انظر « الإبانة عن أصول الديانة » (ص٢٤) ، و « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٢٤) ، وهو معنى التوفيق .

وكان لا يجعلُ غيرَها لُطفاً في فعل الطاعة ؛ لأن كلَّ ما هو غيرُ قدرةِ الطاعةِ يصحُّ وجودُ قدرةِ الطاعةِ مع عدم الطاعةِ يصحُّ وجودُ قدرةِ الطاعةِ مع عدم الطاعة على أصله (۱) ، وإنما يكونُ اللطفُ في فعل الشيء : ما إذا وُجِدَ وجبَ وجودُ ما هو لُطفٌ فيه (۲) .

ولا يصحُّ عندَهُ وجودُ هـنذا المعنى إلا في قدرة الطاعة ، فلذلك قال : (إن اللطفَ في فعل الطاعة نوعٌ مخصوصٌ من الأفعال ؛ وهو القدرةُ التي مقدورها طاعةٌ)(٣) .

وقالت طائفة من أصحابنا مع جمهور المعتزلة: (إن اللطف لا يختصُّ بشيءٍ من الفعل ، وإنما هو فعلٌ يقعُ على وجهٍ دون وجهٍ ، فيكونُ المكلَّفُ عند وجوده أقربَ إلى الطاعة التي أُمِرَ بها ، مع كونه قادراً على فعلها مع عدم ذلك اللطف)(1).

ELECAONOLINE A COCCOO NOCALAR A CONTRA DE LA CONTRA DE LA COCCIO DE LA COCCOO NOCALAR DE LA COCCO NOCALAR DE LA COCCOO NOCALAR DE LA COCCON NOCALAR DE LA COCCON NOCALAR DE LA CO

⁽١) لاقتران القدرة على الطاعة بالطاعة وجوداً ، ولعدم صلاحية القدرة على الطاعة للتعلُّق بالضدِّ .

⁽٢) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص١٢٤)، وما ذكره الإمام المصنف هو عبارة الإمام ابن فورك بتصرف، وعبارته: (وإنما يكون اللطف في فعل الشيء: ما إذا وُجدَ. وُجدَ ما هو لطف في فعله ووجوده).

⁽٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٢٦) : (وكان يقول _ يعني : الأشعري _ : إن اسم اللطف والتوفيق والعصمة من طريق اللغة لا يمتنع أن يقع على قُدر المعاصي والكفر ، وللكن إنما خصَّصْناها بقُدر الطاعة والإيمان لأجل عادة المسلمين وأهل الإسلام في ذلك ، ودعائهم ربهم ، ومسألتهم إياه : بأن يلطف بهم ، ويوفقهم ، ويعصمهم) .

⁽٤) وما ذهب إليه الإمام الأشعري من كون اللطف نوعاً مخصوصاً من الأفعال هو ما عليه جمهور الأشاعرة ؛ قال الإمام الآمدي في « أبكار الأفكار » (٢٠٦/٢) : (وذهب=

وإذا قلنا في اللطف : إنه قدرةُ الطاعة ، على ما هو الصحيحُ من مذهبنا . قلنا في المخذلان : إنه قدرةُ الكفر ، أو قدرةُ المعصيةِ ممَّن يموتُ على الكفر . فأما العاصي إذا تاب عن معاصيه وكفرِه قبل موته . . فإنه لا نقولُ : إنه كان مخذولاً ؟ إذ المخذولُ من يموت كافراً (١) .

[اختلافُ المتكلمينَ في اللطفِ وجوباً وفضلاً] وأما الكلامُ في وجوب فعلِ (اللطفِ) على الله عزَّ وجلَّ :

فإن أصحابَنا أجمعوا : علىٰ أن فعلَ اللطف فضلٌ من الله عزَّ وجلَّ ، وليس واجباً عليه .

الشيخ أبو الحسن الأشعري وأكثر أئمتنا: إلى أن اللطف شيء مخصوص ؛ وهو خلق القدرة على فعل الصلاح من الإيمان والطاعة) ، ثم قال: (وبالجملة: فحاصلُ هاذا الخلاف آيلٌ إلى الاصطلاح اللفظي ، والأمرُ فيه قريبٌ بعد فهم المعنى) ، وانظر « شرح الأصول الخمسة » (ص٢٣٥-٥٢٤) ، و « المغنى » (٩/١٣) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٠٩) .

وبه تعلم: أن المؤمن له صور":

الأولىٰ: أنه يقضي عمره كله ولا يعصي الله مطلقاً ؛ قال الإمام الأشعري كما في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٠٩) : (إن اللطف قدرة الطاعة ، فإذا توالت ولم تتخلّلها كبيرة. . كانت عصمة ، وكان يقول : إنه لا يُنْكُرُ أن يكون غيرُ الأنبياء معصومين ، إلا أنه لا سبيل لنا إلى العلم بذلك ؛ لما يخفئ من بواطنهم وعواقبهم علينا) .

الثانية : أن يُخلِّطُ ، إلا أنه يختم له بالحسنى .

الثالثة : أن يعيش عمره كله جاحداً كافراً ، إلا أن الله تعالىٰ يتداركه في آخر عمره ، فيؤمن ويموت مؤمناً .

وصور المخذول على العكس من هلذه الصور.

grace Danna Commonomo Panna Co Pang

وزعمت القدريَّةُ: أن ذلك واجبٌ عليه، بحيث لو تركَهُ لصار سفيهاً (۱) ، غيرَ بشر بن المُعتمِر ، فإنه لم يوجبُهُ عليه (۲) .

واستدللنا على أن فعلَ اللطفِ فضلٌ من الله عزَّ وجلَّ ، وأنه غيرُ واجب عليه. . بأشياءَ :

منها: أنه لو لم يكن في مقدور الله عزَّ وجلَّ لطفُّ لو فعلَهُ بالكافر آمنَ.. لكان موصوفاً بالضعف والعجز ؛ لأن ذلك مما يُتوهَّمُ كونُهُ ، ويصحُّ في العقل حدوثُهُ .

وكلُّ ما صحَّ حدوثُهُ إذا لم يكن الإله موصوفاً بالقدرة عليه.. وجبَ وصفهُ بالعجز عنه ، وعلمهُ بأنه لا يؤمنُ لا يخرجُهُ من أن يكونَ عاجزاً ، إذا لم يكن قادراً على اللطف الذي لو فعلَهُ به لآمنَ (٣) .

ألا ترى أن الإنسانَ الذي أعلمهُ الله تعالى أن ابنَهُ لا يتعلّمُ شيئاً من العلوم ، ولا يفعلُ شيئاً من الخيرات . لا يخرجُهُ علمُهُ بما يكون من حالِ ابنِهِ عن كونه عاجزاً عن شيءٍ يفعلُهُ فيتعلّمُ عند وجودِهِ ابنُهُ أو يفعلُ خيراً ، كذلك يجبُ مثلُهُ في القديم ؟!

ويدلُّ عليه : قيامُ الدَّلالة على أن الله عزَّ وجلَّ متفضِّلٌ بكلِّ ما يفعلُهُ

⁽۱) قال الإمام السنوسي في «شرح العقيدة الكبرئ » (ص٥٢٣): (أوجب المعتزلة اللطف ؛ وهو خلق الشيء الذي يوجب للمكلّف ترجيح جانب الطاعة من غير أن ينتهي إلى حدّ الإلجاء).

⁽٢) مع مخالفة بشر لأهل السنة في التعليل . انظر ما تقدم (٢/ ٦٢) .

⁽٣) انظر « نهاية الأقدام » (ص٥٠٥).

grace of the contract of the c

بعبيده من الألطاف ، ومن كان متفضِّلاً جاز له تركُ الفضْلِ ما لم يوجبُهُ علىٰ نفسه .

وإذا صحَّ أن اللطفَ فضلٌ منه ، ولم يتقدَّمْ منه خبرٌ بأنه يفعلُهُ بكلِّ مكلَّ مكلَّف . . جاز منه تركهُ .

ويدلُّ عليه : أن العقولَ قد دلَّت على أن من دعا غيرَهُ إلى موضع له . . لم يكن عليه أكثرُ من التمكين وإزالةِ ما يمنعُ من الحضور ، فأما بعثُهُ الهدايا والألطاف . . فغيرُ واجبِ عليه .

كذلك القديمُ سبحانَهُ إذا دعا عبادَهُ إلى الإيمان ، ووعدهم الثوابَ الدائمَ . . لم يكن عليه أن يعطيَهُم الدراهمَ والأولادَ ، وإن كان في معلومه أنه إذا فعلَ ذلك بهم آمنوا ، كما ذكرناه في الداعي غيرَهُ إلىٰ داره .

ويدلُّ عليه: ما دلَّتِ العقولُ عليه من أن الفعلَ المتعرِّيَ عن العطيَّة السالفةِ أرفعُ منزلةً لصاحبه عند الآمرِ له من الفعل الواقعِ بعد العطيَّة السالفةِ .

بيانه : أن الواحد منّا لو أمرَ مملوكاً له بفعلٍ ، ولم يُعطه عليه دراهم يدعوه بها إليه ، فأطاعَهُ في أمره . كان أرفع منزلة عنده وأعظم ثواباً من أن يعطيَهُ دراهم فيطيعه من أجلها ، فكذلك الإيمان مع عدم اللطف أرفع منزلة منهمه منهمه منهمه

ومن أصلِ مخالفينا في اللطف من المعتزلة: أن التعريضَ لأسنى الله المعتزلة ومن أصلِ مخالفينا في اللطف من المعتزلة: أن التعريضَ لأسنى الله عزَّ وجلَّ ، كما أوجبوا التكليفَ مع إمكان إدخالِ المعترين واجبُّ على الله عزَّ وجلَّ ، كما أوجبوا التكليفَ مع إمكان إدخالِ المعترين معرف والمعترين ومعتمد والمعترين والمعت

grace Danna common panna colonar a

العبادِ الجنَّةَ بلا تكليفٍ ؛ لِمَا في تكليفهم من تعريضهم لأسنى المنزلتينِ (١) .

فهلًا أوجبوا على الله سبحانه تركَ اللطف ليكونَ ثوابُهم على الإيمان والطاعات مع عدم اللطف أجزلَ ؛ لتعريضهم بذلك لأعظم الثوابينِ وأسنى المنزلتينِ ؟!

ويدلُّ عليه: أنه لو كان في معلوم الله عزَّ وجلَّ أن واحداً من الناس لا يؤمنُ إلا بعد فناء جميع الأنبياءِ والأولياءِ ، وتمكينِ الكفَّارِ من نسائهم ، وخسفِ جميع المؤمنينَ وتعذيبِهم بلا جُرْمٍ ، لا لمنفعةٍ أكثرَ منه . لم يجب على الله عزَّ وجلَّ فعلُ ذلك من أجل إيمان ذلك الواحد ، فكذلك لا يجب عليه فعلُ اللطف بكلِّ من علمَ إيمانَهُ عند وجودِ لطفٍ ما .

ويدلُّ عليه: أن القائلَ بتناهي الألطافِ في مقدوره ، والمُوجِبَ عليه فعلَ ما يقدرُ عليه من اللطف (٢). لا يخلو: من أن يوجبَهُ عليه لإيجابه ذلك على نفسه ، أو لإيجابِ غيره عليه ، أو لسابقةِ نعمةٍ عليه ممَّن يلزمُهُ أن يفعلَ به اللطف .

ولا يجوز أن يكونَ لإيجاب غيره [عليه] ؛ لأنه سبحانَهُ ليس تحتَ أمر غيرِهِ ، ولا يكونَ لغيره عليه نعمة ؛ لاستحالة الإنعام عليهِ ، وإن كان لإيجابه على نفسه . . جاز منه تركُهُ ولو لم يوجبُهُ (٣) .

وإذا بطلَ تعليقُ وجوب اللطفِ على أحد هاذه الوجوه ولا رابعَ لها. .

⁽۱) هم معتزلة بغداد ؛ أصحاب الأصلح. انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٤٦_٢٤٧)، وما تقدم (٢/ ٦٢) ، ويدل عليه ما سيأتي .

⁽٢) وهم جمهور المعتزلة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٤٧)، وما تقدم (١/ ٦١).

⁽٣) علىٰ أن النصَّ ورد : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج : ١٨] .

THE TOTAL COMMON COMMON TO THE TOTAL OF THE

بطلَ إيجابُهُ عليه ؛ لأنه لو وجبَ عليه فعلُ اللطفِ بالعبد لكان بفعله مُطيعاً ، وبتركه عاصياً !

فإن ركب أصحاب الجبائيِّ ذلك ، [وجاز] أن يكونَ البارئ سبحانَهُ مُطيعاً للعبد بفعلِهِ مرادَهُ (١٠). لزمَهم : أن يكونَ بتركه مرادَهُ عاصياً ، وإن جاز عليه الأمرانِ جاز أن يستحقَّ به الذمَّ والعقابَ !

ويدلُّ عليه : إجماعُهم : على أنه قادرٌ على خِذلانٍ لو فعلَهُ بالمؤمن لكفرَ (٢)، فإذا لم يقدر على كلِّ نوعٍ لا يكونُ موصوفاً بالقدرة على ضدِّهِ من اللطف. لم يُنكَر أن يقدرَ على كلِّ نوعٍ لا يكونُ موصوفاً بالقدرة على ضدِّهِ ، وذلك خلافُ قولهم في القدرة (٣) ؛ لأنه لو كان بترك اللطف سفيهاً . لكان بفعله حافظاً للحكمة على نفسه ، وحافظاً للإلهيَّة على نفسه ، ووجب أن تكونَ إللهيَّتُهُ صفةً حادثةً ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

واستدلَّ من قال بتناهي الألطاف في مقدور الإله سبحانَهُ بأن قال: لو كان الإلهُ سبحانَهُ بأن قال: لو كان الإلهُ سبحانَهُ قادراً على شيء يفعلُهُ فيؤمنُ الناسُ عنده ثمَّ لم يفعلهُ.. لكان قد بَخِلَ به عليهم ، وقطعَهم عن المنفعة ، وأرادَ فسادَهم ؛ كالأب يمنعُ الابنَ ما يعلمُ أنه لو أعطاه وصلَ به إلى المنافع (٤).

Brockovannack amos 1.1 mass vannackovan

١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (جاز) .

⁽٢) وهو مذهب جمهور المعتزلة ، وخالف في ذلك النظام وأبو علي الأسواري والجاحظ ؛ على أصلهم : من أن الله تعالى لا يقدر على فعل القبيح. انظر (١٩/١ ٥)، (٢/ ٣٤٩).

⁽٣) لأن مذهبهم كما نص عليه قاضيهم عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص ٣١٤) : (أن من حقّ القادر على الشيء أن يكونَ قادراً على جنس ضدّ إذا كان له ضدّ) ؛ إلا أنه تخلص من هاذا الإلزام ؛ إذ لم يجعل اللطف من جنس المقدورات . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٢٤) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٧٥ ، ٥٧٨) .

فيقالُ لهم: أما إرادتُهُ فسادَ من لا يخلقُ له لطفاً.. فلا نأباهُ ، ثمَّ إنه ليس لأحدِ أن يُوجِبَ [عليه] فعلَ اللطف لئلا يكونَ بخيلاً أو مُقتطعاً عن المنفعة إلا ولآخرَ أن يُوجِبَ عليه تركَ اللطف معه ؛ ليكونَ مُعرِّضاً بتركه خلقَ اللطف لأسنى المنزلتين ، كما ذهب إليه بشرُ بن المُعتمِر (١) .

فإن قالوا: إذا علمَ أنه لا يبلغُ أسنى المنزلتينِ إذا قطعَ عنه اللطف. . وجبَ عليه فعلُهُ ليبلِّغَهُ به إلى أدناهما ؛ فإنَّ في تركه انقطاعاً له عنهما .

قيل: لا يجبُ عليه إذا كان المأمورُ مُتمكّناً من بلوغ الأرفع _ كما زعمتم _ أنه يُعرّضُ للثواب من يعلمُ أنه لا يصلُ إليه ، ولا يلزمُهُ أن يبتدئهُ بالتفضُّلِ إذا علمَ أن في تعريضِهِ إيَّاه للثواب انقطاعاً له عن الجميع .

وقيل لهم: البخلُ: منعُ الواجبِ(٢) ، وليس فعلُ اللطف واجباً عليه ، فيكونَ بتركه بخيلاً ، وإنما اللطف فضلٌ منه ، وتركُ التفضُّلِ لا يُوجِبُ البخلَ ؛ كمن لم يصَّدَّقْ بجميع ماله في يومٍ واحدٍ في غير وجوبٍ عليه. . لا يصيرُ بذلك بخيلاً إذا كان مُخرِجاً من ماله قدرَ الواجب عليه .

[اختلافُهم في اللطفِ والصلاح والأصلح]

قال عبدُ القاهر:

في باب اللطفِ والصلاحِ والأصلحِ خلافٌ آخرُ بيننا وبين القدريَّة ومعتزلةِ الحقِّ من حيث إنا نقول^(٣):

NO TO TOWN OF THE TOWN TOWN TOWN TO THE WAY

⁽١) انظر (٢/٢٦).

⁽٢) انظر (٢/٦٢).

⁽٣) - الواو في قوله: (ومعتزلة) للبيان، وتقدم (٢/ ٥٩٥) قوله: (القدرية معتزلة الحق) دون واو .

graceoparraceonomomoparraceopara

ليس لِمَا في مقدورات الله من الصلاح لكلِّ عبدٍ ولكلِّ حيوانٍ نهايةٌ ، وكلُّ صلاحٍ فعلَهُ بعبدٍ أو بحيوانٍ آخرَ فاللهُ سبحانه قادرٌ على أن يفعلَ به ما هو أصلحُ له من ذلك في باب الدين والدنيا(١) .

وكلُّ صلاحٍ يفعلُهُ فهو متفضِّلٌ به مستحقٌّ الشكرَ عليه ، وليس فعلُ ذلك واجباً عليه ، ولو ترك اللطف والصلاح لم يكن بتركِهما خارجاً عن الحكمة (٢) .

واختلفت القدريَّةُ في باب وجوبِ الصلاحِ والأصلحِ على الله عزَّ وجلَّ ، وفي تناهي ما في مقدوراته :

فزعم النظَّامُ: أن الله عزَّ وجلَّ يقدرُ من الصلاح على ضربٍ واحدٍ غيرِ مُختلفِ المقادير ، وأنه لا يوصفُ بالقدرة على ما هو أصلحُ منه ، إلا أنه مختلف الأعيان وإن لم يكن مقاديرَ مختلفة ، فليس لِمَا قَدَرَ عليه من الصلاح شيءٌ أصلحَ منه ، وإن كان منه سوادٌ وبياضٌ ، وحرُّ وبردٌ ، إلا أن كلَّ واحدٍ

⁽۱) وقال حجة الإسلام في " إحياء علوم الدين » (١/ ٢٤٤) : (وليس في الإمكان أصلاً أحسنُ منه ولا أتمُّ ولا أكملُ) ، وأراد : أنه لو قيل : هل يقدرُ الله تعالى على إيجاد ممكنٍ هو في غاية الكمال الإمكاني والحُسْن والتمام ، وهو في علم الله سبحانه نهايةُ الممكنات كمالاً ؟

فالجواب: نعم ، وهو هاذا العالم الماثلُ بين يديك ، وباقي بقاء سرمدياً فيما يُسمَّى اليومَ الآخر ، وكماله وتمامه في مجموعه ، لا في تفاريق أجزائه ، فمعرفة الله تعالى في الدنيا هي بذورُ مشاهدته ورؤيته يوم القيامة ، ونعيمُ الآخرة فرعُ التكليف والابتلاء في الدنيا ، وتراكبُ الأسباب والمسبَّبات محصِّلٌ للذوق ، وما تقع عليه العين اليوم وغدا هو الكمالُ بعينه ، وتصوُّرُ ما هو أصلحُ منه لقصور العقول ، وللعجز عن الإحاطة بحكمِهِ وأسراره ، ولو أننا تصوَّرنا الإحاطة ، وفقهنا الحكمة فيه . . لما وقع اختيارنا إلا على ما خَلقَهُ ويخلقُهُ مولانا جلَّ وعزَّ .

⁽٢) لما تقدم (٢/ ٥٢) في حدِّ الحكمة .

منها في وزن الآخر مقدارَ الصلاح^(١) .

وحكى ابنُ [الراونديِّ] عنه أنه قال^(٢): إن الغنى عند الموازنةِ كالفقر ، والكمالَ كالنقص ؛ وذلك أن الغنيَّ يكابدُ في الشكر وتركِ التكبُّرِ كمكابدة الفقير في الصبر .

فألزمَهُ أصحابُنا على هاذا القولِ: أن تكونَ مكابدةُ أبي هريرة في نقصه مثلَ مكابدةِ الرسولِ عليه السلام في وقارتِه (٣) ، فإذا أدَّى أبو هريرةَ فرضَهُ يجبُ أن يكونَ مساوياً للرسول عليه السلام إذا أدَّى فرضَهُ! فإذا كان جنسُ فعلِهما واحداً عنده ، وأعيانُهما مشتبهة ، وكلُّ واحدٍ قد أدَّى ما كُلِّفَ. لم يَجُزْ أن يكونَ أحدهما مُفضَّلاً على الآخر!

وقال الجبائيُّ وابنه: إنَّ لِمَا يقدرُ الله عزَّ وجلَّ عليه من الصلاح في الدين غاية لا يكونُ وراءها ما هو أصلحُ منها في المقدور، والصلاحُ في هلذا الباب لا يتزايدُ عندهما^(٤).

THE TO TAKE TO THE TAKE THE TAKE TO THE TAKE THE THE TAKE TH

⁽۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٥٧٥)، وحذار أن تظنَّ قولَ النظام كقول الحجة الغزالي ؟ إذ كتب الغزالي صارخة بإحالة وجوب الصلاح والأصلح عليه سبحانه، وبكمال الاختيار له تعالى، والكلام في التعلقات الصلاحية، دون التنجيزية عنده، وهو مشهدٌ عرفاني بالنظر إلى جميع الصفات القديمة، لا بالنظر إلى القدرة وحدها، وبالنظر إلى جميع الخلق دنيا وأخرى، وفي (ج): (منهما) بدل (منها).

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الروندي) .

⁽٣) الوقارة ومثلها الوقار: الرزانة والحلم.

قوله: (من الصلاح في الدين) ؛ يعني: فيما هو استدعاءٌ إلى فعل الإيمان واستصلاح التكليف ؛ لأن الجبائي جوز أن يوصف الله سبحانه بالقدرة على أن يفعل بعباده في باب الدرجات والزيادة من الثواب أكثر مما فعله بهم ؛ كإحياء المطيع عُمُراً أطول ليزداد ثوابه. انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥٧٥) .

grado Danna como mano Danna do Dana

وزعم أبو هاشم: أنه إنما يقالُ: أصلحُ في باب الدين ؛ على معنى : أنه قد انتهى إلى حدٌ لا شيء أصلحُ منه ؛ لأن الصلاح منه لا يتزايد (١) .

فأما الصلاحُ في باب المنافع : فلا غايةً له في المقدور ؛ وذلك أن الله عزَّ وجلَّ يقدرُ أن ينفعَ عبادَهُ بما شاء ، علىٰ قَدْرِ ما شاء ، لا إلىٰ نهاية .

وقال أبو الهذيل: الصلاحُ متناهِ في المقادير والعدد؛ لأنه لا يُعقَلُ ما لا يتناهئ في العدد، كما لا يُعقَلُ ما لا يتناهئ في المقدار (٢).

وقد سأل أصحابُنا المدَّعينَ لوجوب الأصلح: عن ثلاثةِ أطفالٍ ولدوا في بطنٍ واحدٍ ، فمات أحدُهما ومات على بطنٍ واحدٍ ، فمات أحدُهم طفلاً ، وبلغ الآخران ، فكفرَ أحدُهما ومات على كفره ، وآمن الآخرُ وأطاعَ ربَّهُ ومات على طاعته. . ما حكمُهم في الآخرة ؟ فقالوا: إن الذي مات طفلاً يدخلُ الجنَّة مع الذي بلغ وآمن ، وتتفاوتُ

درجاتُهما فيها ، فتكونُ منزلةُ البالغِ المؤمنِ أرفعَ من منزلة الذي مات طفلاً ، والذي كفرَ منهم يكونُ مُخلَّداً في النار .

فقال أصحابُنا: أرأيتم لو سأل الذي مات طفلاً ربَّهُ عزَّ وجلَّ: عن سبب قصورِ درجتِهِ عن درجة الذي هو أرفعُ درجةً منه. . بماذا يجيبه ؟

فقالوا: يقولُ له: إن أخاك إنما بلغَ الدرجةَ العليا بعمله وطاعاته، وليس لك أمثالُ طاعاته، ولا يجوزُ في عَدْلي وحِكمتي أن أسوِّيَ بينكُما.

قالوا: فإن قال الطفل: إن أخي إنما عملَ وأطاعَ لأنك أبقيتَهُ إلى أوان بلوغه وتمام قوَّته، فلو أبقيتَني لعملتُ مثلَ عمله، ووصلتُ إلىٰ

⁽١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (٢١/١٣ ـ ٢٢) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٧٦ه ـ ٧٧٠) .

race of the contract of the co

مثل درجته وثوابه. . ماذا يكونُ جوابُهُ ؟

فقالوا: يقول له: إنما أَمَتُكَ طفلاً لأن الأصلح لك أن أَمَتُكَ طفلاً ؟ لأني علمتُ أنك لو بلغت كنت تكفرُ وتسقطُ عن الدرجة التي أنت الآن فيها ، فكان الأصلح لك الموتُ على الطفوليَّة ، فلذلك أَمَتُكَ طفلاً ؟ لأني أعملُ بكلِّ عبد في دار التكليف ما هو أصلحُ لهُ .

قالوا لهم: أرأيتُم لو أن الذي بلغ وكفر، ثم صار إلى النار. قال لربّهِ عزَّ وجلَّ : أنت لا تفعلُ بالعبد في دار التكليفِ إلا ما هو الأصلحُ له، وأمتَّ أخي طفلاً لعلمِكَ بأنه لو بلغ لكفرَ، فهلَّا أَمتَّني أيضاً طفلاً ؛ لأنك كنتَ عالماً بكفري بعد بلوغي، فهلَّا عاملتَني بالصلاح الذي عاملتَ به أخي إن كنتَ لا تفعلُ بالعبد إلا ما هو الأصلحُ له. . فماذا يكونُ جوابُهُ ؟

فقالوا: يقولُ له: كان الأصلحَ لك إبقاؤك مع العلم بكفرك عند البلوغِ ؛ لأنّي بإبقائك عرَّضتُكَ لأسنى المنزلتينِ ؛ وهو الوصولُ إلى الثواب والنعيم بالاستحقاق دون التفضُّلِ .

قالوا: أرأيتم لو قال له: إن كان تعريضي لأسنى المنزلتينِ أصلحَ مع علمك بالكفر منّي بعد البلوغ. . فهلّا عرّضتَ أخي الذي أمتّهُ طفلاً لأسنى المنزلتينِ وإن كان لو بلغ لكفر. . ماذا يكونُ جوابُهُ ؟

فسكت أصحاب الأصلح عن جواب هلذا الإلزام ، وألزموا معبودَهم الانقطاع عن جواب هلذا السؤال(١) .

TONO DOLINA COCOMO I I I DOCUM DOLINA CO DOCINA

⁽۱) انظر «أصول الدين» للمصنف (ص١٥١)، و«التبصير في أصول الدين» (ص٧٢)، وأورد الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (١٨٤/١٤) هاذه المناظرة مختصرة، على أنها وقعت بين الإمام الأشعري وأبي على الجبائي .

وإذا رجعنا إلى أصلنا: في أن فعلَ الأصلحِ فضلٌ من الله عزَّ وجلَّ غيرُ واجب عليه. . لم يكن لأحدِ عليه اعتراضٌ ، ولا أن يقولَ : لم أعطيتني ما لم يكن لي فيه صلاحٌ ، ولماذا لم تعطني الأصلحَ ؛ لأنه لا يُسألُ عمَّا يفعلُ وهم يُسألونَ (١) .

وأجاب بعضُ المدَّعينَ الأصلحَ عن هاذا السؤال حين عجزَ عن الكلام فيه بأن قال: قد علمنا بالدَّلالة التي ظهرَتْ لنا أن الله عزَّ وجلَّ لا يفعلُ إلا الأصلحَ ، فإذا أُورِدَ علينا مثلُ هاذا السؤال علمنا في الجملة أن التبقية والاخترامَ للمصلحة وإن غاب عنَّا ذكرُها ووصفُها .

فيقالُ له: لو جازت دعوى المصلحةِ ـ عند معارضةِ الدعاوى ـ في الفعل عند العجز عن بيانها . لزمَكم : أن تجيزوا منه فعلَ القبائح ، وتدَّعوا فيها المصلحة من وجهٍ ما ، وإن لم تكنِ الإشارةُ إليه (٢) ، ويكونُ إخفاءُ وجهِ الصلاح فيها عنَّا لمصلحةٍ أُخفِيتْ عنَّا .

وقيل لهم: لو كان لا مقدورَ له إلا الأصلحُ ، وينتهي الأصلحُ في باب المُكلَّف. . وجب أن تنتهي مقدوراتُهُ فيه (٣) .

وقد أجاب قاضي المعتزلة عبد الجبار عن هاذا السؤال في « المغني » (١٦٠/١٣) بما لا يغني ، فقال : (إن السلامة التي تحصل بالاخترام غيرُ السلامة التي تحصل بفعل ما كلف ؛ وذلك لأن المُكلِّف لم يُرِدْ من المكلَّف بالتكليف السلامة من العقاب فقط ، وإنما أراد منه السلامة التي هي الثواب!) ، وهاذا لا ينجيه من الإلزام .

⁽۱) لأنه تعالىٰ له فعْلُ ما يشاء ، ومع هـٰذا فالسائل دون أعتاب بروج الحكمة ؛ إذ له سبحانه في كل ما خلق حِكَمٌ تعجز عقول الخلق عن إدراكها والإحاطة بها ، وإن مَنَّ بكشف أسرار بعضها .

⁽۲) قوله : (تكن) بمعنى (تحصل) .

⁽٣) قد يقال: لا نهاية من جهة المثل والدون، وللكن هلذا منقوضٌ بقاعدتهم: كلُّ ما كان = ﴿

واستدَلَّ أصحابُ الأصلح بمثل استدلالِ أصحاب اللطف في دعواهم : أنه لو كان شيءٌ من ذلك في مقدوره فلم يفعله. . لوجب فيه البخلُ .

والجوابُ عنه قد مضى قبل هـُـذا(١) .

وقيل لهم: يلزمُكُم إذا لم يخلق الله تعالىٰ قبل خَلقِ العالم عالماً آخرَ يُعرِّضُ أهلَهُ بالتكليف لأسنى المنزلتينِ.. أن يكون بخيلاً.

فإن قالوا: إنما لم يخلق العالمَ إلا في وقته لعلمه بأنه لو خلقَ عالماً قبل ذلك لم يُؤمِنْ فيه أحدٌ منهم .

قيل: يلزمُكم على هاذا: ألا يكونَ حكيماً بخلقه في هاذا العالم مَنْ علمَ منه الكفرَ.

فإن قالوا: إنه وإن علمَ منهم الكفرَ فإنه نظرَ له بالأصلح له ؛ وهو تعريضُهُ إيَّاه بالتكليف لأسنى المنزلتين .

قيل: فهلًا خلقَ قبل وجود العالم خَلْقاً ـ وإن علمَ كفرَهم ـ لأجل تعريضهم لأسنى المنزلتين!

وهاذا ممَّا لا فصلَ فيه (٢) ، وبالله التوفيق .

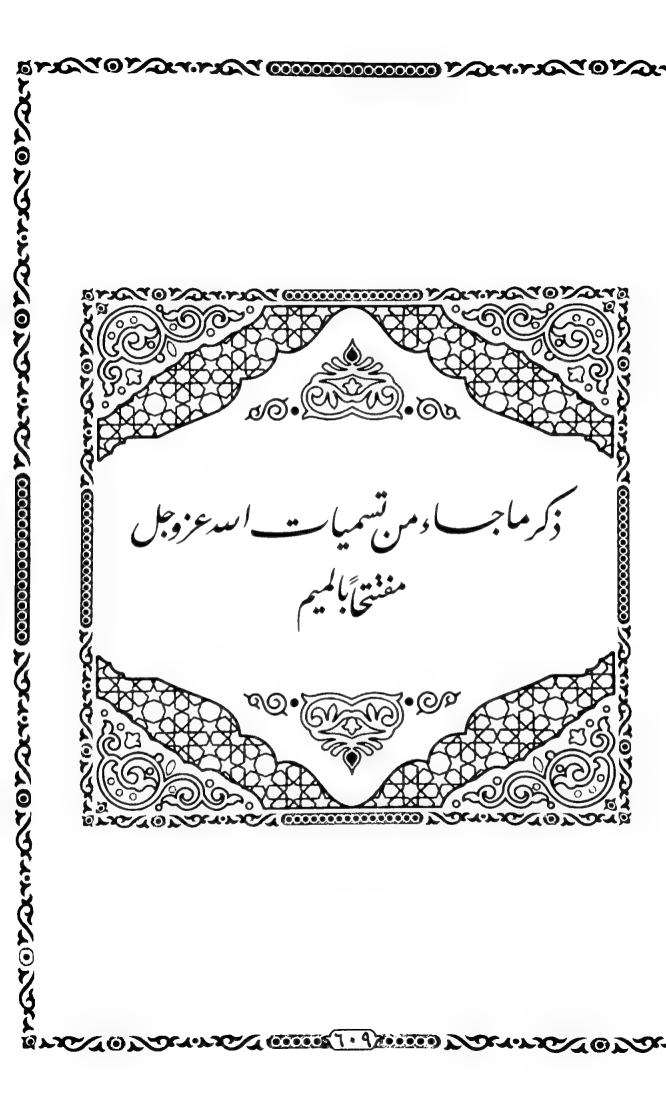


له ابتداء له انتهاء ، والعكسُ صحيح ، ومن حكم من أهل السنة بأصلحية العالم لم يقرن
 ذلك بالإيجاب عليه سبحانه ، ولم يقيّدهُ بزمانٍ دون زمان .

BLOCK O DOCKING COOLING IN TO THE CONTROL OF THE PROPERTY OF T

⁽١) انظر (٦٢/٢).

⁽٢) ورحم الله الإمام السنوسي إذ يقول في « شرح العقيدة الكبرئ » (ص ٥٢٤) : (وبالجملة : لو وجب عليه الأصلح لَمَا وجدت محنة دنيوية ولا أخروية) ، وهو يريد الأصلح من حيث العقول .



TATO DATO TATO TATO TO SOCIO CONTROLO CONTROLO DATO TO TATO TATO TATO TATO TATO

grace oran race common particles and

زكرماجب اومن تسميات اسدعزوجل مفنتجاً بالميم

قد ورد الشرعُ من هذا النوع بأسماء كثيرةٍ لله عزَّ وجلَّ ؛ وهو : المَلِكُ ، والمالكُ ، والمليكُ ، ومالكُ المُلكِ ، والمؤمنُ ، والمهيمنُ ، والمتكبِّرُ ، والمصوِّرُ ، والمعنزُ ، والمذلُّ ، والمغيثُ ، والمُقيتُ ، والمحيبُ ، والمجيدُ ، والماجدُ ، والمتينُ ، والمُبِينُ ، والمحصي ، والمجيبُ ، والمعيدُ ، والمحيي ، والمميتُ ، والمقتدرُ ، والمقدّمُ ، والمبدئُ ، والمقتدرُ ، والمقدّمُ ، والمؤخِّرُ ، والمقسطُ ، والمتعالِ ، والمغني ، والمنتقمُ ، والمحيطُ ، والمؤبِّرُ ، والمانعُ ، والمولئ .

فهاذه ثلاثونَ اسماً مذكورةٌ في القرآن (١) ، وفي الخبر الذي ذُكِرَ فيه تسعةٌ وتسعون اسماً (٢) ، ونحن نشرحُ معانيَها بعدُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



⁽۱) وذلك لعدِّهِ (الملك ، والمالك ، والمليك ، ومالك الملك) واحداً كما سيأتي شرحها (۲/ ۲۹۲) ، وإلا فهي هنا ثلاثة وثلاثون اسماً .

⁽٢) تقدم ذكره (١/ ٤٤٧ ، ٤٤٩) .

. وكرمعنى(المبسدئ)من أسمائه عزوجل

في هلذا الاسم فصلان :

أحدُهما: في معناه وأصلِهِ في اللغة.

والثاني: في بيانِ ما يتعلَّقُ به من معاني الكلامِ وأبوابِهِ .







الفصل الأول في معنى (المبسدئ) وأصله في اللغت

فأما معناه في اللغة.. فإن (المبدئ) في اللغة (الله عناه في اللغة الشيء ويظهره الشيء والله سبحانه وتعالى يُبدئ الخلق ثمّ يعيده والعرب الشيء ويظهره الله عنى واحد (٢) والعرب قول الله عزّ وجل الله عزّ وجل الأوكر يَبدُوأ النه عنى واحد (٢) والعرب وقل الله عزّ وجل الله عزّ وجل الله عنى الله عنى واحد الله واحد الله

وقيل في الفرق بينهما: إن إبداءَ الشيء: إخراجُهُ من العدم إلى الوجود، وإحداثُهُ لا من أصلِ ولا على مثالِ تقدَّمَهُ، والبَدْءَ: فعلُ الشيء أوّل مرة ، فالبداءةُ : الفِعلةُ منه .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا يُبَدِئُ ٱلْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ [سا: ١٩] ، فالباطلُ ها هنا : إبليسُ ، وهو لا يُبدِئُ ولا يعيدُ ، ولا يخلقُ شيئاً ولا يعيدُ خَلقاً بعد فنائه ، والله سبحانه وتعالى الخالقُ الباعثُ (٤) .

⁽۱) نصَّ المصنف (١/ ٢٦٠) أن هلذا الاسم من الأسماء التي آخرها ياء وقبلها كسرة ، ولا يخفى أنه أراده هنا مهموزَ الآخر كما يظهر من سياقه واستدلالاته .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وابتدأ) ، ويظهر من السياق أنه أراد المثبت .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (١٤٣/١٤) .

 ⁽٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٥٨/٤) ، و« الغريبين » (١/ ١٥٠) .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: « منعَتِ العراقُ درهمَها وقفيزَها ، ومنعَتِ الشامُ مُدْيَها ودينارَها ، ومنعَتْ مصرُ إردبَّها ، وعدتُمْ مِنْ حيثُ بدأتُمْ »(١) ، [وهاذا كقوله تعالى: ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ] تَعُودُونَ * فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلضَّلَالَةُ ﴾ [الأعراف: ٢٩-٣٠] (٢).

وقد أخبرنا النبيُّ عليه السلام بما هو في علم الله كائنُ^(۳)، وفي سابق علمه أنهم سَيُسلمونَ وسَيسقطُ عنهم ما [وُظُفَ] عليهم من الجِزَىٰ في الأمصار⁽³⁾، فيصيرون بإسلامهم مانعينَ لهم، فعادوا في آخر أمرهم إلىٰ ما كان عليهم بدءُ أمرهم وفي علم الله عزَّ وجلَّ⁽⁰⁾.

والمُدْيُ : مكيالٌ لأهل الشام يقال له : الجريبُ ، يسعُ خمسةً وأربعينَ رَطلاً (٢) ، والقفيزُ : لأهل العراق، ثمانيةُ مكاكيكَ ، والمكُوكُ : صاعٌ ونصفٌ ، والإردَبُ : لأهل مصرَ ، أربعةٌ وستون منّاً ، والقَنْقَلُ : اثنان وثلاثون مَنّاً (٧) .

⁽١) رواه مسلم (٢٨٩٦) ، وفيه : (ومنعت مصر إردبها ودينارها) .

⁽٢) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وقد أثبت من « الغريبين » (١٥١/١) .

⁽٣) يعني: في الاستقبال ، وتسمَّى بالكوائن ؛ وهي غيوبٌ أخبر عنها النبي صلى الله عليه وسلم بارتضاء منه سبحانه ؛ نحو أشراط الساعة بعيدها وقريبها ؛ ليحذر الناس ويأخذوا على أنفسهم بالحزم ، وهي من جملة معجزاته عليه الصلاة والسلام .

⁽٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وصف) ، والجزى : جمع جِزْية ؛ ما يؤخذ من أهل الذمة . انظر « مختار الصحاح » (ج ز ي) .

 ⁽٥) وثمَّ وجه ثان ؛ قال الهروي في « الغريبين » (١٥٢/١) : (وفي تفسير المنع وجهان)
 وذكر ما أورده المؤلف ، ثم قال : (وقيل في قوله : « منعت العراقُ درهمها » : إنهم
 يرجعون عن الطاعة ، فهاذا وجه ، والأوَّلُ أحسن) .

⁽٦) في جميع النسخ: (يسع فيه خمسة. . .) .

⁽٧) انظر « الغريبين » (١٥٢/١) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ بَادِئَ ٱلرَّأْيِ ﴾ [مود : ٢٧] من همزَ أراد : ابتداءَ الرأي وأوَّلُهُ (١) .

وفي الحديث : (أنه نفلَ في البَدْأةِ الربعَ ، وفي الرجعة الثلثَ) (٢) ، أراد بالبَدْأة : ابتداءَ الغزو (٣) .

وفي الحديث : « الخيلُ مُبدَّأَةٌ يومَ الوِرْدِ »(٤) ؛ يُبدَأُ بها في السقْيِ قبل الإبل والغنم(٥) .

⁽۱) وهي قراءة أبي عمرو ، وقرأ الباقون : (بادي) بلا همز . انظر « النشر في القراءات العشر » (۱/۷/۱) .

⁽٢) رواه الترمذي (١٥٦١) ، وابن ماجه (٢٨٥٢) من حديث سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، وإنما زاد لأهل الرجعة والقفول لضعف الظهر ، وللفتور ، وللشوق إلى الأوطان ، فكان غزوهم أصعب .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (١٤٤/١٤) ، و « الغريبين » (١٥٢/١) .

⁽٤) رواه الخطابي في «غريب الحديث» (١/ ٥١٠) من حديث سيدنا عمرو بن عوف المزني رضي الله عنه ، وابن ماجه (٢٤٨٤) بلفظ : (تبدأ الخيل يوم وردها) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (١٥٢/١) .

الفصال الثاني في بيان ما يتعسلق بـ (المبسـ دئ) من معساني الكلام وأبوا به

وأما الكلامُ في معنى (المبدئ) من جهة أبوابِ علم الكلام :

فإن الجمهور من أهل الإسلام: على أن المبدئ للأنام والأنعام والأعام والأعراض والأجسام. . هو الله الإله الواحد القديم ، الذي لم يزل موجوداً ، ولا يزال باقياً .

والخلافُ في هـٰذا الباب مع فِرَقٍ :

أَوَّلُها: دهريَّةٌ ادَّعت قِدمَ العالم، وأنكرت الصانعَ المبدئ للأجسام والأعراض، وقد مضى الكلامُ عليهم (١).

والفرقةُ الثانيةُ : الذين ادَّعَوا من الفلاسفة أن العالمَ قديمٌ ، وله صانعٌ ، منه حركةُ الفلك ، لا إحداثُ الفلك ، كما ذهب إليه أبرقلسُ (٢) .

والكلامُ عليهم: في إثبات حدوثِ الأفلاكِ ، وافتقارِها إلى صانعٍ مُحدِثٍ لها .

BURNO DANING COMMILITATION DANING CO DANIG

⁽١) انظر (١/١٥٧).

⁽٢) قوله: (أبرقلس) هو: (برقلس) ، كما تقدم التنبيه عليه تعليقاً (١/ ٧٥٢) ، وعبارة العلامة أبي المظفر في « التبصير في أصول الدين » (ص١٥٠): (وقوم من الفلاسفة يقولون بأن للعالم صانعاً قديماً ، وللكن يقولون أيضاً: لأن العالم قديم كما أن صانعه قديم ، ويقولون بقدم الصنعة والصانع ، وعلى هذا المذهب كان برقلس).

gratorannatomonomonomorpannatoran

والفرقةُ الثالثةُ : ثنويَّةٌ ادَّعت أن بدءَ الخيرات من النور ، وبدءَ الشرور من الظلام (١) .

والكلامُ معها: في توحيد الصانع.

والفرقةُ الرابعةُ : مجوسٌ ادَّعَوا أن المبدئَ للشرور هو الشيطانُ الذي سمَّوهُ (أَهْرَمَنْ) ، كما أن المُبدئَ للخيرات هو الإللهُ (٢) .

وقد ناقضوا ذلك بقولهم: (إن الإله هو الذي أحدث الشيطان)، وفي هاذا نقض قولهم: (إن الإله لا يفعل الشرَّ، ولا ما يكونُ من أسباب الشرِّ) (٣).

والفرقة الخامسة : أهل الطبائع الذين زعموا أن المبدئ للحركة والسكون من ذات الشيء . . طبيعة فيه ، وأنكروا وجود صانع يخلق ما يشاء ويبدئ ما يعيد باختياره (٤) .

والكلامُ عليهم: في إحالة وجودِ طبعٍ لا يكونُ من جنس الأجسام، ولا من جنس الأعراض.

والفرقة السادسة : قوم من مُلحدة أهلِ النجوم ، نسبوا الحوادث إلى الكواكب ، وزعموا : أنها باختلاف مزاجها ، واختلاف سَيْرِها ، واختلاف ما يكون لها من الاتصالات والقرانات . تُبدئ الحوادث

Bracko Darinack occont 110 toood Darinack O Darig

⁽١) انظر (١/٣٢٠، ٩٩٥).

⁽۲) انظر (۲/۲۲۳)، (۳/۲۷۸).

⁽٣) انظر (٣/ ٢٧٨).

⁽٤) انظر (١/١١٣)، (٣/ ٢٩١).

التي تظهر في الجو ، وفي العالم السفلي (١) .

والعجبُ من قوم أنكروا علينا نسبةَ الحوادث إلى تقدير صانع حيِّ قادرٍ عالم مختارٍ ، ونسبوها إلىٰ كواكبَ لا اختيارَ لها ، مع اختلافهم في إثبات الحياة لها !

والفرقة السابعة: قوم زعموا أن خمسة أشياء قديمة ، وهي: الإلله ، والنفس ، والهيّولي ، والزمان ، والمكان ، وزعموا: أن بدء الفعل كان من النفس في [تركيبها] للعالم من الهيّولي (٢) ، وأن الإللة إنما أفاض عليها الفعل ليدعوها به عن تخليص نفسها من مزاج الهيّولي ، كما ذهب إليه ابن زكريا الرازي (٣) .

وحكايةُ هـٰـذا القول تغني عن الردِّ على صاحبه .

والفرقة الثامنة: أصحاب مَعْمرٍ من جملة القدريَّة؛ فإنهم زعموا: أن بدءَ الأجسام من الله عزَّ وجلَّ ، وبدء الأعراض من الأجسام ، وليس لله عزَّ وجلَّ ، وبدء الأعراض من الأعراض صنعٌ ولا تقديرٌ بحال (٤) .

⁽۱) انظر (۳/۲۹۶).

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (تركيبه) .

⁽٣) انظر «الفصل في الملل والأهواء والنحل » (١ / ١ ، ٣٥) ، وابن زكريا الرازي : هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي ؛ الطبيب المشهور ، توفي بعد سنة (٣٠٠هـ) . انظر «عيون الأنباء في طبقات الأطباء » (ص ٤٢٠) ، والله أعلم بنسبة هاذا القول الشنيع إليه ، إلا أن ابن أبي أصيبعة نقل في «عيون الأنباء » (ص ٤١٦) عن القاضي صاعد في كتاب « التعريف بطبقات الأمم » : أن الرازي لم يوغل في العلم الإلهي ، ولا فهم غرضه الأقصى ، فاضطرب لذلك رأيه ، وتقلّد آراء سخيفة ، وانتحل مذاهب خبيثة .

⁽٤) انظر (١/٦٢٦).

grace of annace common particles of an a

والفرقة التاسعة : قوم من القدريّة يقال لهم : أصحاب أحمد بن خابط ، أثبتوا للخلق ربّينِ مُبْدئينِ ؛ أحدُهما : هو الإلله القديم ، والآخر : مُحدَث ؛ وهو المسيح ، زعموا : أن الإلله خلق المسيح ثمّ فوّض إليه أكثر الأمور ، فمنه بُدُو أكثرِ الأشياء ، وهو الذي يتولّى محاسبة الخلق في الآخرة ، كما حكيناه عنهم قبل هاذا (۱) .

والفرقةُ العاشرةُ : جمهورُ القدريَّة ؛ معتزلةِ الحقِّ في دعواها : أن بدءَ العناب الحيوانات منها ، ليس لله عزَّ وجلَّ فيها صنعٌ ولا تقديرٌ .

وقلنا نحن : إن المبدئ للحوادث كلِّها واحدٌ ، لا خالقَ غيرُهُ ، ولا مُحدِثَ ولا مُبدئ سواه ، فنحن الموحِّدونَ دون مخالفينا ، وبالله التوفيق .

0 0 0

⁽١) انظر (٢/ ١٥٥).

grangerannanopannan mamagaman pannanopannanopannanopang

زرمعنی (المبین) منانه عزوجل فرکرمعنی (المبین)

يقع في تفسير هلذا الاسم فصلان:

أحدُهما: في تفسير معنى (المبينِ) في اللغة .

والثاني : ذكرُ أقسام البيان ووجوهه من الله عزَّ وجلَّ .



CAOPANING COMME II. TOMOR DANING CODANY

الفصل لأول في تفسيم عنى (المبين) في اللغت

فأما معنى (المُبينِ) فله في اللغة معنيان :

أحدُهما: أنه مُبِينٌ؛ أي: مُستبينٌ بَيِّنٌ أنه إللهُ(١)، واحدٌ، قادرٌ، عالمٌ، مريدٌ، حكيمٌ، رحيمٌ، جوادٌ، ماجدٌ، ليس له ضدٌّ ولا ندُّ(٢).

وهاذا المعنى من قولهم: بانَ الشيءُ وأبانَ واستبانَ وبيَّنَ وتبيَّنَ بمعنى واحد (٣) ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ [الانعام: ٥٥] ؛ أي : لتستبينَ سبيلُهم [من] سبيل المؤمنين (٤) ، وقد قُرِى : ﴿ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ ؛ أي : لتستبينَ أنت يا محمدُ سبيلَهم (٥) .

والوجهُ الثاني: أن الله عزَّ وجلَّ (مُبينٌ) بمعنى : إبانتِهِ لِمَا يحتاجُ إليه العبادُ من أمر دينهم ودنياهم (٦) ، ويقال منه : أبانَ وبيَّنَ بمعنى واحدٍ .

⁽١) انظر « تهذيب اللغة » (١٥/ ٣٥٥) .

⁽٢) انظر «شأن الدعاء» (ص٧٨)، ويرجع معنى (المُبِين) هنا: إلى البيِّنِ في ذاته وصفاته .

⁽٣) انظر « تهذیب اللغة » (١٥/ ٥٥٥) ، و « الغریبین » (١/ ٢٣٥) .

⁽٤) ما بين المعقوفين في (أ، ب): (في)، وسقط من (ج).

⁽ه) قرأ بنصب (سبيلَ) : نافع وأبو جعفر ، وبالرفع : الباقون . انظر « النشر في القراءات العشر » (٢٥٨/٢) .

⁽٦) ويرجع معنى (المُبينِ) هنا : إلى المُبيّنِ لغيره ما يحتاجون إليه .

graceorannae commo rannae orang

يقال : بانَ الشيءُ ؛ إذا فارقَ ، وأبانَ ؛ إذا فَصلَ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ هَذَا بَيَانُ لِّلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١٣٨] ؛ أي : فَصْلٌ بين الحقِّ والباطل .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ خَلَقَ ٱلْإِنسَدَنَ * عَلَمَهُ ٱلْبَيَانَ﴾ [الرحىن : ٣-٤] ؟ أي : الفصلَ بين كلِّ شيئينِ .

والبَيْنُ : قد يكون بمعنى القطع ، وقد يكون بمعنى الوصل (١) .

وقولُهُ : ﴿ ذَاتَ بَيَّنِكُمْ ﴾ [الأنفال : ١] (٢) ؛ أي : حقيقة وصلكم .

وقولُهُ: ﴿ لَقَد تَّقَطَّعَ بَيْنُكُمْ ﴾ [الانعام: ٩٤] ؛ أي: وصلُكم (٣) ، ومن قرأ: ﴿ بَيْنَكُمْ ﴾ بنصب النون. . أراد: سيقطع [ما كنتم فيه] من الشَّرْكة بينكم (٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لِيَهَلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ [الأنفال : ٤٢] ؛ أي : عن فاصلة بينَ الحقِّ والباطل بالقرآن ؛ وهي الآياتُ الفاصلةُ (٥) .

والله سبحانه وتعالى (مُبينٌ) بمعنى : أنه ظاهرٌ بيِّنٌ بدَلائله .

و (مُبِينٌ) بمعنى : الإبانةِ لكلِّ شيء .

NOTO DOLING COCOCO TILIZOCOCO DOLINGO DOLINGO DOLINGO

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (۳۰۱/۳۰۳_۳۰۷) .

⁽٢) في جميع النسخ : (تقطع) بدل (ذات) .

⁽٣) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢٠٠١) ، و (بينكم) : مرفوعٌ لأن الفعل عمل فيه .

⁽٤) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، والمثبت من «معاني القرآن » للزجاج (٢٣٦/٢) ، و« الغريبين » (٢٣٦/١) .

وقوله تعالىٰ : ﴿ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ ؛ قرأ بنصب النون : نافع وأبو جعفر والكسائي وحفص ، وبالرفع : الباقون . انظر « النشر في القراءات العشر » (٢/ ٢٦٠) .

⁽٥) انظر « الغريبين » (١/ ٢٣٦) .

grace orange common parisace orang

و (مُبِينٌ) بمعنى : أنه فاصلٌ للأحكام (١) .

ووُصِفَ القرآنُ بأنه مُبِينٌ في قوله: ﴿حَمْ * وَٱلْكِتَبِ ٱلْمُبِينِ ﴾ [الزخرف: ١- ٢] على معنى : أنه فاصلٌ بين الحقِّ والباطلِ^(٢) ، وأنه بيانٌ لكلِّ شيء ؛ كما قال فيه : ﴿ بِبْيَنَا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النحل: ٨٩] (٣) .

ويَحتمِلُ أَن يكون الكتاب مُبِيناً ؛ بمعنى : أنه بانَ عن كلام المخلوقين ، فلا يعدلُهُ كلامٌ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ قُل لَيْنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنْسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُواْ فلا يعدلُهُ كلامٌ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ قُل لَيْنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنْسُ وَٱلْجِنُ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُواْ فلا يعدلُهُ كلامٌ ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ قُلُ لَيْنِ الْجَنْمِ طَهِيرًا ﴾ [الإسراء: ٨٨] .

وفي حديث النعمان بن بشير قال : طلبتُ إلىٰ بشيرٍ أن يَنحِلَني نُحْلاً من ماله ، ويُشهدَ عليه رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « هل لكَ معَهُ ولدٌ غيرُهُ ؟ » ، قال : نعم ، قال : « فهل [أَبَنْتَ] كلَّ واحدٍ منهم بمثلِ الذي [أَبَنْتَ] هاذا ؟ » ، قال : لا ، قال : « فإنِّي لا أشهدُ على هاذا » (٤) .

قولُهُ : « هل أَبَنْتَ كلَّ واحدِ منهم » ؛ أي : هل أعطيتَ كلَّ واحدِ منهم مالاً تُبِينُهُ به (٥) .

TO DOWN THE TOWN DOWN TO DOWN

⁽١) وهذه المعاني الثلاثة تلخيص لما ذكره المصنف آنفاً .

⁽۲) انظر « معانى القرآن » للزجاج (٤/ ١٣١) ، و« الغريبين » (١/ ٢٣٦) .

⁽٣) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢١٧/٣) .

⁽٤) رواه بنحوه البخاري (٢٦٥٠) ، ومسلم (١٦٢٣/١٨) ، وفيه عندهما : أن السائل هي أمُّ النعمان بن بشير رضي الله عنهم ، وبلفظه هنا أورده ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث » (١٧٥/١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (آتيت) ، وهو تصحف

⁽٥) انظر « تهذيب اللغة » (١٥/ ٣٦٠) ، و « الغريبين » (٢٣٧ /) .

570 DATO DOCUMENTO COO COO COO DATO DO COMO DE COMO DE

والاسمُ منه: البائنةُ ؛ قال أبو زيد الأنصاريُّ : (يقال منها: طلبَ فلانٌ البائنةَ إلى أبويه ؛ وذلك إذا طلبَ منهما أن يُبِيناهُ بمالٍ يكون له على حِدَةٍ ، ولا تكونُ البائنةُ إلا من الوالدينِ أو أحدِهما)(١) ، وقد أبانه أبواه حتى بان يبينُ بُيُوناً(٢) .

ومنه قولُ أبي بكر الصدِّيقِ رضي الله عنه في مرضه لعائشة : (إني أَبَنْتُكِ بنُحْلِ) (٣) .

CONTRACTOR COCCO (115) COCCO DANGE CONTRACTOR COCCO

⁽١) نقله الأزهري في «تهذيب اللغة» (٣٥٩/١٥)، والهروي في «الغريبين» (٢٣٨/١).

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۳٥٩/۱٥) .

⁽٣) أورده الهروي في « الغريبين » (٢٣٨ / ١) .

الفصل لثاني في ذكر أقسام البسيان ووجوهب من إسدعزوجل

فأما الكلامُ في وجوه البيانِ من الله عزَّ وجلَّ . . فإن الذي بيَّنَهُ الله سبحانه من العلوم والأحكام نوعانِ :

أحدُهما: معارف عقليَّةٌ .

والثاني: معارفُ شرعيَّةٌ .

فالمعارفُ العقليَّةُ : قد بيَّنها الله عزَّ وجلَّ لعباده من أربعة أوجهٍ :

أحدُها : ما أوصلَهم إلى معرفته ببدائِهِ عقولِهم .

والثاني : ما أوصلُهم إلى معرفته من جهة الحواسِّ الخمسِ .

والثالث : ما أوقع لهم العلم من جهة الأخبارِ المتواترةِ المُوجِبة للم

والرابع : ما أوصلَهم إلى معرفته بالدّلالة التي نصبَها لهم ؛ لكي يستدلُّوا بها على ما هي أدلَّة عليه .

وأجمع أصحابُنا: على أن كلَّ ما أوصلَنا إليه بالنظر والاستدلال يجوزُ أن يَضطرَّنا الله عزَّ وجلَّ إليه حتى نعلمَهُ بالضرورة (١)، خلاف قول النظَّاميَّة

⁽١) انظر (مجرد مقالات الأشعري (ص١٤) .

BLOCO DOLLERO COMMONO DOLLERO DOLLERO

والنجَّاريَّة في دعواها: أن العلومَ النظريَّةَ لا يجوزُ أن تصيرَ ضروريَّةً في الدنيا والآخرة (١).

وأما المعارف والأحكامُ الشرعيّة : فإن الله عزَّ وجلَّ قد بيَّنها لعباده من أربعة أوجه :

أحدُها: ما بيَّنَهُ في كتابه الذي لا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه ؛ بالنصِّ عليه ، أو بالتنبيهِ على معناه .

والثاني: ما بيَّنَهُ بسنَّة رسول الله صلى الله عليه وسلم على لسانه أو بفعله ؛ الذي هو بيانُ أحكام الله عزَّ وجلَّ .

والثالثُ : ما بيَّنَهُ بإجماعِ هـٰذه الأُمَّةِ على حكم الشيء ، فعرَفنا به أن ذلك حكمُهُ فيما أجمعوا عليه .

والرابع : ما بيَّنَهُ من الأحكام بالمعاني التي أودَعها في النصوص ، وجعل للعباد سبيلاً إلى استنباطها بالقياس والاجتهاد (٢) .

ووجوهُ إبانته للأحكام في القرآن كثيرةٌ:

منها: دَلالةُ اسمِ المفردِ على حكم الشيء بالإشارة إلى جنسه؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ حُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ ۗ [النساء: ٢٣] ، و﴿ حُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ مُ النَّمَيْتَةُ ﴾ [النساء: ٣٣] ، و﴿ حُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ﴾ [المائدة: ٣] .

NO TO THE TOO OF THE TOO OF THE TOWN OF TH

⁽١) انظر (٢/٤٧٩).

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعرى » (ص ٢٣ ـ ٢٤) .

٣) انظر « التقريب والإرشاد » (١/ ٣٧٠) ، فالأعيان لا تداخلها الحرمة أو الحلُّ ، فالاسم
المفرد هنا المفهومُ منه ما هو مجاز فيه دون حقيقته ؛ فتحريمُ الأمهات المرادُ منه تحريم
النكاح ، وتحريمُ الميتةِ المراد منه تحريمُ الأكل .

grace Danna common pannace o Paris

ومنها: تعليقُ الحكم على الصفة ؛ كإيجاب القتلِ باسم الشّركِ ، وإيجابِ القطعِ باسم السرقةِ (١) .

ومنها: دليلُ الاسم والصفة؛ فدليلُ الاسم: يكونُ بالموافقة لغيره في حكمه (٢)، وعلى ذلك تدورُ وجوه المقاييس في الشريعة.

وأما دليلُ الصفة: فقد يكونُ بالموافقة إذا ورد النصُّ معلَّقاً بالوصف الأدنى ، فيدلُّ على أن الوصف الأعلى أولى بحكمه ؛ وذلك كتحريم التأفيفِ ، فيدلُّ على أن الضربَ والشتمَ أولى منه بالتحريم (٣) .

وقد يكونُ بالمخالفة : وهو أن يردَ الحكمُ مُعلَّقاً بأعلى الوصفينِ ، فيدلُّ على أن الوصف الأعلى أولى بخلافه في قول الشافعيِّ وأهلِ الظاهر ؛ كإيجاب الزكاةِ في السائمة . . دليلٌ على سقوطها عن المعلوفة (٤) .

ومنها: أن يُعلَّقَ الحكمُ بالغاية ، فيدلَّ علىٰ أن ما قبلَها أو بعدَها بخلافه (٥).

CONTRACTOR COCOCO ALL BOCCOO VANTANCO VANTANCO

⁽۱) وهذا التعليق مقيَّد عند إمام الحرمين الجويني ؛ قال في « البرهان » (۲/ ۸۰۹) : (إن كان ما منه اشتقاقُ الاسم مناسباً للحكم المعلَّقِ بالاسم _ يعني : المشتقَّ _ فالصيغة تقتضي التعليلَ ؛ كالقطع الذي شُرِعَ مَقْطَعةً للسرقة) ، ثم قال : (وإن لم يكن ما منه اشتقاقُ الاسم مناسباً للحكم . . فالاسم المشتقُّ عندي كالاسم العلم) .

⁽٢) قوله: (فدليل الاسم) يعني: الاسم العلم، وسلك الإمام المصنف مسلك الجمهور في إنكارهم تعليق الحكم بالاسم العلم في مفهوم المخالفة، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَيَذَكُرُواْ السَّمَ اللَّهِ فِي أَيَّامِ مَعَلَّوْمَلَتٍ ﴾ [الحج: ٢٨]. انظر «إيضاح المحصول من برهان الأصول» (ص٣٣٧_٣٣٨).

⁽٣) انظر «البرهان» (١٩/١) .

⁽٤) انظر « التقريب والإرشاد » (٣٣٢ /٣) .

⁽٥) ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا نَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرَّنَ ﴾ [البقرة : ٢٢٢]. انظر ﴿ التقريبِ =

ومنها : تعليقُ الحكم على العدد ، فيه دليلٌ علىٰ أن ما دونَهُ أو ما فوقَّهُ ىخلافە^(١) . ووجوه دلائل السنَّة للأحكام وبيانِها بها. . كوجوه دلائل القرآن عليها ؟ من نصِّ ومفهوم ودليلِ خطاب(٢) . وذكر الشافعيُّ رحمه الله في أوَّل كتاب « الرسالة » وجوهَ البيان من الله عزٍّ وجلَّ للأحكام ، فجعلُها على خمسة أحكام (٣): أحدُها: ما بيَّنَهُ مُفسَّراً ، ثمَّ أكَّدَهُ تأكيداً (٤). والثاني : ما ذكره مُفسَّراً ، ولم يقرن بيانَهُ بتأكيد (٥) . والثالثُ : ما ذكره مُجْمَلاً ، وفوَّضَ بيانَ تفسيره إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) . والرابع : ما أبانه الرسول صلى الله عليه وسلم ابتداء (٧) . والإرشاد » (٣/ ٣٥٨) ، و « إيضاح المحصول من برهان الأصول » (ص٣٣٧) . كقوله تعالى : ﴿ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبِّعِينَ مُرَّةً فَكَن يَغْفِرَ أَللَّهُ لَهُمْ ﴾ [التوبة : ٨٠] . انظر ﴿ إيضاح (1) المحصول » (ص ٣٣٧). (٢) قوله: (ودليل الخطاب) يعنى به: مفهوم المخالفة. (٣) انظر « الرسالة » (ص٢٦ ـ ٣٤) . كقوله تعالىٰ : ﴿ فَمَن لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمُّ تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ ذَالِكَ ﴾ (٤) [البقرة: ١٩٦]. (٥) كآية الوضوء . انظر « الرسالة » (ص٢٨) . كقوله تعالى : ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَأَقْطَ عُوٓا أَيْدِيَهُمَا جَزَآءً بِمَا كَسَبَا نَكَنَلًا مِنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَزَيْرُ (٦) حَكِيرٌ ﴾ [المائدة: ٣٨]. (٧) كبيان حكم المزابنة مثلاً . انظر « عيار النظر » للمصنف (ص٢٥٩) .

11/1/20000 DOCHUNG OCCOO DOCHUNG O D

وإنما كان هاذا بياناً من الله عزَّ وجلَّ : لأنه هو الذي أوجبَ اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام في بيانه فقال : ﴿ وَمَا ءَائنكُمُ ٱلرَّسُولُ فَحُدُوهُ وَمَا نَهَنكُمْ عَنْهُ فَالْ اللهِ وَمَا ءَائنكُمُ ٱلرَّسُولُ فَحُدُوهُ وَمَا نَهَنكُمْ عَنْهُ فَالْنَهُوا ﴾ [الحشر : ٧] .

والخامسُ: ما دلَّ عليه بالمعاني المُودَعةِ في النصوص ، فاستنبطها أهلُ الاجتهاد باجتهادهم ؛ لأنه أمرَ عبادَهُ بالاجتهاد والاستنباط للأحكام ، وقرَنَ الاجتهاد باجتهادهم ؛ لأنه أمرَ عبادَهُ بالاجتهاد والاستنباط للأحكام ، وقرَنَ الهداية والعلم بهما في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ جَهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِيَنَهُمْ شُبُلَنَا ﴾ الهداية والعلم بهما في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ [النساء: ١٩٣] (١).

وقد رتَّبَ بعضُ أصحابنا البيانَ من الله عزَّ وجلَّ ترتيباً آخر فقال : إن البيانَ في أحكام الشريعة على خمس مراتبَ :

أعلاها رتبةً: ما وقع من البيان بالخطاب .

ثمَّ ما وقعَ من البيان بالفعل .

ثمَّ ما وقعَ من البيان بالكتابة .

ثمَّ البيانِ بالتنبيه على العلَّةِ المُوجِبة للحكم (٢).

فهاذه الوجوهُ الأربعةُ : وقعَ بها البيانُ من الله عزَّ وجلَّ ، ومن رسوله عليه الصلاةُ والسلامُ .

BUCKONONIA COCOCO BALINA CONTRA CONTR

⁽۱) كبيان مقدار الممسوح من الرأس في آية الوضوء ؛ إذ اختلفوا : من مسح بعض شعرة ، إلىٰ مسح الرأس كله .

⁽٢) نقله الزركشي في « البحر المحيط » (٣/ ٤٨٢) عن الإمام المصنف ، وانظر « عيار النظر » للمصنف (ص ٢٦٠) .

BLOCOLINA COCCOCCOCCOCCOCCOLINA COLORIDA

وزادَ البيانَ من الرسول عليه السلام بوجهِ خامسٍ ؛ وهو : البيانُ منه بالاستدلال(١) .

فدَلالتُهُ بالخطاب كثيرةٌ لا تحتاجُ إلى بيان(٢) .

وبيانُهُ بالفعل: كإبانته أوضاعَ الصلوات والمناسك بفعله ، ولذلك قال عليه الصلاةُ والسلامُ: « صلُّوا كما رأيتُمونِي أُصلِّي »(٣) ، وقال أيضاً: « خُذُوا عنِّي مناسكَكُمْ »(٤) .

وأما بيانُهُ بالإشارة: فكقوله: «الشهرُ هاكذا»، مع إشارته بأصابعه العشَرة ثلاثَ مرات (٥٠).

وأما بيانُهُ بالكتابة: فظاهرٌ في كُتُبِهِ إلى الأقيال العباهلة (٢) ، وإلى الملوك والقياصرة والأكاسرة ، وفي كتبه التي أمر بها في الصدقات والديات ونحوها .

@ 1.00 Y 0.00 Y 0.000 Y 0.00 Y

⁽١) انظر « البحر المحيط » (٣/ ٤٨٣) .

⁽٢) والمراد: الخطاب المبتدأ المستغنى عن البيان ، لا الخطاب المحتاج إلى بيان .

⁽٣) رواه البخاري (٦٣١) من حديث سيدنا مالك بن الحويرث رضي الله عنه .

⁽٤) رواه بنحوه مسلم (١٢٩٧) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، وانظر « البحر المحيط » (٣/ ٤٨٥) .

٥) رواه البخاري (٥٣٠٢) ، ومسلم (٥٣٠٢) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما ، وعندهما : مرة ثلاثين ، ومرة تسعاً وعشرين .

⁽٢) الأقيال: ملوك باليمن دون الملك الأعظم، واحدهم: قَيْل، والعباهلة: الذين أُقرُّوا على ملكهم لا يُزالون عنه، والكتابُ الذي ذكره المصنف كتبه النبيُّ صلى الله عليه وسلم إلى وائل بن حجر، وصدره: «من محمد رسول الله إلى الأقيال العباهلة والأرواع المشابيب من أهل حضرموت». انظر «غريب الحديث» لابن سلام (٢١٢/١)، و«غريب الحديث» للخطابي ٢٨٠/١).

وأما بيانُهُ بالتنبيه على العلَّةِ فنوعان :

أحدُهما: ما صُرِّحَ بذكر العلَّةِ فيه ؛ كقوله عليه الصلاة والسلام: « إنَّما جُعِلَ الاستئذانُ لأجلِ البصرِ »(١).

والثاني: ما نُصَّ فيه على حُكمِهِ بمعنى مؤثِّرٍ فيه ، واجتهدت الأمَّةُ في استنباطه ؛ كنصِّهِ على ستة أشياء يحرمُ الربا فيها (٢) ؛ لمعنى فيها يقاسُ به غيرُها عليه في قول أصحابِ القياس .

وقد وقع البيانُ من الله عزَّ وجلَّ بهاذه الوجوهِ كلِّها سوى الإشارة ؛ لاستحالة وصفِهِ بالآلات ، والإشارةُ من الجوارح والأعضاء .

فبيانه بالخطاب مشهور في الكتاب ، ودَلائله من أفعاله عليه وعلى صفاته ظاهرة ، وبها اسْتُدِلَّ عليه وعلى أوصافه ، وقد كتب في اللوح المحفوظ ما هو كائن أبدا ، وأودع كثيراً من خطابه معاني نبَّه بها عليه وعلى أحكام استنبطوها بالقياس والنظر .

فهاذه مراتبُ بيان العلوم العقليَّةِ والأحكامِ الشرعيَّةِ عند أهل الحق . وزعمت السُّمَنِيَّةُ وأتباعُها من الدهريَّةِ : أن العلومَ لا تُدركُ إلا من جهة الحواسِّ والبدائِهِ ، وأنكروا الصانعَ والشرائعَ (٣) .

17 1 20000 DAY WAY O DOOR TALE O DOOR OF THE ORDER OF THE

⁽١) رواه البخاري (٦٢٤١) من حديث سيدنا سهل بن سعد رضي الله عنه .

⁽٢) روى مسلم (١٥٨٧) عن سيدنا عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الذهبُ بالذهبِ ، والفضَّةُ بالفضَّةِ ، والبُرُ بالبُرُ ، والشعيرُ بالشعيرِ ، والتمرُ بالتمرِ ، والملحُ بالملحِ ، مثلاً بمثل ، سواءً بسواء ، يداً بيد ، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم ؛ إذا كان يداً بيد) .

⁽٣) انظر « الفرق بين الفرق » (ص٢٧٠ ، ٣٥٤) ، وما تقدم (٢/ ٤٧٠) .

gratotannatommmmm pannatotang

وزعم قومٌ من الهنود: أن العلومَ كلَّها تُدرَكُ بالنظر والاستدلال، ولا يقعُ من جهة الحواسِّ بيانُ شيءٍ ، والاستبانةُ حكمٌ .

وقال قومٌ من المنتسبينَ إلى الإسلام : إنه لا يُعلَمُ ما غاب عن الحواسِّ إلا بالخبر ، دون الاستدلال والنظر .

وزعم الجاحظُ وثُمامةُ وغَيلانُ وصالحُ قُبَّة : أن المعرفةَ بالله عزَّ وجلَّ وبصفاته وصحَّةِ دِينه. . ضرورةٌ غيرُ مكتسبة (١) .

وزعمت الإماميَّة : أن بيانَ أحكام الشريعة لا يكونُ إلا بقول الإمام (٢) .

وقد تكلّمنا على هاؤلاء المخالفينَ لنا في كتابنا المعروف بـ «عيار النظر »(٣)، وبالله التوفيقُ .

⁽۱) ووافقهم على ذلك من أصحاب المعارف أبو علي الأسواري . انظر «عيار النظر» للمصنف (ص٢٥٦)، و« الملل والنحل» (١/١٧) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦ ـ ١٧)، و « عيار النظر » للمصنف (ص٢٧٤) .

⁽٣) عيار النظر (ص ٢٦٧ _ ٢٧٨) .

ز کرمعنی(المتین) منانسمائه عزوجل

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذُو ٱلْفُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴾ [الذاريات : ٥٨] ، وقد قرئ هـلذا برفع النون وكسرِها(١) .

فمن رفعَ النونَ (٢): جعلَ (المتينَ) نعتاً لله عزَّ وجلَّ ، كأنه قال : إن الله هو الرزَّاقُ ذو القوَّةِ المتينُ ؛ أي : هو المتينُ .

وأنكرَ الجبائيُّ وأتباعُهُ من القدريَّةِ: أن يكونَ (المتينُ) من أسماء الله عزَّ وجلَّ ، وجلَّ ، وليس من صفات الله عزَّ وجلَّ .

وقد غَلِطَ في ذلك ؛ لأن (المتينَ) في اللغة : هو الشديدُ (٥) ، والله

⁽۱) قرأ بكسر النون : يحيى بن وثاب ، وبه أخذ الأعمش . انظر « معاني القرآن » للفراء (٢/ ٧٥) ، و « معاني القرآن » للزجاج (٥/ ٥٩) ، وقد تقدم بيان ذلك (٢/ ٥٤٤) .

⁽٢) أراد: ضمَّها.

⁽٣) انظر (٢/٥٤٥).

⁽٤) انظر (٢/٥٤٥).

⁽a) انظر « تهذيب اللغة » (٢١٨/١٤) .

Brace O Dan race Common Dan race O Dan B

سبحانه وتعالى شديدُ القوَّة (١) ؛ لأن قوَّتَهُ قدرةٌ على جميع المقدورات ؛ وهي قدرةُ اختراعٍ ، وقدرةُ غيره تصلحُ لمقدورِ دون مقدورٍ ، وتصلحُ للاكتساب دون الاختراع ، فقوَّةُ غيره غيرُ موصوفةٍ بالشدَّةِ ، وقوَّتُهُ شديدةٌ ؛ لأنها موصوفةٌ بما ذكرناه ، وبالله التوفيق .

SATOLARINATOLARINAT CONSTRUCTOR SARVER OLARINATOLARI

6 rac 10 yourse 11 1 100000 yourse 10 yourse

⁽١) في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٤) : (والمتين بمعنى القوي) .

زكرمعنى (المجيب) و (الماجد) من أسمائه تعالى

اعلم : أن المَجْدَ في كلام العرب : الشرفُ الواسعُ الكثيرُ ؛ لقول العرب في أمثالها : (في كلِّ الشجر نارٌ ، واستمجَدَ المَرْخُ والعَفارُ)(١) ؛ أي : شُرِّفَ هاتان الشجرتانِ بكون النار فيهما أكثرَ (٢) .

ومعنى قولهم فيهما: (استمجدَتا)؛ أي: استكثرتا من هاذا المجدِ والشرفِ به (٣).

وقال ابنُ الأعرابيِّ : (إن العربَ تقول : مَجدَتِ الإبلُ ؛ إذا وقعت في مرعى كثيرٍ واسع ، وأمجدَها الراعي والمرعَىٰ)(٤) .

وقال النضرُ بن شُمَيل: (إذا شبعتِ الغنمُ مَجَدَت) (٥)، ويقالُ: مَجَدَتِ الإبلُ تَمجُدُ مَجْداً (٢).

 ⁽١) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/ ٩٢) ، و« مجمع الأمثال » (٢/ ٧٤) .

⁽۲) انظر « شأن الدعاء » (ص۷٤) ، و « تهذیب اللغة » (۲۱۲ /۲) .

⁽٣) حتى قيل: إنهما المقصودتان بقوله سبحانه: ﴿ ءَأَنتُمْ أَنشُرُ أَنشُأَتُمْ شَجَرَتُهَا آمَ غَنُ ٱلمُنشِئُونَ ﴾ [الواقعة: ٧٢]. انظر « تهذيب اللغة » (٢١٢/٢) .

⁽٤) انظر « تهذیب اللغة » (۱۰/ ۳۰۹) .

⁽٥) انظر « تهذيب اللغة » (١٠/ ٣٥٩) .

⁽٦) انظر (تهذيب اللغة) (١٠/ ٣٦٠) .

وقال أبو حيَّة النميريُّ (١):

. وليسَتْ بماجدة [الطّعام ولا الشرابِ](٢)

أي : ليست كثيرة الطعام والشراب (٣) .

وقال الأصمعيُّ : (يقال : أمجَدْتُ الدابَّةَ عَلَفاً ؛ أي : أكثرتُ لها ذلك)(٤) .

وقال أبو عبيدة مَعمْرُ بن المثنَّىٰ: (أهلُ العاليةِ يقولون: مَجَّدْتُ الدابَّةَ ؛ مشدَّدٌ ؛ إذا علفتُها مِلْءَ بطنها)(٥).

فالمجيدُ على هاذا الوجه: الشريفُ الكثيرُ الخيرِ ، والله سبحانه مجيدٌ وماجدٌ ؛ لأن الخيراتِ كلَّها منه ، إلا أنه يُطلَقُ في أسمائه: الماجدُ والمجيدُ ، ولا يُطلَقُ عليه التسميةُ : بالشريف وإن كان في معنى الماجد ؛ لأن التوقيفَ ورد بالماجدِ والمجيدِ ، ولم يرد بالشريف في معنى أسمائِهِ .

وأما قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ ﴾ [البروج : ١٥] ، وقد قرأه حمزةُ

ANACO VARINACIO COCOCO LAL LOCOCO VARINACIO VARIA

⁽۱) قاله في صفة امرأة . انظر «ديوانه» (ص١٢٣) ، وقد جعله المحقق من مجزوء المتقارب لما وجده من كتب اللغة ، وإنما أوردوا بعض هلذا البيت ؛ وقد أورده الواحدي في « التفسير البسيط » (٤٨٨/١١) بتمامه بلفظ :

تزيدُ على صواحبِها وليست بماجدةِ الطعامِ ولا الشرابِ وكذا هو في « الدر المصون » (٣٥٩/٦) ، والخطب يسير .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ: (للطعام ولا لشراب).

⁽٣) انظر «تهذيب اللغة » (١٠/ ٣٦٠) ، و « الدر المصون » (٦/ ٣٥٩) .

⁽٤) انظر «تهذيب اللغة » (٢١٠/١٠) .

⁽٥) انظر «تهذيب اللغة » (١٠/ ٣٥٩) .

والكسائيُّ وخلفٌ : بخفض الدال من (المجيد) ، وقرأه الباقون : بضمِّ الدالِ منه (۱) ؛ فمن خفضَهُ : ردَّ الوصفَ بالمجيد إلى العرش فقال : العرشُ مجيدٌ ؛ لأنه أشرفُ المخلوقات علواً ، ومن ضمَّ (المجيد) : جعلَهُ نعتاً لله عزَّ وجلَّ (۲) .

قال أصحابُنا: الماجدُ: ذو المجدِ، والمجيدُ: مبالغةٌ منه ؛ كالرحيم والعليم [والقدير] مبالغةٌ من الراحم والعالم والقادرِ (٣).

وعلى هاذا: يكونُ (الماجدُ) و(المجيدُ) من أسمائه المشتقَّةِ من أفعاله دون أوصافه الأزليَّةِ (٤).

وعلى هاذا قرأه من ضمَّ الدالَ من (المجيد) في قوله : ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيد) في قال : ﴿ فَعَالُ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [البروج : ١٦] ، ففسَّرَ (المجيد) .

وأما تمجيدُ العباد ربَّهم سبحانه: فهو اعتقادُهم تعظيمَهُ وتعظيمَ أمره، وذكرُهم إيَّاه بذلك (٥).



⁽۱) انظر « معانى القراءات » للأزهري (٣/ ١٣٦) .

⁽٢) انظر « معاني القرآن » للفراء (٣/ ٢٥٤) ، و « تهذيب اللغة » (١٠/ ٣٥٩) .

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (القادر) .

⁽٤) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٤) حكاية عن الإمام الأشعري : (فأما الماجد والمجيد : فيرجع إلى صفة التعالي ، ويشمل نعوت ذاته وفعله) .

⁽٥) انظر «العين» (٨٩/٦).

BLOGO SOLLES COMMENDES DOLLES CONTRA PARTIE DE LA CONTRA PARTIE DE

زكرمعنى (المجيب) من أسمائه عزوجل

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي قَرِيبُ أُجِيبُ دَعُوةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسَتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٦] .

فَاللهُ سبحانه وتعالى مجيبٌ دعاءَ من دعاه مخلصاً أو عند ضُرِّ نزلَ به ، ولذلك قال تعالى : ﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النمل : ٦٢] .

[معنى (الجوابِ) في اللغةِ]

يقال من الجواب عن السؤال: إن المجيبَ أجابَ السائلَ واستجابَهُ واستجابَهُ واستجابَهُ واستجابَهُ واستجابَهُ واستجابَهُ ما يُرْ ذلك جائز (١) .

وقال الغنويُّ يرثي أخاه (٢⁾:

[من الطويل]

وداع دعًا يا مَنْ يجيبُ إلى النَّدَىٰ فلمْ يَستجبْهُ عندَ ذاكَ مُجيبُ

فجاء باللغتين في هـٰـذا البيت .

ويقالُ : أجبتُهُ إجابةً وجابَةً وجواباً ؛ بمعنى واحدٍ (٣) .

BUCKO DOCKING COOOD TAY TOOOD DOCKING O DOCKI

⁽۱) انظر « أدب الكاتب » (ص٢٣٥) ، و « المحكم » (٧/ ٥٦٨) .

⁽٢) البيت لكعب بن سعد بن عمرو الغنوي ، ويقال له : كعب الأمثال ؛ لكثرة ما في شعره من الأمثال . انظر « الأصمعيات » (ص٩٦٠) ، و « معجم الشعراء » (ص٣١٤) .

⁽٣) انظر « تهذيب اللغة » (٣/ ١٠٥) .

graceoranna ommoon pannaceoran

وقالوا في المثل: أساء سمعاً فأساء جابة (١) .

والجابة والجواب : اسمان وُضِعا موضع المصدر .

وأصلُ (الجواب) في اللغة : القطعُ ؛ من قولهم : فلانٌ يجوبُ البلادَ ؛ أي : يقطعُها (٢) ، ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَثَمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُواْ ٱلصَّحْرَ بِاللهَ ؛ أي : قطعُوهُ ونقبُوهُ ، وجعلوا فيه بيوتاً (٣) .

ويقالُ: فلانٌ جوَّابُ ليلٍ ؛ إذا كان يقطعُها بالسير (١٠).

ويقالُ : جُبْتُ الفلاةَ أَجُوبُها جَوْباً ؛ إذا قطعتُها (٥) .

وفي حديث أبي بكر: (وإنما جِيبَتِ العربُ عنَّا كما جِيبَتِ الرَّحَىٰ عن قُطْبِها) (٦٠) ؛ لأن قَطعَ الرحىٰ يكونُ في موضع قُطْبِها (٧٠) .

وفي حديث الاستسقاء: (انجابَ السحابُ) (١٠)؛ أي: انقطع من محاذاة المدينة (٩).

⁽۱) انظر «الأمثال » لابن سلام (ص٥٣) ، و «جمهرة الأمثال » (٢٥/١) ، وفي « أدب الكاتب » (ص٣٧) زاد : (هكذا بلا ألف ، وهو اسم بمنزلة الطاقة والطاعة) ؛ إذ الأصل فيهما : إطاقة وإطاعة .

⁽۲) انظر « تهذیب اللغة » (۱۱/۸۱۱ ۱٤۹) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (١/ ٣٨١) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (١/ ٣٨١) ، والضمير في (يقطعها) عائد على البلاد ، وعبارة الهروي : (إذا كان قطَّاعاً للبلاد سيراً فيها) .

⁽٥) انظر «تهذيب اللغة » (١٤٩/١١) .

⁽٦) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (١/ ٥٧٦) .

⁽٧) انظر « الغريبين » (١/ ٣٨١) ، أراد : كُنَّا وسطاً ، وكانت العرب حوالينا .

⁽٨) رواه الطبراني في « الدعاء » (٢١٨٠) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، وأصل الخبر عند البخاري (١٠١٥) ، وفيه : (فانجابت عن المدينة انجياب الثوب) .

⁽٩) في « الغريبين » (١/ ٣٨١) : (قال أبو بكر : معناه : تَقَبَّض ودخل واجتمع ؛ من=

BLOCOLOLANO COMMENDO LOLANO COLOLA PARA

وفي الحديث: أن رجلاً قال: يا رسول الله ؛ أيُّ الليلِ أَجْوَبُ دعوةً ؟ أَلَّ اللهِ الهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

[معنى (الجوابِ) في علم الكلامِ]

قال عبدُ القاهر:

حقيقة (الجَوَابِ) عند أهل الجدل: الإخبارُ عن مضمون السؤالِ، ومتى وقع الإخبارُ عن مضمون السؤال.. كان جواباً ؛ لأن المجيبَ يقطعُ معنى الخبرِ إثباتاً أو نفياً ، والسائلَ لا يقطعُ بأحدهما في سؤاله.

فإذا قال السائلُ للمسؤول: (هل أتاك زيدٌ؟) فقد علَّقَ سؤالَهُ بأحد أمرينِ ؛ إما نعم ، وإما لا ، فالمجيبُ يقطعُ بأحدهما فيقول: نعم ، أو لا .

ومن حقّ الجوابِ في الجدل والنظر: أن يكونَ مطابقاً للسؤال ، فإن زاد على مضمون السؤال : كانت الزيادةُ عليه ابتداءً ، وكان الجواب داخلاً عليه في ضمنه ، وإن كان ناقصاً عنه : فهو جوابٌ عن بعض ما وقع السؤالُ عنه .

BURCHONOMORAL COMO NOCHENCO NOCHE

 ⁼ قولك : جبتُ الفلاة ؛ إذا دخلتها) .

⁽۱) رواه بنحوه أبو يعلى في « المسند » (٥٦٨٢) ، والطبراني في « المعجم الأوسط » (٣٤٢٨) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما ، والسائل : هو سيدنا عمرو بن عنبسة رضي الله عنه كما جاء مصرّحاً به عند الطبراني في « الدعاء » (١٢٨ ـ ١٣٤) .

⁽٢) انظر «تهذيب اللغة » (١١/ ١٤٩) .

وقد استقصينا ذكرَ وجوهِ الأَسْوِلةِ والأجوبة في كتاب « عيار النظر »(١) .

وإذا صحَّ ما ذكرناه في معنى (المُجيبِ) و(الجواب).. كان وصفُ الله عزَّ وجلَّ بأنه مُجيبٌ مُحتمِلاً أحدَ أمرينِ:

أحدُهما : إجابتُهُ عن سؤال العبد بإعطائه إيَّاه مطلوبَهُ ، ويكون على هذا الوجه من أوصافه الفعليَّة (٢) .

والثاني: إجابتُهُ عن سؤال غيره بكلامه ، فيكون على هاذا التأويل من أسمائه الأزليَّة ؛ عند من أجاز خطاب المعدوم ، والجواب عمَّا يعلمُ المخاطَبُ حدوثَهُ من أسولة السائلين ، ولا يكون من أوصافه الأزليَّة عند من لم يُسمِّ كلامَهُ في الأزل خطاباً ولا جواباً (٣) .

وأجمعت الأمَّة : على تسمية الله عزَّ وجلَّ مُجيباً وسائلاً ، سوى من شذَّ منها في امتناعه عن تسميته إيَّاه بهاذين الاسمينِ من الجهميَّة .

وكلُّ من سمَّاهُ سائلاً ومجيباً. . أجاز أن يقال : إنه مُستخبِرٌ ؛ بمعنى : أنه طالبٌ للخبر .

ولا يجوز بإجماعهم أن يقال : مُستفهِمٌ ؛ لأنه لا يَستفهمُ عن شيءٍ ،

⁽۱) انظر « عيار النظر » (ص٤٣٧ ، ٤٨٣) وما بعدهما .

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) .

قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص٥٥) : (وكان يقول _ مما اختص به من دون المتقدِّمينَ من المشايخ _ : إن الله تعالىٰ لم يزل آمراً ناهياً) ، ثم قال : (وليس من شرط الأمر عنده في تعلقه بالمأمور وجودُهُ ولا وجودُ قدرته ، بل كان لا يمنع من القول : بأن الأمر أمرٌ لمن يكون قبل أن يكون) .

grace orange common common company

ولا يخفى عليه شيءٌ فيَستفهمَ عنه ، ولذلك لا يقالُ له : مُستفهمٌ ولا مُستعلِمٌ .

ولذلك لم نرضَ في حدِّ السؤال قولَ من قال : إنه الاستفهامُ ، ورضينا قولَ من قال : إنه الاستفهامُ ، ورضينا قولَ من قال : إن السؤالَ الجدليَّ : هو الاستخبارُ ، دون سؤال الجِدَةِ (١) ، ودون سؤال العفوِ وكظمِ الغيظِ (٢) ، والله تعالىٰ أعلم بالصواب .

CONTRACTOR COMMENTER CONTRACTOR PARAMETER CONTRACTOR CO

⁽١) أراد سؤالَ السُّؤَّال واستجداءَهم ، والجِدَةُ : الغنىٰ ، والمعروف هو الجَدُوىٰ هنا ، لا الجدَة .

⁽٢) إذ ليس هذا من سؤال الجدليين في شيء ، وقال الإمام المصنف في « عيار النظر » (ص ٤٤٠) : (السؤال في الجدل يدور على أربعة أقسام : سؤالٌ عن المذهب ، وسؤالٌ عن الدلالة ، وسؤالٌ عن الدلالة ، وسؤالٌ إلزام) .

زكرمعنى (المحصي) من أسمائه عزوجل

اعلم : أن المحصي له معنيان :

أحدُهما : مأخوذٌ من الإحصاء الذي هو عدُّ المعدود ، والله سبحانه وتعالى مُنزَّهٌ عن هاذا المعنى ؛ لأنه لم يزل عالماً بعدد كلِّ ما يخلقُهُ من المعدودات ، وهو عالمٌ بعددها بعد خلقه لها ، غيرُ محتاج إلى عدِّها .

والوجهُ الثاني : مأخوذٌ من الإحصاء الذي هو بمعنى العلمِ بالشيء ؟ مشتقٌ من الحَصاة التي هي بمعنى العلمِ والعقلِ ؛ من قولهم : فلانٌ دو حَصاةٍ وأصاةٍ (١) ؛ إذا كان عالماً ذا معرفةٍ بالأمور ؛ قال طرفةُ بن العبد (٢) :

وإنَّ لسانَ المرءِ ما لم تكنْ لهُ حَصاةٌ على عوراتِهِ لدليلُ والوجهُ الثالثُ في (المحصي): أن يكونَ مأخوذاً من الإحصاء الذي هو بمعنى الإطاقة، وفي الحديث: «استقيمُوا، ولَنْ تُحصُوا»؛ أي: لن تطيقوا، «واعلموا أنَّ خيرَ أعمالِكم الصلاةُ »(٣).

⁽۱) الأصاة: الرزانة؛ كالحصاة؛ قال ابن الأعرابي: (آصى الرجل: إذا عقل بعد رعونة). انظر « تاج العروس » (أصي).

⁽۲) انظر « ديوانه بشرح الشنتمري » (۱/ ۹۲) .

٣) رواه ابن ماجه (۲۷۷) من حدیث سیدنا ثوبان رضي الله عنه .

وعلى هاذا تأوَّلَ قومٌ قولَهُ عزَّ وجلَّ في قيام الليل : ﴿ عَلِمَ أَلَّنَ تُحْصُوهُ ﴾ [المزمل: ٢٠] ؛ أي : لن تطيقوه (١) .

فالوجهُ الأوَّلُ : غيرُ لائق بأوصاف الله عزَّ وجلَّ .

والوجهان الآخران: يصحُّ معناهما فيه ؛ فهو المحصي للأشياء عِلماً بها وبصفاتها وعددها ، كما قال: ﴿ وَأَخْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾ [الجن: ٢٨] ؛ أي : علمَ أعدادَها ، وهو المطيقُ القادرُ على المُحدَثات كلِّها .

وعلى هاذين الوجهين : يكونُ المحصي من أوصافه الأزليَّة ؛ لأنه لم يزل عالماً قادراً .

وفي إحصائه أعدادَ الأشياء وقدرتِهِ عليها وعلمِهِ بها. . إبطالٌ لقول قومٍ من مخالفينا :

إحداها (٢): النظَّاميةُ والفلاسفةُ المدَّعيةُ: أن الأجزاءَ لا نهايةَ لها في المقدور والصغر (٣)؛ إذ لو لم يكن للأجزاء نهايةٌ في التجزُّؤ. . لَمَا كان الله سبحانه مُحصِياً لها ، ولا عالماً بأعدادها (٤) .

TACKO DANINGKO COMO 1888 COMO DANINGKO DANI

 ⁽١) قاله الحسن البصري وسعيد بن جبير وغيرهما . انظر « شأن الدعاء » (ص٢٧) ،
 و « الدر المنثور » (٨/ ٣٢٢) .

⁽٢) ووجه التأنيث: رجوع الضمير على اسم جمع.

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣١٨) ، وما تقدم (٢/ ١١٠) .

⁽٤) هذا ينعكس على أهل السنة في إثباتهم تعلُّق العلم القديم بمعلومات لا نهاية لها على أن ذلك من خصائص العلم الإلهي ، أو أن أجزاء الشيء لا عددَ لها ، وإنما يثبت الجهلُ إن كان لها عددٌ ولم يعلمه سبحانه ، فأما إن لم يكن لها في نفسها عدد فلا يلزم منه محال .

ولا خلاف عند الملِّيِّين أن الله عالم بمعلوماتٍ لا نهاية لها ، وللكن وجهُ الإحالة عليهم : هو دخولُ ما لا نهاية له في حيِّز الوجود الخارجي ، وهلذا محالٌ عقلاً .

BYSCIO DANNEC COCCOCCOCCOCCO DANNEC CO DANNE

والفرقة الثانية : المَعْمَريَّة ؛ أصحاب معمر في زعمها : أن الأعراض الحادثة في الأجسام لا نهاية لها(١) ، ولا يوصف الله تعالى بأنه عالم بمقادير عددها ؛ إذ لا نهاية لعددها .

والفرقةُ الثالثةُ : الأزليَّةُ من الدهريَّة ، فإن طائفةً منهم زعموا : أنه لا شبرَ من الأرض إلا وراءَهُ شبرٌ غيرُهُ ، ولا نهايةَ للأرض ولا للهواء ولا للسماء في الأقطار (٢) .

وزعموا: أنه لا إنسانَ إلا من إنسانٍ قبلَهُ ، وليس للحيوانات وأنواع النباتِ ابتداءٌ لم يكن قبلها أمثالُها .

وكذلك قولُ الثنويَّة في دعواها: أن النورَ والظلمةَ لا نهايةَ لهما من غير جهةِ امتزاجهما (٣).

وقد أراد الله عزَّ وجلَّ بقوله: ﴿ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾ [الجن: ٢٨] الإبانة عن كون كلِّ ركنٍ من أركان العالم محصوراً متناهي الأجزاء والأعداد ؛ لتناهيها في أنفسها ، وإن لم يُعرِّفْ عبادَهُ مقاديرَ أعدادها .

فقد عرفنا صحَّةَ هـٰذا القول بدلائل العقولِ ، إلا أن الشرعَ ورد بتأكيد ما دلَّ عليه العقلُ ، والله أعلم .



⁽۱) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣٧٢_ ٣٧٣، ٤٨٨)، و«الفرق بين الفرق» (ص١٥٢_١٥٣).

 ⁽۲) وقد نقل الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص٣٣١) عن بعضهم : أن نهاية الأرض من الجهة التي تلاقي الهواء من فوقها ، وأن السماء متناهية من تحتها ، وانظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٧٧) .

⁽٣) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (٥/ ١٠)، و« الفرق بين الفرق » (ص١٤٠).

grace o Dan race occossocococococo Dan race o Dan g

وْكُرْمْعَنِي (الْمُحِيطِ) من أسما يُهْ عزوجل

لهاندا الاسم معنيان:

أَحدُهما : مأخوذٌ من الإحاطة التي في قوله : ﴿ وَٱللَّهُ مُحِيطُ إِٱلْكَفِرِينَ ﴾ [البقرة : ١٩] ، رُويَ عن مجاهد أنه قال : هو جامعُهم يوم القيامة (١١) .

يقالُ منه : حاطَهُ يَحوطُهُ حَوْطاً وحِيطَةٌ (٢) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطُ بِٱلنَّاسِ ﴾ [الإسراء: ٦٠] ؛ يعني : أنهم تحت حكمه (٣) .

وقولُهُ : ﴿ عَذَابَ يَوْمِ مُحِيطٍ ﴾ [هود : ٨٤] من قولهم : أحاط بهم الأمرُ ؟ إذا أخذَهم من جميع جوانبهم فلم يكن لهم عنه مَخْلَصٌ (٤) .

ومنه قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ [يوسف : ٦٦] ؛ أي : [تُؤخذوا] من جوانبكم (٥) ، ومنه : الحائطُ : الدائرُ حول الشيء (٦) .

CANCES DANGER COMMENT TO THE PROPERTY OF THE P

⁽۱) رواه بنحوه الطبري في « تفسيره » (١/ ٣٥٦) عنه .

⁽٢) انظر «تهذيب اللغة » (٥/ ١٩٩) ، و « الغريبين » (٢/ ٥١١) .

⁽٣) رواه بنحوه الطبري في « تفسيره » (٤٧٩/١٧) عن مجاهد .

 ⁽٤) في جميع النسخ : (عذاب محيط) بدل (عذاب يوم محيط) ، وانظر « الغريبين »
 (٢/ ٥١١) .

⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (تؤخذون) .

⁽٦) انظر « الغريبين » (١١/٢ ٥) .

BLOGO DOLLERO COMMONOCO DOLLERO DOLLERO DOLLORO DOLLOR

وقولُهُ : ﴿ وَأَحَطَتْ بِهِ خَطِيّتَتُهُ ﴾ [البقرة : ٨١] ؛ أي : مات على شِرْكِهِ ، لم يكن له مَخْلصٌ من عذابه بعد موته (١) .

وعلى هاندا التأويل : يكون من أسمائه المشتقَّة من أفعاله .

والوجهُ الثاني في معنى (المحيطِ) : أن يكونَ بمعنى العالم بالشيء ، ومنه قولُ الهدهد لسليمانَ عليه السلامُ: ﴿ أَحَطتُ بِمَا لَمْ يُحِطُّ بِهِ ﴾ [النمل : ٢٦] ؛ أي : علمتُهُ (٢) .

وعلى هلذا يُتأوَّلُ قولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ ﴾ [الجن : ٢٨] ؛ أي : عَلِمَهُ (٣) ، ومنه قولُهُ : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ [طه : ١١٠] .

وعلى هاذا الوجه: يكون (المحيطُ) من أوصافه الأزليَّة؛ لأنه لم يزلُ عالماً بالمعلومات كلِّها، خلافَ قول من قال من الجهميَّة: بحدوث علمه (٤)، وخلاف قول من زعم من غلاة الروافض: أنه لا يعلمُ الشيءَ حتى يُحدِثَ لنفسه علماً، كما ذهب إليه زرارةُ بن أعينَ وأتباعُهُ من غلاة الروافض (٥)، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

grace O Darinace Comment (A) Commo Darinace O Daring

⁽۱) انظر « تفسير الطبري » (٢/ ٢٨٤ ، ٢٨٦) .

⁽۲) انظر « الغريبين » (۲/ ۱۹۲) .

⁽٣) انظر « تفسير الطبري » (٢٢/ ٢٧٢) .

⁽٤) وهو قول زعيمهم الجهم بن صفوان . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٢٢) .

⁽ه) ويُسمَّون بالتيمية . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٦) .

grado Dannad com pannado Dan b

رُکرمعنی (المحیی) و (الممیت) منائسمائه عزوجل

قد ذكرنا قبل هاذا معنى (الحياةِ) و (الحيِّ) في اللغة ، وبيَّناها أيضاً على مذاهب المتكلمينَ في تفسير (الحيِّ) من أسماء الله عزَّ وجلَّ (١) .

فأما (المحيي) و (المميتُ) في أسمائه عزَّ وجلَّ :

فقد أجمع أصحابُنا: على أنهما من أوصافه الفعليَّة ، وليسا من أوصافه الأزليَّة (٢) .

وأجمع أصحابنا : على أن معنى (المحيي) : هو أن يفعلَ حياةً فيما يُحييه ، ومعنى (المميت) : الذي يفعل موتاً فيما يُميتُهُ .

وإحياءُ الله عزَّ وجلَّ للإنسانِ أَوَّلاً حين يكونُ نطفةً في الرحم ميَّةً ، فيحييه بخلق حياةٍ فيه ، وإنما يخلقُ الحياة فيه حين ينفخُ فيه الروحَ^(٣) ، فإذا ولد الإنسانُ حيًّا ثمَّ أماته أحياه ثانياً عند النشور ، وموتهُ بين الحياتينِ بعد

SHOW O DOLING COMMENTER DOLING DOLING DOLING CONTRACTOR DOLING COMMENTER COMMENTER CONTRACTOR DOLING COMMENTER COM

⁽١) انظر (٢/ ٨٢ ، ٩٢) ، وقوله : (وبيناها) يعين : ما ذُكر .

⁽۲) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٩) .

٣) إذ حياة النطفة في نفسها ليست حياة للإنسان ، ألا ترى أن بدن الإنسان بعد موته توصف بعض خلاياه بالحياة حتى تنقطع تماماً عنها الوظائف الحيوية ، ومع هذا نحكم بموت الإنسان ؟! وهذا النوع من الحياة لهذه الخلايا هو الذي يكون سبباً عادياً في زراعة الأنسجة بل الأعضاء بعد الموت لبدن آخر .

Brace Orania Common Parina CO Pari

موتته الأولى حين كان نطفةً قبل نفخ الروح فيه ، فذلك قولُهُ : ﴿ أَمَّنَا ٱثْنَايَانِ وَ وَأَمَّنَا ٱثْنَايَنِ وَ وَأَمَّنَا ٱثْنَايَنِ وَاللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ وَاللّهُ وَا

والكلامُ في تفسير هــاذين الاسمينِ وفوائدِهما يقعُ في مسائلَ كثيرةٍ ، وفي جميعها خلافٌ بين الموحِّدينَ وبين مخالفيهم ؛ من الخارجينَ عن ملَّتهم ، أو من أهل الأهواءِ المنتسبينَ إلى ملَّتهم :

فمنها: الكلامُ في إثبات الحياةِ والموتِ معنيينِ زائدينِ على الحيِّ والميِّت؛ ليصحَّ بهما معنى الإحياءِ والإماتةِ .

ومنها: الكلامُ على من زعم من المعتزلة: أن الحياةَ والموتَ من فعل الجسم دون الله عزَّ وجلَّ (١).

ومنها: الكلامُ على المجوس والثنويَّة في دعواهما: أن الصانعَ المُحييَ غيرُ الصانع المُميتِ (٢).

ومنها: الكلامُ فيما يصحُّ أن يحييَهُ الله عزَّ وجلَّ ، وما يصحُّ أن يُميتَهُ .

ومنها: الكلامُ في صحَّة خلق الحياة في الشيء بلا روح تكونُ فيه.

ومنها: الكلامُ في بيان أوقات الإحياءِ ، وهل يكونُ للموتى في قبورها إحياءٌ أم لا .

ومنها: الكلامُ في جوازِ الموت على الأجسام العلويَّة ؛ كالملائكة ، وعلىٰ أجسام الجنِّ والشياطينِ ، وجوازِ إحيائهم .

وهو قول معمر . انظر (۱/ ۲۲۲) .

⁽٢) فالصانع المحيي : هو يزدان إله النور عندهم ، والصانع المميت : هو أهرمن إله الشر . انظر (٣/ ٢٧٠ ، ٢٧٨) .

graceorannae commo rannae orang

ومنها: الكلامُ في الآجال ، وهل يموتُ المقتولُ بأجله ، وهل يكونُ ذلك بإماتة الله عزَّ وجلَّ إيَّاه .

ومنها: الكلامُ في المقتول ؛ هل فيه موتٌ أم لا .

ومنها: الكلامُ في إماتة من علمَ الله أنه لو أبقاه لآمن وتابَ ؛ هل يجوزُ فيه فعلُ ذلك أم لا .

ومنها: الكلامُ في السارق إذا قُطِعَتْ يدُهُ ثمَّ تاب ، وفي الكافر إذا قُطِعَ عضوٌ من أعضائه ثمَّ آمن ثمَّ مات ؛ ماذا يكونُ حكمُ المقطوعِ منه بعد الإحياء .

ومنها: الكلامُ في الشهادة في القتل وحكمِها.

وفي كلِّ مسألة من هاذه المسائلِ خلافٌ وكلامٌ نذكره على التفصيل إن شاء الله عزَّ وجلَّ .

[الكلامُ في إثباتِ الحياةِ والموتِ معنيينِ زائدينِ على الحيِّ والميِّتِ] أما الكلامُ في المسألة الأولى ؛ وهو إثباتُ الموتِ والحياةِ معنينِ : فأما الكلامُ في إثبات الحياةِ معنى :

فإن الذين أنكروا وجودَ الأعراض : أنكروا وجودَ الحياة معنى سوى لحيِّ (١) .

ومن أثبت الأعراض : أثبت الحياة ، واختلفوا في معناها :

⁽۱) ونفاة الأعراض : هم طائفة من الدهرية ، وأكثر السمنية ، وبه قال ابن كيسان الأصم من المعتزلة . انظر (١/ ٢٢٥) .

graceovarraceommonomonovariaceovaria

فقال أصحابُنا: إنها صفةٌ بها يكونُ الحيُّ حيّاً (١).

وربما قالوا: إنها صفةٌ بوجودها يصعُ وجودُ العلم والقدرة والإرادة (٢).

وقال أكثرُ القدريَّة : إن الحياة : ما من شأنه في الوجود أن يجعلَ الجملة كالشيء الواحد في جواز قيام الصفاتِ بها^(٣) .

وزعم قومٌ من الفلاسفة : أن الحياة : هي الروحُ ، وهما جزءٌ واحدٌ (٤) . ومنهم من فرَّقَ بينهما فقال : الروحُ جوهرٌ ، والحياةُ عرضٌ ، كما قاله أكثرُ المسلمين (٥) .

وزعم بعضُ النصارى: أن الحياة والقدرة بمعنى واحد (٦). وحُكِى مثلُهُ عن عبَّاد بن سليمان الصيمريِّ وأتباعه من القدريَّة (٧).

 (١) انظر «رسالة إلى أهل الثغر» (ص١٢١)، ولم يرتضِ الحجة الغزالي هاذا التعريف وأمثاله . انظر « محك النظر » (ص٢٢١) .

BUCKO DAVING COCOCO 10 1 100000 DAVING CO DAVING

⁽٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٢٠٥) ، وانظر ما تقدم من كلام الإمام المصنف على هذا الحد (٢/ ٩٢) ، و « محك النظر » (ص٢٢٨) .

⁽٣) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص٢٣٥ _ ٢٣٦) .

⁽٤) تقدم (٢/ ٩٤) ، وانظر « محك النظر » (ص ٢٢٥) .

⁽٥) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص٤٤ ، ٢٥٧) ، وقد عرَّف إمام الحرمين الجويني في « الإرشاد » (ص٣٧٧) الروح فقال : (الأظهر عندنا : أن الروح أجسامٌ لطيفةٌ مشابكةٌ للأجسام المحسوسة ، أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الأجسام ما استمرَّت مشابكتُها لها ، فإذا فارقتها يعقبُ الموتُ الحياة في استمرار العادة) ، وإنما قال : (في استمرار العادة) لما سيأتي (٢/ ٦٦٣) بأنه سبحانه قد يخلق حياةً من غير روح .

⁽٦) انظر (١/ ٢١٥)، (٢/ ٩٤).

⁽٧) انظر (٢/٩٤).

はいのとうというのできないののののののののののののできないのとうない

وزعم قومٌ من الكراميَّة : أن الحياة من جملة القدرة ، وأن القدرة اسمٌ لكلِّ ما لا يصحُّ وجودُ الفعل إلا به ؛ من حياة وعلم واستطاعة ونحوها ، وهاذا قولُ المعروفِ منهم بالمازنيِّ (١) .

وقد استقصينا الكلامَ في هاذا عند تفسيرنا وصفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه حيُّ (٢) .

واختلف المثبتونَ للأعراض في الموت :

فقال أصحابُنا: إنه معنى يضادُّ الحياة ، وهو غيرُ الجماديَّة ، بل هو ضدُّها كما أنه ضدُّ الحياة ِ ، وهو ضدُّ العلمِ والقدرة والإرادة ، ولا يُحتاجُ في وجوده إلى وجودِ بُنْيَةٍ مخصوصةٍ ، وجائزٌ عندنا وجودُ الحياة في الجزء الذي لا يتجزَّأ ، كذلك يجوزُ وجود الموتِ فيه بدلاً من وجود الحياةِ فيه ^(٣).

واختلف أصحاب أبي هاشم صاحب الذَّمِّيَّة في إثبات الموت(٤):

فمنهم: من نفاه مع إثباته الحياة معنى ، وهلذا نظيرُ قول من قال من الفلاسفة: إن الحركة معنى ، والسكون ليس بشيء (٥) ، ونظيرُ قول من

Bracko Darinack coccos 101, secono Darinack O Darid

١) هو أبو عمرو المازني . انظر (٢/ ٩٥) .

⁽۲) انظر (۲/۲۶) وما بعدها .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٠٥ ، ٢٣٦ ، ٢٦٦) ، وما تقدم (٢/٦٠١) .

⁽٤) وخلاف الذمية البهشمية ناشئ من تردد قول أبي هاشم في كون الموت معنى ؟ قال أبو رشيد النيسابوري في كتاب « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٢٣٥) : (وأبو هاشم ربما توقف في إثبات الموت ، وربما قوَّىٰ نفيه ، والصحيح عندنا : أن ننفي الموت) ، ثم قال : (وأبو هاشم حين أثبت الموت معنى قال : لا مضادُها) .

⁽٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٤٥) .

قال : إن الضياء شيء "، والظلام ليس بشيء (١) .

ومنهم: من أثبتَ الموتَ معنى ، وقال: إنه يصيرُ به محلَّهُ ميِّناً ؛ كالبائن من جملة الحيِّ ، ويحتاج في وجوده إلىٰ وجود أعراضٍ في محلِّهِ ، ولذلك لا يجوزُ وجودُهُ في الجمادات .

وقلنا: لا يحتاجُ في وجوده إلى وجود عرضٍ في محلّهِ لأجله ، وإنّما يلزمُ وجودُ اللونِ والكونِ والطعمِ والرائحةِ في محلّهِ ؛ لأن الجوهرَ عندنا لا يخلو [من] هاذه الأعراض^(٢) ، وكلُّ من أثبتَ الموتَ عرضاً جعلَ جميعَهُ جنساً واحداً غيرَ مختلف .

وكذلك الحياةُ المختلفةُ عندنا جنسٌ واحدٌ غيرُ مختلف ، وحياةُ الإلـه صفةٌ أزليَّةٌ مخالفةٌ للحياة المُحدَثة .

وقد ذكرنا قبلُ الكلامَ في معنى الحيِّ بما فيه كفاية "" .

[الكلامُ على مَنْ زعمَ مِنَ المعتزلةِ : أَنَّ الحياةَ والموتَ مِنْ فعلِ الجسمِ دونَ اللهِ عزَّ وجلَّ]

وأما الكلامُ في بيان فاعلِ الحياةِ والموتِ فإنَّا نقولُ: إن فاعلَهُما البارئ سبحانه ، وليس الحياةُ ولا الموتُ من أكساب العباد ، ولا داخلينِ في مقدورات غير الله عزَّ وجلَّ ، والله عزَّ وجلَّ الخالقُ لهما ، ولذلك صحَّ

grace O Darinace Comme 101, momo Darinace O Darig

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٣٨) .

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (في) .

⁽٣) انظر (٢/٢٩) وما بعدها .

وصفُهُ بأنه المحيي والمميتُ ؛ لأنه هو الخالقُ للحياة والموت ، ولا خالقَ لهما غيرُهُ (١) .

وزعمَ مَعْمَرٌ: أن الجسمَ الحيَّ هو الخالقُ لحياته بطبعه ، والميِّتَ هو الخالقُ للموت بطبعه ، وأن الله سبحانَهُ لم يخلق حياةً ولا موتاً ولا شيئاً من الأعراض (٢) .

ولهاذا وصف الله عزَّ وجلَّ نفسَهُ بأنه المحيي المميتُ .

فإذا قال: إن الإحياءَ والإماتة ليسا من فعله.. فقد كذَّبَ الله عزَّ وجلَّ في خبره، وصار بتكذيب الله تعالى مُلحِداً؛ [لأن] الله عزَّ وجلَّ قال (٣): ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِى خُلُقَامُ قَالَ مَن يُحِي الْعِظَامَ وَهِي رَمِيكُ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي الشَّاهَا أَوَّلَ مَرَةٍ ﴾ وَشَي خُلُقالُم الله عن المحيي للأجسام مُنشِئها.

فإذا وافقَنا مَعْمَرٌ على أن الله عزَّ وجلَّ هو المُنشئ للأجسام. . وجب أن يكون هو المحيى لها بخلق الحياة فيها .

20 DOCH DOCUMENTO DOCUMENT

⁽۱) ونقل هاذه العبارة العلامة الصفار في « تلخيص الأدلة » (ص ٢٦٥) ، وقال : (ودليل ذلك : قوله تعالى : ﴿ اللَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْخَيْوَةَ ﴾ [الملك : ٢] ، أخبر أنه خالق الموت والحياة ، وهاذا الإخبار على التحقيق ؛ لأنه علّق على ما ذكر حُكْماً ؛ وهو الابتلاء ؛ ليظهر المحسن من المسيء ، فدلَّ تعليق الحكم على ما ذكر من الموت والحياة على كونهما منه على التحقيق دون المجاز) ، ثم استدلَّ بعد ذلك بقوله تعالى حكاية عن سيدنا إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام : ﴿ رَبِّي اللّذِي يُحْي، وَيُمِيتُ ﴾ [البقرة : سيدنا إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام : ﴿ رَبِّي الّذِي يُحْي، وَيُمِيتُ ﴾ [البقرة : ٢٥٨] ، وما فيه من التخصيص والتحدى .

⁽٢) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٤٠٥)، وما تقدم (٦٢٦/١)، قال العلامة الآمدي في «أبكار الأفكار» (٤٧/٥) وهو يتحدث عن المعمرية: (ويلزمهم ألا يكون الله تعالى محيياً ولا مميتاً؛ إذ الحياة والموت عرضان، والبارئ تعالى غير خالق لشيء من الأعراض!).

⁽٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولأن) .

[الكلامُ على المجوسِ والثنويَّةِ في دعواهما : أن الصانعَ المحييَ غيرُ الصانع المميتِ]

وأما الكلام على المجوس والثنويَّة في دعواهما أن المحيي غيرُ المميت. . فمبنيُّ على إبطال قولهم بصانعينِ ؛ أحدُهما : يفعلُ الخيرَ ، والآخرُ : يفعلُ الشرَّ .

والكلامُ عليهم في ذلك يأتي في توحيد الصانعِ إذا انتهينا إلى تفسير معنى (الواحدِ) في أسمائه عزَّ وجلَّ (١) .

[الكلامُ فيما يصحُّ أن يحييهُ اللهُ عزَّ وجلَّ ، وما يصحُّ أن يميتَهُ] وأما الكلامُ فيما يحييه الله ويميتُهُ. . فقد اختلفوا في ذلك على مذاهبَ :

فقال جمهورُ أصحابنا: إن الله عزَّ وجلَّ يميتُ كلَّ مَنْ في الأرض والسماء من ذوي الأرواح ، وذلك مقتضى قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَآبِقَةُ السماء من ذوي الأرواح ، وذلك مقتضى قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَآبِقَةُ اللَّهُ سِ اللَّهُ سِ اللَّهُ سِ اللَّهُ سَ الروحانيَّةَ ، دون ما لا يصحُّ حلولُ الموت فيه ؛ من الجمادات والأعراض .

وقالوا أيضاً: إنه يحيي من ذلك جميع ما أماته ، فيفعل بهم بعد الإحياء ما قد حكم لهم [به] من ثوابٍ أو تفضُّلٍ أو عقابٍ على حَسَبِ ما أراد ، ولم يكن شيءٌ من ذلك واجباً عليه من جهة العقل ، وإنما قلنا بإحيائه من يميته أ

⁽۱) انظر (۳/ ۳۰۸، ۳۱۱).

من طريق الخبرِ الصدْقِ الذي لا يجوزُ كونُهُ كذباً (١). وفي هاذا خلافٌ مع طوائف من العرب في الجاهليَّة ونحوهم من غلاة الإماميّة في الإسلام: [اعتقاداتُ العرب في الجاهليةِ بشأنِ الإحياءِ بعدَ الموتِ] فأما العربُ في الفترة التي كانت بين عيسىٰ ومحمدٍ عليهما الصلاةُ والسلام . . فإنها كانت ثلاث طوائف : طائفةٌ منهم : أقرَّت بالصانع ، وبشريعة إبراهيمَ عليه السلام ، وبالإحياء بعد الموت ، وبالثواب والعقاب بعد الإعادة . ومن هاذه الطائفة : كان عبد المطلب جدُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، وذو نَفْرِ (٣) ، ونفيلُ بن . (١) إذ العقل مجوِّز لعدم الممكن قبل وجوده ، ومجوِّزٌ لبقائه في طيِّ العدم ، ولخروجه منه ، ولبقائه في الوجود الإمكاني ، ولموته أيضاً ، ولإحيائه بعد الموت ، وإنما ثبتت هاذه المعانى من طريق الشرع ، قال العلامة الآمدي في « أبكار الأفكار » (٣٤٧/٤) : (وأما الحساب ، وأخذ الكتب وقراءتها ، ونصب الحوض ، وشهادة الأعضاء. . فهو ممكن عقلاً على ما تقدم ، والنصوص دالة على ذلك ، فوجب اتباعها) . وقال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٥) : (واعلم : أنه كان يقول بوجوب الإعادة للمكلفين خبراً لا نظراً) . (٢) وعقيدته يومها من خير العقائد ، حتى إنه صلى الله عليه وسلم افتخر ببنوَّته منه ، كما

وعقيدته يومها من خير العقائد، حتى إنه صلى الله عليه وسلم افتخر ببنوَّته منه، كما روى البخاري (٢٨٦٤)، ومسلم (١٧٧٦) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما ؛ إذ قال صلى الله عليه وسلم: «أنا النبيُّ لا كذب، أنا ابنُ عبد المطّلب »، والسيد عبد المطلب هو الذي قال موقناً _ كما في «أخبار مكة » (/ ١٤٤٤) _ لأبرهة: (إنى أنا ربُّ إبلى ، وإن للبيت رباً سيمنعه) .

(٣) الحميري ، من أشراف اليمن وملوكهم ، وهو الذي حاول صدَّ أبرهة عن البيت =

BYSHING DOWN 101 MOOD DOWN DOWN BY

حبيب (۱) ، وكانا من ملوك اليمن الذين قاتلوا أبرهة الحبشيّ حين أراد هدم الكعبة (۲) .

ومنهم: سيفُ بن ذي يزنَ ؛ الذي أجلى الحبشةَ من اليمن ، وبشَّرَ بظهور نبيِّنا صلى الله عليه وسلم (٣) .

ومنهم: ورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو بن نُفَيلٍ، وقُسُّ بن ساعدةَ الإياديُّ ، وهـٰؤلاء آمنوا بنبيِّنا صلى الله عليه وسلم قبل نزول الوحي (٤) .

وأما زيد بن عمرو بن نفيل: فقد روى البخاري (٣٨٢٦) عن سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم لَقِيَ زيدَ بن عمرو بن نفيل بأسفلِ بَلْدَحِ قبل أن ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحيُ ، فقُدِّمَتْ إلى النبي صلى الله عليه وسلم الوحيُ ، فقُدِّمَتْ إلى النبي صلى الله عليه وسلم سُفْرةٌ ، فأبئ أن يأكل منها ، ثم قال زيدٌ : إني لست آكُلُ مما تذبحون على أنصابكم ، ولا آكُلُ إلا ما ذُكِرَ اسمُ الله عليه ، وأن زيد بن عمرو كان يعيب على قريشٍ ذبائحهم ، ويقول : الشاةُ خلقها الله ، وأنزل لها من السماء الماء ، وأنبت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ؟! إنكاراً لذلك وإعظاماً له .

وروى النسائي في « السنن الكبرى » (٨١٣١) عن سيدتنا أسماء بنت أبي بكر رضي الله=

⁼ الحرام ، إلا أنه هُزمَ . انظر « أخبار مكة » (١٤١/١) .

⁽۱) الخثعمي ، كان يلقب بذي اليدين ، قاتل أبرهة أيضاً ، إلا أنه هُزم ، واتخذه أبرهة دليلاً في طريقه . انظر « أخبار مكة » (١٤١/١) .

⁽٢) انظر « المنمق في أخبار قريش » (ص ٧٠) ، و « تاريخ الطبري » (٢/ ١٣٢) .

٣) وكان سيف بن ذي يزن ملكاً على اليمن من قِبَلِ كسرى . انظر « المنمق في أخبار قريش » (ص٤٢٧_٤٢) .

أما ورقة بن نوفل: فقد اختلف في صحبته ، فذكره الطبري والبغوي وابن قانع وغيرهم في الصحابة ، ولم يجزم بذلك ابن حجر. انظر « الإصابة » (٦/ ٤٧٤ ـ ٤٧٧) ، وكان رجلاً قد تنصَّر في الجاهلية كما في «صحيح البخاري» (٣) و«صحيح مسلم» (١٦٠) من حديث الصديقة سيدتنا عائشة رضي الله عنها ، وللحافظ برهان الدين البقاعي كتابٌ فيه سمَّاه : « بذل النصح والشفقة في التعريف بصحبة السيد ورقة » .

BLOCO DOLLAR COCCOCCOCCO DOLLAR O DOLLAR

ومنهم: أكثمُ بن صَيفيِّ التميميُّ ؛ الذي كان حكمَ العربَ في الجاهليَّة ، ثمَّ هاجرَ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم فمات في طريقه (١) .

ومنهم: الجارودُ بن المعلَّى العبديُّ ، وله قصة طويلة (٢).

والطائفةُ الثانيةُ منهم: قومٌ أقرُّوا بالابتداءِ والإعادةِ من الخالق سبحانه، وأنكروا الرسل، وعبدوا الأصنام؛ زعموا أنها تُقرِّبُهم إلى الله زُلفَى، وحجُّوا إليها، ونسَّكُوا لها النُّسُكَ، وقالوا: إن من ماتَ ورُبِطَتْ على قبره راحلتُهُ، وتُركَتْ حتى تموتَ.. خُشِرَ عليها، ومن لم يُفعَلْ ذلك به خُشِرَ ماشياً.

وكان من هاذه الطائفة : عمرو بن زيد الكلبيُّ ، وأوصىٰ بنيه بذلك بعد موته ، وكذلك [جريبة] بن أَشْيَمَ الفَقْعَسِيُّ أوصىٰ بنيهِ بذلك (٣) .

BUCKO DOKUNCK COCO TON TOCO DOKUNCKO DOKUN

عنهما قالت: رأيت زيد بن عمرو بن نفيل وهو مسند ظهرَه إلى الكعبة وهو يقول: ما منكم اليوم أحد على دين إبراهيم غيري، وكان يقول: إلنهي إلنه إبراهيم، وديني دين إبراهيم، قالت: وذكره النبيُّ صلى الله عليه وسلم فقال: « يبعث يوم القيامة أمة وحده بيني وبين عيسى ».

وأما قس بن ساعدة الإيادي : فهو خطيب العرب ، وقد سمع النبيُّ صلى الله عليه وسلم خطبته في سوق عكاظ ، كما في الخبر الذي رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٨٨/١٢) .

⁽۱) وقد ذكر خبره ابن حجر في « الإصابة » (۳۰۰/۱) ، وذكر خبراً فيه أنه نزلت فيه هاذه الآية : ﴿ وَمَن يَغْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدَّرِكُهُ ٱلمُوّتُ فَقَدَّ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ [النساء : ١٠٠] .

⁽٢) المجارود بن المعلَّى العبديُّ : سيد عبد القيس ، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم وكان نصرانياً ، وسُرَّ صلى الله عليه وسلم بإسلامه . انظر « الإصابة في تمييز الصحابة » (١/ ٢٥٠) ، وانظر « تاريخ الطبري » (٣٠١/٣) .

⁽٣) انظر خبرهما في « المحبّر » (ص٣٢٣)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (حريث).

وكانوا يُسمُّونَ الراحلةَ التي يُفعَلُ ذلك بها : البليَّةَ (١) ، وجمعُها : البلايا ، ويقولون في أمثالهم(٢) : [من الخفيف] كالبلايا رؤوسها في الولايا وهي الحبال ، واحدتُها : وليةٌ ، بها كانت تُربطُ عند القبر حتى تموت^(۳) . والطائفةُ الثالثةُ منهم : أقرُّوا بالخالق لابتدائه الخلقَ ، وأنكروا الإحياءَ والإعادة بعد الموت ، وهم الذين أخبرَ الله عزَّ وجلَّ عنهم أنهم قالوا : ﴿ أَيِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَمًا آءِ نَّا لَمَبَّعُوثُونَ ﴿ أَوَ ءَابَآؤُنَا ٱلْأُوَّلُونَ ﴾ [الواقعة: ٧٠- ٤٨] ، ﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَءَاكِمَا وَيَا هَاذَا مِن قَبْلُ إِنْ هَاذَآ إِلَّا ٓ أَسَاطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ [المؤمنون: ٨٣] . وقال في بعضِ هاذه الطائفة : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَامُ ۚ قَالَ مَن يُخِي ٱلْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيكُ * قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِي آنشَاهَاۤ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [يس : ٧٨-٧٩] (١). وهـٰـؤلاء الطوائفُ الثلاثةُ من العرب في الجاهليَّة ، غيرُ من مالَ منهم إلى النصرانيَّة ؛ فتنصَّرَ من عرب الشام من قُضاعَةَ وغسَّانَ وبعضِ ربيعةَ ، وغيرُ انظر « العين » (٨/ ٣٣٩) ، و« الصحاح » (ب ل ي) . صدر بيت لأبي زبيد الطائي ، وهو في صفة نسوة مسلّبات في مأتم ، وعجزه : مانحاتِ السَّموم حُرَّ الخدودِ انظر « المحبّر » (ص٣٢٣). انظر « تهذيب اللغة » (٣٢٦/١٥) ، وقال : (هي البرذعة التي تحت الرحل) . وقولهم كما حكاه عنهم سبحانه : ﴿ أَءِذَا مِتَّنَا وَكُنَّا نُرَّابًّا ذَالِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴾ [قَ : ٣] ، قال (٤) الهروي في « الغريبين » (١٩٣/١) : (يعنون البعث بعد الموت ، قالوه منكرين ، كما يقول الرجل لصاحبه لأمر ينكره: إن هذا لبعيد).

AND DOUNTS COCCOCCOCCOCCO PORTING O PORT

من تهوَّدَ منهم من ملوك حِمْيرَ وبني كنانة وبني كِندة ، وغيرُ من تمجَّسَ منهم لقربهم من الفرس ؛ كبني زُرارة بن عُدُسٍ (١) .

[اعتقاداتُ الغلاةِ مِنَ الإماميَّةِ بشأنِ الإحياءِ بعد الموتِ]

وأما الغلاةُ من الإماميَّة : فقد عَظُمَ قولُ كثيرِ منهم في الإماتة والإحياء :

منهم: البيانيَّةُ ؛ أصحابُ بَيانِ بن سمعانَ التميميِّ ، كان يزعمُ : أن معبودَهُ على صورة الإنسان ، وأنه يهلِكُ كلُّهُ إلا وجهَهُ ؛ فكفر بالتشبيه ، وبإجازة الموتِ والفَناءِ على بعض ذاته عندَهُ ، واستدلَّ بقوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجَهَهُ ﴾ [القصص : ٨٨] ، ولم يعلم الجاحدُ أن المرادَ به : إبطالُ كلِّ عملٍ لا يُتقرَّبُ به إلى الله عزَّ وجلَّ (٢) .

ومنهم: أصحابُ عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين، زعموا: أن روح الله تناسخت في الأنبياء والأئمة ، حتى صارت في عبد الله بن معاوية ، وأنه كان ربّانيا ، وعبدوه ، وكفروا بالقيامة ، وبالإحياء بعد الإماتة ، وزعموا: أن الدنيا لا تفنى ، واستحلّوا الخمر والميتة وغيرهما من المحارم ، وتأوّلوا قول الله عزّ وجلّ :

BUCKONANTOK COCO 11. SOCO NANTOKO NANTOKO NANTOKO

⁽۱) قال ابن منظور في « لسان العرب » (ع دس) : (قال الجوهريُّ : وعُدَسُ مثل قُثَمَ اسم رجل ؛ وهو زرارة بن عدس ، قال ابن بريٌّ : صوابه عُدُسٌ بضمُّ الدال ؛ روى ابن الأنباري عن شيوخه قال : كل ما في العرب عُدَسُ فإنه بفتح الدال ، إلا عُدُسَ بن زيد فإنه بضمها ؛ وهو عُدُسُ بن زيد بن عبد الله بن دارم ؛ قال ابن بري : وكذلك ينبغي في زُرارةَ بن عُدُس بالضم ؛ لأنه من ولد زيد أيضاً) .

⁽٢) انظر (١/٣٢٤)، (٢/٢٢).

﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَاتِ جُنَاحٌ ﴾ [المائدة: ٩٣] (١).

ومنهم: المُغيريَّةُ ؛ أصحابُ المغيرةِ بن سعيد العجليِّ ، وكان يزعمُ : أن معبودَهُ رجلٌ من نورٍ على رأسه تاجٌ ، وله من الأعضاء مثلُ أعضاء الإنسان ، وأن أعضاءَهُ بإزاء حروفِ الهجاءِ ، وشبَّة الهاءَ بما يقبحُ ذكرُهُ ، وزعم أيضاً : أنه يُحيي الموتى بالاسم الأعظمِ ، فأظهر من نفسه إحياءَ الموتى ، فلمَّا قُتِلَ اضمحلَّتْ دعواه ، ولم يَقدِرْ على أن يدفعَ عن نفسه الموتى .

ومنهم: المنصوريَّةُ ؛ أصحابُ منصورِ العجليِّ ؛ الذي ادَّعن لنفسه الإمامة بعد محمد بن عبد الله ، فرُويَ عنه أنه زعم: أن معبودَهُ رفعَهُ إلى السماء ، ومسحَ بيده على رأسه وقال : يا بنيَّ ؛ بلِّغْ عني ، ثمَّ نزلَ إلى الأرض وزعم أنه الكِسْفُ الساقطُ من السماء ، وكفرَ بالقيامة والإحياءِ بعد الموت ، واستحلَّ المحارمَ والمحرَّماتِ ، وزعم أنها أسماءُ رجالٍ حرَّمَ الله علينا ولايتَهُم ، واستحلَّ خنقَ مخالفيه وأخذَ أموالهم ، حتى أخذَهُ يوسفُ بن عمرَ الثقفيُّ والي العراق في أيام بني أميَّةَ فصَلبَهُ (٣) .

ومنهم: المَعْمَريَّةُ؛ صِنفُ من الخطَّابيَّة، نُسبوا إلىٰ رجل يقالُ له: مَعْمرٌ، وعبدوهُ كما عبدوا أبا الخطاب، إلا أنهم زعموا: أن الدنيا لا تَفنى، وأنكروا الإعادة والإحياء بعد الموت، وقالوا: إن الجنة ما يصيبُ الناسَ من الخير والسرور والعافية، وإن النارَ ما يصيبهم من خلاف

00000 Novince (00000 11) 00000 Novince (0 Novi

⁽۱) وهم الجناحية . انظر (۱/ ۳۲۵) .

⁽٢) انظر (١/ ٣٢٥).

⁽٣) انظر (١/٣٢٧).

ذلك ، وقالوا مع هاذا : بتناسخ الأرواح في الأجساد(١) .

ومنهم: البزيغيّة من الخطّابية؛ أصحابُ بزيغ، زعموا: أن جعفرَ بن محمد هو الإللهُ، وليس هو الذي رأَوْهُ، وللكنه تشبّه للناس بتلك الصورة، وزعموا: أن الإللهَ لا يُميتُ أحداً، وأن العبادَ لا يموتُ منهم أحدٌ، وأن أحدَهم إذا بلغت عبادتُهُ رُفِعَ إلى الملكوت، وزعموا: أنهم يرونَ أمواتهم بكرةً وعَشيّاً (٢).

ومنهم: الذين زعموا أن عليّاً هو الإلهُ المحيي والمميتُ ، وأنه بعث محمداً ليبيِّنَ أمرَهُ ، فادَّعى الأمرَ لنفسه ، وشتموا النبيّ صلى الله عليه وسلم (٣) .

ومنهم: السَّبَائيَّةُ ؛ أصحابُ عبد الله بن سبأ الذي قال لعليِّ: أنت الإللهُ (٤).

ومنهم: المُفوِّضةُ ؛ الذين زعموا: أن الإله عزَّ وجلَّ فوَّضَ الأمرَ إلى محمد صلى الله عليه وسلم، وأنه أقدرَهُ على خلق الدنيا فخلقها ودبَّرَها، وأحيا من شاء، وأمات من شاء، وأن الله لم يخلق من ذلك شيئًا، وقال كثيرٌ منهم مثلَ ذلك على عليّ عليّ.

¹⁾ انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١١) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٢).

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٤).

⁽٤) وزعموا أيضاً: أن علياً لم يمت ، وأنه يرجع إلى الدنيا قبل يوم القيامة فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ، وذكروا عنه أنه قال لعلي عليه السلام: أنت أنت . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٥) .

⁽٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٦) ، وما تقدم (١/ ٩٩٠ ـ ٥٩٤) .

وزعم ابنُ خابطٍ وأتباعُهُ من المعتزلة: أن للعالم ربَّينِ ؛ أحدُهما: الإللهُ القديمُ ، والآخرُ: عيسى بنُ مريمَ ، وهو الذي يتولَّىٰ إحياءَ الأموات وحسابَ الخلق في الآخرة ، كما حكيناه عنه قبل هاذا(١).

والباقي من الكلام في هنذا الفصل يأتي بعد هنذا.

[الكلامُ في صحَّةِ خلقِ الحياةِ في الشيءِ بلا روحٍ تكونُ فيهِ] وأما الكلامُ في جواز خلقِ الحياةِ في شيءٍ بلا روحِ تكونُ فيه :

فإن الخلاف فيه مع قومٍ من أهل الطبائع زعموا: أن الحياة هي الروح ، وأحالوا وجود حياة في شيءٍ لا روح فيه ، على الخلاف بينهم في معنى الروح والحياة ، ومع رجوعهم في معناهما إلى اعتدالِ مِزَاجِ الطبائع في بدن الحيوان (٢).

وزعم النظَّامُ: أن الروحَ هي الحيوانُ ، وأنه حيٌّ بنفسه ، وأنكر أن تكونَ الحياةُ والقوَّةُ معنىً غيرَ الحيِّ القويِّ (٣) .

وأنكر الأصمُّ : كونَ الروحِ والحياةِ شيئاً غيرَ الجسم الحيِّ (٤) .

وقال أصحابُنا وأكثرُ المعتزلة : إن الروحَ جسمٌ ، والحياةَ عرضٌ (٥) ،

MACCO DOLLING COCCOO 111, 100000 DOLLING O DOLLING

⁽١) انظر (٢/ ١٥٥ ـ ١٥٦).

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٣٥).

⁽٣) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٣٣٣ ـ ٣٣٤)، وفيه : (الروح هي جسم وهي النفس) بدل (أن الروح هي الحيوان) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٣٦ _ ٣٣٦) .

⁽٥) قوله: (والحياة عرض) ؛ يعني: أو صفة.

وأجازوا وجود حياة بلا روح (١) ، وقالوا : إن المُحتضَر إذا فارقَتْهُ روحُهُ فيمدُّ عينيه فيراها ويبصرُها في تلك الحال وفيه حياةٌ ، ثمَّ تفارقُهُ الحياةُ بعدها عن قريب .

2007 @ 7/22xxxxxxxx 000000000000000000000 7/2xxxxxxxx 0 7/2xxx 10

فإن ألزمونا على هاذا المذهب: إجازةً وجودِ روحٍ في شيء بلا حياةٍ.. لم نمنع عن ذلك في الإمكان، وإن كان غيرَ موجودٍ في العادة (٢).

[الكلامُ في بيانِ أوقاتِ الإحياءِ وهل يكونُ للموتئ في قبورِها إحياءٌ أم لا]

وأما الكلام في وقت إحياءِ الموتى.. فقد اختلفوا في ذلك على مذاهت :

أحدُها: قولُ أصحاب الرجعة من غلاة الروافض ؛ فإنهم قالوا: برجعة الأمواتِ إلى الدنيا قبل يوم القيامة ، وهاذا قولُ الأكثرين منهم .

وعلىٰ هاذا المذهب: كان جابرٌ الجُعْفيُّ (٣)، والمغيرةُ بن سعيدٍ

⁽۱) وخالفَ في ذلك أبو القاسم البلخي من المعتزلة . انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٢٣٩) .

⁽٢) وخبرُ حنين الجذع الذي رواه البخاري (٤٤٩) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه . . يشهد لخرق العادة ؛ إذ الحياة شرطٌ في الإدراك الحاصل منه عند أهل التحقيق ، حتى قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » (١/٤٠٤) : (والعقل والحنين بهلذا الاعتبار يستدعي الحياة ، وهلذا يدلُّ على أن الله تعالى خلق فيه الحياة والعقل والشوق ، ولهلذا حررٌ) .

 ⁽٣) روئ له أبو داود حديثاً واحداً ، والترمذي ، وابن ماجه ، ونقل الحافظ المزي في
 « تهذیب الکمال » (٤٦٧/٤) عن سفیان الثوري أنه قال لشعبة : لئن تکلمت في جابر=

و العجليُّ (۱) ، وأبو منصور العجليُّ (۲) ، وأبو الخطاب الأسديُّ (۳) ، وبه كان العجليُّ عبدُ الله بن سبأ صاحبُ السَّبَائيَّة منهم ، مع قوله : إن علياً لم يمت ، ولا يموتُ حتى يرجع إلى الدنيا قبل يوم القيامة (٤) .

وكان السيِّدُ الحِمْيريُّ الشاعرُ يقول برجعة الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة (٥) ، وفي ذلك قصيدته التي قال [فيها] (٦) :

إلى يوم يووبُ الناسُ فيهِ إلى دنياهُم قبلَ الحسابِ

وكلُّ من قال بالرجعة من الروافض. . فإنه يقولُ بجواز البَداء على الله تعالى ، وبحدوث علمِهِ (٧) ، وتشبيهه إيَّاه بالإنسان في صورته .

واعتمادُهم في إثبات الرجعةِ علىٰ ما رُويَ : (أنه لم يكن في بني إسرائيلَ شيءٌ إلا ويكونُ في هـٰـذه الأمَّة مثلُهُ) .

MONO DANAMA COCCOS 110 200000 DANAMA CO DANA

الجعفي لأتكلمنَّ فيك ، واختُلف في قوله بالرجعة ، قال الحافظ ابن عدي في الكامل في ضعفاء الرجال (٣٣٦/٢) : (لم يتخلَّف أحدٌ في الرواية عنه ، ولم أرّ له أحاديث جاوزت المقدار في الإنكار ، وهو مع هاذا كله أقرب إلى الضعف منه إلى الصدق) .

⁽۱) كذَّاب دجال . انظر « الكامل في ضعفاء الرجال » (۱/۸) .

 ⁽٢) وهو الذي ادَّعنى أنه الكسف الساقط من بني هاشم . انظر « مقالات الإسلاميين »
 (ص ٩) ، ويعرف بالبجلي أيضاً .

⁽٣) انظر مقالاته مع صاحبيه في « مقالات الإسلاميين » (ص٨ _ ١٣) .

⁽٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص١٥).

⁽٥) وهو أبو هاشم إسماعيل بن محمد بن يزيد الحميري ، قال الحافظ الذهبي في " سير أعلام النبلاء » (٨/٤٤) : (من فحول الشعراء ، للكنه رافضي جَلْدٌ) ، ثم قال : (وكان يرئ رأي الكيسانية في رجعة ابن الحنفية إلى الدنيا) .

⁽٦) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٥١).

⁽٧) انظر «مقالات الإسلاميين » (ص٤٩١ ، ٥١٥) ، وما تقدم (٢/٢٥٩ ـ ٢٦٠) .

ratoraniatomonomonomonomonatorania

قالوا: وقد أحيا الله عزَّ وجلَّ قوماً من بني إسرائيلَ بعد الموت وقبل الحشر، فينبغي أن يكونَ في هاذه الأمَّة مثلُ ذلك(١).

فيقالُ لهم : إذا كانت رواياتُ مخالفِيكم عندَكُم غيرَ صحيحةٍ.. فكيف أثبتم بها اعتقادَكُم الرجعة ؟! وَقِفُوا فيها إلىٰ أن يظهرَ إمامُكم الذي تنتظرونه ، فيعرِّفكم صحَّة هاذه الروايةِ إن كانت صحيحة ، أو فسادَها إن كانت فاسدة .

وإن كانت رواياتُ مخالفِيكم صحيحةً عندكم. . فهلًا قبلتم رواياتِهم في فضائل أبي بكر وعمرَ وعثمانَ رضي الله عنهم ، وفي سائر ما رَوَوْهُ من تأكيدِ إمامتِهم ؟!

وإن قلتم: إنا نحتجُّ برواياتِهم عليهم. . فما دليلُكُم على صحَّةِ اعتلالكم في الرجعَةِ ممَّا هو دليلٌ عندكم ؟!

علىٰ أن الذين رَوَوا: (أن كلَّ ما كان في بني إسرائيلَ يكونُ في هاذه الأمَّة مثلُهُ).. فقد فسَّرُوه بالآراء والديانات والفتن، دون القولِ برجوع الأموات قبل يوم القيامةِ! فإن كان قولُهم حجَّةً في الرواية فهلًا كان حجةً في تأويلها؟!

وأما المذهبُ الثاني : [فقولُ] الجهميَّة والخوارج (٢) : إن إحياءَ الأموات لا يكونُ إلا في القيامة ، وهاؤلاء ينكرون عذابَ القبر ، وسؤالَ مُنكرٍ ونكيرٍ ، وإلى هاذا القول : ذهب ضرارٌ ، وبشرُ المَرِيسيُّ ، والنجَّاريَّةُ (٣) .

ENG(0) DANSENDE (11) 100000 DANSENDE (0) DANSENDE

¹⁾ انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٤٦).

⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (في) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٣٠) ؛ قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « شرح =

STATE TAKING COCCOCCOCCOCCOCCO PAKING CO PAKING

وقال ضرارٌ: (إن [المنكرَ](١): هو العملُ السيِّئ ، والنكيرَ: هو النكيرُ من الله عزَّ وجلَّ على صاحب الفعل المُنكَر)(٢).

والمذهبُ الثالثُ : قولُ من زعم من المعتزلة : أن إحياءَ الأموات وردًّ أهل القبور إنما يكونُ بين النفختينِ ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ قال : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيامٌ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيامٌ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَونِ وَمَن فِي الأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيامٌ يَظُرُونَ ﴾ [الزمر : ٦٨] ، قالوا : فجائزٌ أن يكونوا مُعذَّبينَ بين النفختينِ ، وأن يكونوا مُعذَّبينَ بين النفختينِ ، وأن يكونوا مُعذَّبينَ بين المُعتَمِر وأتباعِهما من القدريَّة .

والمذهبُ الرابعُ: قولُ من شكَّ في وقت الإحياءِ بعد الموتِ وقبل القيامةِ ، وقال : يجوزُ أن يكونَ إحياءُ الميِّت بعد دخولِهِ القبرَ ، وأن يكونَ عذابُهُ عند أوَّل دخول القبر ، ويجوزُ أن يكونَ بعدهُ ، ولم يَقطعوا على وقته ، وهاذا قولُ الجبائيِّ وأتباعِهِ من القدريَّة .

والمذهبُ الخامسُ فيه: أن الإحياءَ يكونُ في القيامة دون القبر، إلا أن عذابَ القبر لأهل العذاب صحيحٌ ثابتٌ على الوجه الذي يشعرُ به الميِّتُ وهو

BURNO DOLINICA COCCOSTITIVIOCOCO DOLINICA CO DOLINI

الأصول الخمسة » (ص٧٣٠) بشأن عذاب القبر: (وجملة ذلك: أنه لا خلاف فيه بين الأمة ، إلا شيء يحكى عن ضرار بن عمرو ، وكان من أصحاب المعتزلة ، ثم التحق بالمجبرة ، ولهاذا ترى ابن الراوندي يشنّعُ علينا ويقول: إن المعتزلة ينكرون عذاب القبر ولا يقرّون به) ، وانظر ما تقدم تعليقاً (٢/ ٢٥) .

⁽١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منكر) كذا بدون تنوين .

⁽٢) خبر منكر ونكير على أنهما ملكان يأتيان الميت في قبره رواه الترمذي (١٠٧١) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً .

ميِّتٌ ، وشُبِّه الميِّتُ في ذلك بالنائم والمغلوبِ على عقله (١) .

وهاذا قولٌ حكاه الكعبيُّ عن غسانَ القاضي (٢) ، وغَلِطَ الحاكي عنه ؛ فإن غسانَ كان من أصحابنا ، وقولُهُ في هاذه المسألة كقولنا ، على ما نحكيه بعد هاذا .

وإنما يصحُّ هاذا القولُ على مذاهب الكراميَّة الذين زعموا: أن الميِّتَ يصحُّ أن يكونَ فيه علمٌ بالألم وغيرِهِ ، ولا أعلمُ أحداً قال بمثل هاذا من أصحاب الحديثِ إلا محمد بن جريرٍ الطبريَّ (٣) .

والمذهبُ السادسُ: قولُ قومٍ زعموا: أن الإحياءَ يكونُ في القيامة ، وأن الميّت في قبره قد يُحدِثُ الله عزَّ وجلَّ فيه الألمَ وهو لا يشعرُ ، فإذا حُشِرَ وجد ذلك الألمَ في وقته الذي حُشِرَ فيه ، وشبَّهوه بسكرانَ نامَ في الشمس فأثَّرَتْ فيه وهو لا يشعرُ بذلك ، فإذا أفاق وجدَ ألمَ ذلك في نفسه ، وكذلك المغشيُّ عليه إذا ضُرِبَ في حال الغَشْي .

والمذهبُ السابعُ: ما ذهب إليه الكعبيُّ: من أن عذابَ القبر للكافر جائزٌ كونُهُ ، وكذلك للفاسقِ ؛ لأن الكافرَ والفاسقَ إذا استحقَّا العقابَ في النار لم يُنكر أن يُعاقبا في القبر ، وأنكرَ عذابَ المؤمن في قبره ، وأنكرَ سؤالَ مُنكرِ ونكيرِ المسؤولَ عن عقيدته لأمرين :

BUCKODANICA COCONTITA COCONTIA

ولا شيء أشبه بالموت من النوم ، وقد ورد في الأثر : « النوم أخو الموت » .

⁽٢) لعله أراد : القاضي غسان بن محمد المروزي . انظر ﴿ أَخبار القضاة ﴾ (٣/ ١٩١) .

⁽٣) انظر « التبصير في معالم الدين » له (ص٢٠٨ ـ ٢١٣) ، وإلى ذلك ذهب الصالحي من المعتزلة . انظر « أبكار الأفكار » (٤/ ٣٣٢) .

أحدُهما: كراهيةُ هاذين الاسمين لمَلكين (١) .

والثاني: أن هاذا امتحانٌ بعد الموت ، ولو جاز ذلك لم يُنكَرُ أن يجيبَ مؤمنٌ بالكفر ، وكافرٌ بالإيمان (٢) .

والمذهبُ الثامنُ في هاذا الباب: قولُ أهلِ السنَّةِ والجماعةِ وفقهاءِ الحجازِ والعراقِ ومتكلِّمي الصفاتيَّة: إن الميِّتَ تُردُّ إليه روحُهُ بعد دفنه ؛ حتى يأتيهِ المَلكانِ فيسألانه عن ربِّهِ عزَّ وجلَّ ، وعن نبيِّهِ ، وعن دينه (٣) .

فمن وفَّقَهُ الله عزَّ وجلَّ : ثَبَتَ على القول الثابت في الحياة الدنيا .

ومن خذلَهُ : أنكر الحقّ ، أو شكّ ، أو قال : لا أدري ، فيعاقبُ حينئذِ بما شاء الله عزَّ وجلّ .

وأثبتوا الإحياءَ في هـٰـذه الحالة وفي القيامة .

(۱) وإنما سُمِّيا بذلك لما سيأتي (٢/ ٦٧٣) ، بل روى البخاري (٧٠٤٧) من حديث سيدنا سمرة بن جندب رضي الله عنه ، في صفة مالك عليه السلام خازن النار : « فأتينا على رَجُلٍ كريهِ المَرآةِ ، كأكرهِ ما أنت راءِ رجلاً مَرْآةً » ، وقبحُ الاسم دون قبح الصورة ، وإنما كان على هاذه الصورة الكريهة زيادة عذاب الأهل النار ، ومع ذلك رآه غيرهم .

٢) وهاذا مبنيٌّ على الجواز العقلي ، غير أن الشارع أخبرنا بأن المرء يموت على ما عاش عليه ، ويبعث على ما مات عليه .

ونقل الإمام الأشعري في «رسالة إلى أهل الثغر» (ص١٥٩) إجماع أهل الحق على ذلك، وقد وردت الآثار من قبل بذلك؛ روى أحمد في «المسند» (٢٨٧/٤)، وأبو داود (٤٧٥٣) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما مرفوعاً في خبر طويل، واللفظ لأحمد: «فتعاد روحه في جسده، فيأتيه ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هاذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله صلى الله عليه وسلم...» الحديث.

MANA CONTRACTOR CONTRACTOR DATE OF THE PROPERTY OF THE PROPERT

فأما بين النفختين : فهو حالُ خُمودٍ وهُمودٍ بموت الخلقِ بينهما ، من غير أن يكونَ بينهما حيٌّ سوى الملكِ الإلهِ الواحدِ القهَّارِ .

والدليلُ على الإحياءِ في القبر: مبنيٌّ على صحَّة ما ورد به الخبرُ ، ونزل به القرآنُ من عذاب القبر ؛ لأن العذابَ والألمَ لا يصحُّ إلا لحيِّ .

ودليلُ عذابِ القبرِ : قولُ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوَءُ ٱلْعَذَابِ ﴿ وَحَاقَ بِعَالِ فِرْعَوْنَ سُوَءُ ٱلْعَذَابِ ﴾ ٱلنَّادُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ ﴾ [غافر : ٤٥-٤٦] .

وقال الله عزَّ وجلَّ في قصَّة قومِ نوحٍ : ﴿ مِّمَّا خَطِيٓكَنِهِمْ أُغَرِقُواْ فَالْدَخِلُواْ نَارًا فَلَمْ يَخِدُواْ لَمُمْ مِّن دُونِ ٱللَّهِ أَنصَارًا ﴾ [نوح: ٢٥] ، والفاءُ تقتضي التعقيبَ .

وفي المسانيد الصحاح: عن البراء بن عازبٍ وأبي أيوبَ: أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم سمع أصواتاً حين وجبتِ الشمسُ ، فقال: «هاذهِ أصوات يهود تُعذَّبُ في قبورها »(١).

وفي المسانيد الصحاح: قولُهُ صلى الله عليه وسلم: « تَوقَّوُا البولَ يُوقِكُمُ اللهُ عذابَ القبر »(٢).

وروى البخاري (٢١٦) ، ومسلم (٢٩٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما : أن=

70/20/2000 200000/200000 200000/20/200000

 ⁽۱) رواه مسلم (۲۸٦٩) عن البراء بن عازب عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهم
 مرفوعاً .

⁽٢) روى الطبراني في « المعجم الكبير » (١٣٣/٨) من حديث سيدنا أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً : « اتقوا البول ؛ فإنه أول ما يحاسب به العبد في القبر » ، وروى أيضاً في « المعجم الكبير » (١١/ ٨٤) عن سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن عامة عذاب القبر من البول ، فتنزهوا من البول » .

وعن ابن مسعود في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا ﴾ [طه : ١٢٤] قال : عذابُ القبر (٣) .

وقال ابنُ عباسٍ ومجاهدٌ وسائرُ المفسِّرينَ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يُمَيِّتُ اللَّهُ ٱلَّذِينَ عَامَنُواْ بِٱلْقَوْلِ ٱلثَّالِتِ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَفِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ [ابراهبم : ٢٧] : إن معناه راجعٌ إلى الثبات عند سؤالِ مُنكرِ ونكيرِ لهم في القبر (٤) .

فإن استدلَّ المنكرونَ لها بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتِيَ وَلِا تَشْمِعُ ٱلصَّمَّ الصَّمَّ الشَّمَعُ ٱلصَّمَّ السَّمَعُ الصَّمَّ السُّمَعُ الصَّمَّ اللَّهُ عَآءَ ﴾ [النمل: ٨٠]، ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعِ مَن فِي ٱلْقُبُورِ ﴾ [فاطر: ٢٢] .

النبي صلى الله عليه وسلم سمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما ، فقال : « يعذبان ، وما يعذبان في كبير » ، ثم قال : « بلئ ؛ كان أحدُهما لا يستترُ من بوله ، وكان الآخرُ يمشي بالنميمة » .

⁽١) رواه بنحوه أحمد في « المسند » (٦/ ٥٥) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

⁽٢) روى ذلك البيهقي في « إثبات عذاب القبر » (ص٨٥) عن بعض أهل سيدنا سعد بن معاذ رضي الله عنه .

⁽٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٣٣/٩) ، ورواه ابن حبان في «صحيحه» (٣) (٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، والحاكم في «المستدرك» (٢/ ٣١١) من حديث سيدنا أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، كلاهما مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

⁽٤) رواه بنحوه النسائي في « السنن الكبرى » (١١٢٠١) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، والطبري في « تفسيره » (٦٠٢/١٦) عن مجاهد وطاوس وقتادة ، وروى نحو ذلك البخاري (٢٩٩٤) ، ومسلم (٧٣/ ٢٨٧١) من حديث سيدنا البراء بن عازب رضى الله عنهما مرفوعاً .

BUCKO DANNA COCCOCCOCCOCCO DANNA O DANNA

قيل لهم: الله يُسمعُهم أصواتَ داعيهم ، لا الدعاةُ(١) .

وإن استدلُّوا بإخبار الله تعالىٰ عنهم [بقولِهم] عند الحشر (٢): ﴿ يَنُوَيْلُنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنَا ﴾ [بس : ٥٦] .

قيل: رقادُ قومٍ منهم بعد السؤالِ في القبر، ورقادُ آخرينَ بين النفختينِ (٣) .

فإن سألوا عن قوله تعالى : ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ إِلَّا ٱلْمَوْتَ إِلَّا ٱلْمَوْتَ اللَّهُولَ ﴾ [الدخان : ٥٦] .

قيل: أرادَ موتاً يَسُلُّ الروحَ عنهم ، والموتُ في القبر يكونُ من الخِفَّةِ على وجهٍ لا نجدُ له ذَواقاً .

وقيل: معناه: لا يذوقونَ فيها الموتَ إلا من جنسِ الموتةِ الأولى (٤) ؛ أي : كلَّما ماتوا في القبور شاهدوا في حال الموتِ ما شاهدوه عند الموتة الأولى ؛ من رَوحٍ ورَيحانٍ إن كان من المقربينَ ، أو من نُزُلٍ من حميمٍ إن كان من المُكذِّبينَ الضالِّينَ .

ENEXO DANGE COMO TAL SOM DANGE CO DANGE

⁽١) انظر «أبكار الأفكار» (٣٤٨، ٣٣٨).

 ⁽٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (قولهم) .

⁽٣) انظر «تفسير الطبري» (٢٠/ ٥٣٢) ، « ومجرد مقالات الأشعري » (ص ١٧١) ، و « أبكار الأفكار » (٣٣٩ /٤) ، و الآية يستدلُّ بها أصحاب المذهب الخامس المتقدم ذكره (٢/ ٦٦٧) ، ثم إن عذابهم عند أهل الحق في مرقدهم ، فهو عذاب برزخ ، لا عذاب آخرة ، أو إن عذاب القبر انقطع عنهم ، وكانت لهم هجعة يجدون فيها طعم النوم ، فإذا بعثوا صاحوا بهاذه الكلمة ، وهاذا الانقطاع يكون عند الصعقة ، ويدوم أربعين سنة ، والله أعلم .

⁽٤) انظر «أبكار الأفكار » (٣٤٠/٤ - ٣٤٢) .

BYDCODDUNINGCOOMMOON DOUNINGCODDUNG

وأما إنكارُ الكعبيِّ اسمَ المَلَكينِ : فإن (مُنكَراً) إنما سُمِّيَ بذلك : لأن الكافرَ ينكرُهُ إذا رآه ، وسُمِّيَ الآخرُ (نكيراً) : لأنه هو الذي يُنكِرُ على الكافر فعلَهُ (١) .

[الكلامُ في تعيينِ ما يحييهِ اللهُ عزَّ وجلَّ مِنَ الأمواتِ] (٢) وأما الكلامُ في تعيين ما يحييه الله عزَّ وجلَّ من الأموات :

فإن أصحابنا أجمعوا: على أن الله عزَّ وجلَّ يحيي المكلَّفينَ كلَّهم، فيثيبُ أهلَ الثواب، ويعاقبُ أهلَ العقاب منهم (٣).

وأجمعوا: على أن الأطفالَ والمجانينَ من أهل دار الإسلام يحييهم ويدخلُهم الجنَّة برحمته ؛ إذا كانوا من نسل المسلمين ، وماتوا قبل البلوغِ وتمامِ العقلِ (٤) ، وإنما قالوا بإحياء هاؤلاء لورود الأخبار الصحيحة بذلك (٥) .

BUCKO DAVING COCONTALL COCONTACTO DAVING

⁽۱) وانظر استدلال قاضي المعتزلة في « شرح الأصول الخمسة » (ص٧٣٤) على صحة كون اسم الملكين منكراً ونكيراً ؛ فإنه حسن .

⁽٢) اختلفت العناوين في المسائل التي وعد المصنف أوَّلَ الباب أن يتكلم فيها .

⁽٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٥) ، وانظر فتوى الإمام المصنف في وجوب اعتقاد حياة الأنبياء في قبورهم (٤٦/١) .

إنقل الإجماع على ذلك أيضاً: الإمام ابن عبد البر في « التمهيد » (٣٤٨/٦) ، فقال: (وقد أجمع العلماء على ما قلنا ؛ من أن أطفال المسلمين في الجنة ، فأغنى ذلك عن كثير من الاستدلال ، ولا أعلم عن جماعتهم في ذلك خلافاً ، إلا فرقة شذَّت من المجبرة فجعلتهم في المشيئة ، وهو قول شاذ مهجور ، مردود بإجماع الجماعة ، وهم الحجة الذين لا تجوز مخالفتهم ، ولا يجوز على مثلهم الغلط في مثل هاذا) ، وقال الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » (٢٠٦/١٦) : (وتوقف فيه بعض من لا يعتدُ به) .

⁽٥) من ذلك : ما رواه مسلم (٢٦٣٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً :=

[اختلافُهم في أطفالِ المشركينَ بعدَ إحيائِهم] واختلفوا في أطفال المشركينَ بعد إجماعهم على إحيائهم في الآخرة(١): « صغارُهم دعاميصُ الجنة ، يتلقَّىٰ أحدهم أباه _ أو قال : أبويه _ ، فيأخذ بثوبه _ أو قال : بيده _ كما آخذ أنا بصَنِفَةِ ثوبك هاذا ، فلا يتناهىٰ _ أو قال : فلا ينتهي _ حتى يدخلَهُ اللهُ وأباهُ الجنةَ » . وأما الأحاديث التي ظاهرها يشير إلى خلاف هلذا القول. . فمتأوَّلةٌ ؛ إما لتأديب الجازم بدخولهم الجنة قبل ورود الخبر ، أو أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قد أوحيَ إليه فيهم بشيء . (١) ذكر الإمام ابن حجر رحمه الله في « فتح الباري » (٣/ ٢٤٦ـ ٢٤٧) في أولاد الكفار عشرة أقوال ؛ إليك خلاصتُها : أَوَّلُها : أنهم في مشيئة الله تعالى ، وهو منقول عن الحمَّادَين وابن المبارك وإسحاق ، ونقله البيهقي في « الاعتقاد » عن الشافعي في حق أولاد الكفار خاصة ، قال ابن

عبد البر: وهو مُقتضى صنيع مالك ، وليس عنده في هاذه المسألة شيء منصوص .

ثانيها : أنهم تبع لآبائهم ؛ فأولاد المسلمين في الجنة ، وأولاد الكفار في النار ، وحكاه ابن حزم عن الأزارقة من الخوارج .

ثالثها : أنهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار ؛ لأنهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة ، ولا سيئات يدخلون بها النار .

رابعها: خدمُ أهل الجنة .

خامسها : أنهم يصيرون ترابأ .

سادسها : هم في النار ، حكاه عياض عن أحمد ، وغلَّطَه ابن تيمية بأنه قول لبعض أصحابه ، ولا يُحفظ عن الإمام أصلاً .

سابعها : أنهم يُمتحنون في الآخرة ؛ بأن تُرفع لهم نار ويؤمرون بدخولها ، فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ، ومن أبئ عُذَّب ، وقد صحت مسألة الامتحان في حق المجنون ومن مات في الفترة من طرق صحيحة ، وحكى البيهقي في كتاب « الاعتقاد » أنه

والمحمد الله المحسن الأشعريُّ رحمه الله المحتلاف الروايات الم

[فيهم] (١) ؛ لأنه رُويَ أنهم خدمُ أهلِ الجنَّة (٢) ، ورُويَ أنهم مع آبائهم في النار (٣) ، ورُويَ أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال لعائشةَ رضي الله عنها :

« لو شئتِ الأسمعتُكِ تضاغِيَهُم في النَّار »(٤) .

ثامنها: أنهم في الجنة ؛ قال النووي: وهو المذهب الصحيح المختار الذي صار إليه المحققون ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَعْتُ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ١٥] ، وإذا كان لا يعذب العاقل لكونه لم تبلغه الدعوة. . فلأن لا يُعذَّب غير العاقل من باب الأولى ، وهو الذي صار إليه البخارى .

تاسعها: الوقف.

عاشرها: الإمساك.

والفرق بين الوقف والإمساك: أن المتوقف ليس عنده حكم ، بخلاف الممسك ؛ فإنه إنما أمسك لمصلحة ؛ كمراعاة حال السامع مثلاً .

- (١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٤)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيها).
- (٢) روى ذلك الطيالسي في «مسنده» (٢٢٢٥) والطبراني في «المعجم الأوسط» (٢) روى ذلك الطيالسي في «مسنده» (٥٣٥٥) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه، والبزار في «مسنده» (٤٥١٦) من حديث سيدنا سمرة بن جندب رضى الله عنه.
- (٣) روى مسلم (٢٦٦٢/٣١) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها قالت : دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة صبي من الأنصار ، فقلت : يا رسول الله ؛ طوبئ لهاذا ، عصفور من عصافير الجنة ، لم يعمل السوء ولم يدركه ، قال : « أوَغيرَ ذلك يا عائشة ؛ إن الله خلق للجنة أهلاً ، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم ، وخلق للنار أهلاً ، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم » .

وروى الطيالسي في « مسنده » (١٦٨١) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها قالت : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أطفال المشركين فقال : « هم في الناريا عائشة » .

(٤) رواه أحمد في « مسنده » (٢٠٨/٦) من حديثها رضي الله عنها ، قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٥) : (وذكر ـ يعني : الأشعري ـ في كتاب له سماه كتاب « المعرفة » : أنه يمكن أن تحمل هاذه الأخبار على الترتيب فيها ، فيقال : =

Brace O Darinace Coccoo (1/0) 1000000 Darinace O Daring

race o parmace assession parmace o parmace

ومنهم من قال: إنهم يُوقَدُ لهم نارٌ ويؤمرون باقتحامها ؛ فمن اقتحمَها لله ومنهم من قال وصار إلى الجنَّة بالطاعة ، ومن أبى اقتحامَها صار عاصياً من الما العذاب (١٠) .

وذهب القلانسيُّ من أصحابنا : إلىٰ أنهم في الجنَّة (٢) .

[الكلامُ في إحياءِ الملائكةِ والجنِّ والشياطينِ والبهائمِ وذواتِ النفوسِ] وأجمع أصحابُنا: على إحياء الملائكةِ والجنِّ والشياطين.

وأما إحياء البهائم والحشرات والسباع والطيور والذِّبَّانِ وأصنافِ

إن ما قال فيه: "إنه تؤجج لهم نار فيؤمرون بدخولها ، فمن دخلها دخل الجنة ". إنما يرجع إلى الذين قال فيهم: "إنهم خدم أهل الجنة "، والذين لا يدخلونها يرجع إلى من قال فيهم: "لو شئتِ لأسمعتك تضاغيهم في النار "، حتى تترتب هذه الأخبار بعضها على بعض ، ويكون تقدير ذلك: أن من كان في المعلوم أنه لو بلغ آمن. كان من خدم الجنة ، ومن كان في المعلوم أنه لو بلغ كفر. . فمن أهل النار) ، وذكر الطبراني في "المعجم الأوسط " (٢/٢/٢) نحو هذا التوجيه للأحاديث ثم قال: (فقد صحت معاني الأحاديث الثلاثة ، وهو قول أهل السنة) .

(١) وهو اختيار الإمام الأشعري في « الإبانة » (ص٣٤) .

القول صار البخاري ، واختاره الإمام الحَلِيمي ، وهو مذهب الأئمة المحققين
 كما حكاه الإمام النووي ورجحه . انظر « المنهاج في شعب الإيمان » (١٥٨/١_
 ١٥٩) ، و « شرح صحيح مسلم » (٢١٨/١٦) ، و « فتح الباري » (٣/٢٤٧) .

وذهب حجة الإسلام الغزالي في «إحياء علوم الدين» (١٠٥/١) إلى أن أطفال المشركين والمجانين والمعتوهين والذين لم تبلغهم الدعوة. . أنهم في الأعراف ، وهي منزلة بين المنزلتين ـ ولا يخفى أن هذا التعبير لا علاقة له بمذهب العدلية المعتزلة ـ ، ولم يجرؤ في الحكم على أعيانهم ، وقال : (هذا مظنون ، وليس بمستيقن ، والاطلاع عليه تحقيقاً في عالم النبوة ، ويبعدُ أن ترتقي إليه رتبة الأولياء والعلماء) ، ثم قال : (الإشكال والاشتباه أغلبُ في هذا المقام) .

BUCKO DOCUMENT COMMENT OF THE PROPERTY OF THE

الهَمَج (١٠). . فجائزٌ عندنا في العقل غيرُ واجب ، وليس على الله عزَّ وجلَّ تعويضُ شيء منها في الدنيا ولا في الآخرة (٢). وقد وردت أخبارٌ بحشرها والاقتصاص للجمَّاءِ من القَرْناءِ (٣) ، وفي بعض الأخبارِ أنها بعد الحشر تصيرُ تراباً ، فيقولُ الكافرُ حينئذِ : ﴿ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبأ : ٤٠] (٤) . واختلفوا في الكافر الذي يقولُ هـٰـذا: فمنهم: من حملَهُ على الجنس. (١) الذُّبَّان : واحدها الذباب ؛ قال الخليل في « العين » (٨/ ١٧٨) : (ويُجمع الذبابُ علىٰ أَذِبَّة ، فإن كثر فهو الذِّبَّان) ، والهمجُ : ذبابٌ صغير يسقط علىٰ وجوه الدواب ، وقيل : صغار الدواب ، وقيل : كلُّ دود ينفقئ عن ذباب أو بعوض . قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٥) حكاية عن مذهب الإمام الأشعري : (واعلم : أنه كان يقول بوجوب الإعادة للمكلفين خبراً لا نظراً ؛ لِمَا عرَّفناك من أصله: أن الثواب والعقاب عنده سمعى لا عقلى ، ولذلك كان لا يقطع بإعادة المجانين والبهائم ، ويقول : جائزٌ أن يعادوا فيدخلوا الجنة ، وألا يعادوا ، والأمر في ذلك موقوفٌ على ما يثبت سمعاً وشرعاً ؛ إذ لا مجال للعقل في ذلك) . (٣) في (أ): (من القرناء للجماء)، روى مسلم (٢٥٨٢) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَتُؤَدُّنَ الحقوقَ إلى أهلها يوم القيامة ، حتىٰ يقادَ للشاة الجَلحاء من الشاة القَرْناء » ، وعند ابن حبان (٧٣٦٣) وغيره : « للشاة الجماء » ، والجماء والجلحاء : التي لا قرن لها . انظر « تهذيب اللغة » (٩١/٤) . (٤) روى الحاكم في « المستدرك » (٣١٧/٢) ، والبيهقي في « البعث والنشور » (٣٧٧) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه في قوله تعالىٰ : ﴿ أُمُّمُ أَمُّنَالُكُمْ ﴾ [الأنعام : ٣٨] قال : (يحشرُ الخلقُ كلُّهم يوم القيامة ؛ البهائمُ والدوابُّ والطيرُ وكلُّ شيء ، فيبلغُ من عدل الله أن يأخذُ للجَمَّاء من القَرْناء ، ثم يقول : كوني تراباً ؛ فذلك حين يقول الكافر: ﴿ يَلْيَتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾) .

ومنهم: من حملَهُ على اللعين إبليسَ ؛ لأنه هو الذي أَنِفَ [مِنَ] السجودِ لآدمَ ، وادَّعيٰ أن النارَ خيرٌ من التراب ، فيتمنَّىٰ يومئذٍ أن لو كان تراباً(١) .

ومنهم (٢): من تأوَّلَ الاقتصاصَ للجمَّاء من القَرْناء على معنى أَخذِ حقِّ الضعيف من القويِّ ، فأما البهائمُ فلا اقتصاصَ بينها ؛ لأنها لم تكن في الدنيا مكلَّفة (٣).

والقولُ الأوَّلُ أصحُّ .

واختلفت المعتزلة في حشر البهائم وإحيائِها وتعويضِها:

فمنهم من قال: إن الله يعوِّضُها في المعاد، وإنها تُصوَّرُ في الجنَّة أحسنَ صورة الترُوقَ المؤمنينَ وتَسُرَّهم، ويكونُ ذلك دائماً لا انقطاع له، وهاذا قول الكعبيِّ (٤).

وقال آخرون منهم: يجوزُ أن يكونَ تعويضُها في الدنيا، ويجوزُ أن

Bracko Darinack access (AN) second Darinack O Daring

⁽۱) انظر «الكشف والبيان» (۱۲۱/۱۰)، وإنما حمله على ترك السجود: اعتقاده أن الأجسام متفاضلة بطباعها، واعتقاده أن قدرة العبد لها أثر في الأفعال. انظر «شرح العقيدة الوسطى» (ص۳۲۰).

⁽٢) هاذا راجع لمسألة إحياء البهائم والاقتصاص منها ، لا لمسألة الكافر .

⁽٣) وهو قول الإمام الأشعري ؛ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٤٥) حكاية عنه : (فأما المقاصَّةُ : فلا تجري في أحوالهم ، وما يُروئ أنه يُقتصُّ للجمَّاء من القرناء فمَثَلٌ ، والمعنى فيه : إنما يُقتصُّ للمظلوم من الظالم القوي ؛ إخباراً عن العدل ووضع الموازين بالقسط) .

⁽٤) حكاه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٢٥٤) عن قوم من المعتزلة ولم يسمهم ، وإلى نحو قول الكعبي ذهب قاضي المعتزلة عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص٤٠٥) .

يكونَ في الموقف ، ويجوزُ أن يكونَ في الجنَّة دائماً ، ولا بدَّ من تعويضها ، ومن إحيائها لأجل التعويضِ (١) .

وقال جعفرُ بن حرب والإسكافيُّ: يجوز أن يكونَ في العقاربِ والحيَّاتِ والسباعِ والهوامِّ المؤذيةِ للناس ما يُعوَّضُ في الدنيا أو في الموقف، ثمَّ تُدخَلُ جَهنَّمَ فتصيرُ عذاباً على أهلها، ولا ينالُها من ألم جهنَّمَ شيءٌ، كما لا يألمُ الخزنةُ والزبانيةُ بشيء من آلامها(٢).

وقال عبَّادُ بن سليمانَ الصيمريُّ : إنها تُحشَرُ وتُبطَلُ (٣) .

وزعم النظَّامُ منهم: أن الطاعاتِ إذا استوت استوى أهلُها في الثواب، وأن المعاصيَ إذا استوت استوى أهلُها في العقاب، فإذا لم يكن منهم طاعة ولا معصية استووا في التفضُّلِ^(٤).

ولأجل هاذا القولِ زعم : أن أطفالَ المسلمينَ وأطفالَ المشركينَ والبهائمَ والسباعَ سواءٌ في أنه يجبُ على الله عزَّ وجلَّ إحياؤها وإدخالُها الجنَّة ، والتسوية بينها كلِّها في [التفضُّل] عليها (٥) ، إلا أن الأبدانَ السبعيَّة لا تدخلُ الجنَّة ، ولاكن الله يَنقلُ أرواحَها الخالصة من تلك الآفات ، فيركِّبُها في الصور الحِسان .

ونتيجة مانده البدعة : أنه لا يجوزُ أن يكونَ لله عزَّ وجلَّ في الجنَّة من

DESCRIPTION DESCRI

⁽١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٥٤) .

⁽٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٢٥٤) .

⁽٣) بناء على مذهبه: أن الإيلام يحسن من الله تعالى دون العوض. انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٢٥٥).

⁽٤) انظر « الفرق بين الفرق » (ص١٤٥) .

⁽٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (التفضيل) .

grace orange comment comment orange

الفضل على إبراهيم بن النبيِّ صلى الله عليه. . إلا مثلُ فضلِهِ على الكلاب والخنازيرِ والحيَّاتِ والعقاربِ والذِّبَّان فيها ؛ لأن التفضُّلَ على الجميع يجبُ أن يكونَ سواءً ! (١) .

وكان أبو الهذيل ومَعْمرٌ وأبو كلَدَةَ وأتباعُهم من القدريَّة يزعمون : أن جميع ما خَلقَ الله عزَّ وجلَّ من السباعِ والبهائمِ والحشراتِ والهَمَجِ.. نوعان :

فما كان منها حسنَ المنظر: فإنها تَلَذُّ في الجنَّة، ويَلَذُّ بها أولياءُ الله عزَّ وجلَّ بالنظر إليها، دون تسخيرها والأكلِ منها.

وما كان منها قبيحَ المنظر مؤذياً في الدنيا: جعلَهُ الله عزَّ وجلَّ عذاباً لأهل النار في النار ، من غير أن يلحقَها ألمُ النار .

ويلزم هاؤلاء: أن يقولوا فيما مات في الدنيا من أولاد السباع قبل إيلامها أحداً في الدنيا: إنها تكونُ في الجنّة ، وآباؤها وأمهاتُها في النار!

واختلف هلؤلاء الذين قالوا: بإدخال ما قَبُحَ منها _ نظراً وعقلاً _ النارَ. . في التذاذها بالنار:

فمنهم من قال: إنها تَستلذُّ بالنار كما تَستلذُّ الآن ديدانُ الخلِّ بالخلِّ ، وكما ينامُ الآن السَّمَنْدَلُ في النار (٢) ، وكما تبتلعُ النعامةُ الحديدةَ المحمَّاةَ بالنار فلا تؤذيها (٣) .

Brack @ Darring & @ 14. 100000 Darring & O Darring

⁽١) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ١٤٥) .

⁽٢) السمندل: طائر بالهند يزعمون أنه إذا دخل النار لا يحترق بها ، يهادون الملوكَ بقِطَعٍ من جلده لأجل هاذه الميزة .

⁽٣) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٠/٣) : (وجائز أن يقال للذكر : « نعامة » =

ومنهم من قال: إن الله عزَّ وجلَّ يُحدِثُ لأبدانهم علَّةً تمنعُ من وصول ضررِ النار إليهم ، ويُنعِّمُ قلوبَهم وأبدانَهم من وجه آخرَ ، وقاسوه على احتيال قوم بأدوية يَطلُونها على أيديهم ، فيُدخِلونَها النارَ ، فلا تضرُّهم تلك النارُ حينئذِ .

وكلُّ من اختارَ من القدريَّة بعضَ هاذه الأقوالِ التي حكيناها عنهم. . أوجبَ على الله عزَّ وجلَّ فعلَ ما اختارَهُ من مذهبه ، وزعم أنه لو فعلَ خلافَ ذلك لم يكن حكيماً ؛ كأنه سبحانه تحت حَجْرهم وأمرِهم! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأما الكلامُ في إحياء الملائكةِ والجنِّ والشياطينِ فإنَّا نقول: إن الله عزَّ وجلَّ قد قضى على جميعهم أن يموتوا ، وهو يحييهم إذا أحيا الناسَ .

والخلافُ في هلذا الباب مع فرقٍ:

إحداها: دهريَّةٌ منكرةٌ لوجود الملائكةِ والجنِّ والشياطينِ .

والفرقة الثانية : فرقة من الصابئين والفلاسفة أثبتوا الملائكة ، وزعموا : أنها جواهر عقليّة أحياء بأنفسها ، لا يجوز عليها الموت (١) .

وقد حكى أهلُ المقالات: أن أفلاطنَ وأتباعَهُ من الفلاسفة زعموا: أن عالَماً عقلياً ليس هو عالَمَ الحسِّ الذي نراه من الفَلَكِ وما حواه، وأن الذين فيه أحياءً بأنفسها، مُدبِّرةٌ لِمَا فيه أحياؤهم جواهرُ بسائطُ غيرُ مركَّبةٍ (٢)، وهي أحياءٌ بأنفسها، مُدبِّرةٌ لِمَا

MACCO DANIMACCO 000000 [14] 1000000 DANIMACCO DANI

بالهاء ، وكذلك الأنثى يقال لها : نعامة) .

⁽١) انظر « تهافت الفلاسفة » (ص٢٢٤) ، و « معيار العلم » (ص٣٨٩) .

⁽٢) وهي المعروفة بالجواهر الروحانية .

grace of the race of the particle of the parti

في هاذا العالم ، وهي كلُّها ملائكةٌ لا يجوزُ عليها الموتُ ؛ لأنها أحياءٌ النفسها(١) .

وقالوا: ليس في عالم الحسِّ منها شيءٌ إلا النفسُ الناطقةُ ، وهي تُدبِّرُ بعضَ ما فيه ، وباقي تلك الجواهرِ العقليَّة تُدبِّرُ عالمَ الحسِّ وليست فيه .

والفرقة الثالثة : قوم من المعتزلة أثبتوا الملائكة ، وأجازوا عليها الموت والإحياء بعد الموت ، وأنكروا ما يثبته المسلمون من وجود الجن والشياطين في البراري ، ورؤية بعض الناس لهم في بعض الأحوال .

وكان النظَّامُ يتديَّنُ بهاذا ولا يظهرُهُ ؛ خوفاً من السيف عند ظهورِ ضميرِهِ في هاذا الباب .

وحكى الجاحظُ في كتاب « الحيوان » عن النظَّام أنه قال: (قد يكونُ في النهار ساعاتٌ تُرَىٰ فيها الشخوصُ الصغيرةُ في المَهامِهِ عِظاماً ، وتوجد فيها الأصواتُ الخافضةُ رفيعةً ، ويوجد لأوساط الفيافي والرمالِ في أنصاف النهار مثلُ الدويِّ من طبعِ ذلك الوقتِ وذلك المكانِ عندما يَعرِضُ له)(٢).

قال: (وزعم أن الذي تَذكرُ الأعرابُ من عزيفة الجنِّ وتغوُّلِ الغِيلان ليس له حقيقة (٣٥) ، وأن الأصلَ فيه: أن القوم لمَّا نزلوا بلادَ الوَحْش عملت فيهم الوَحْشةُ ، ومن انفردَ وطال مُقامُهُ في الخلاء والبُعد من الإنس.

MACCONANTACCOCCOCTALL COCCOCTAL AND COCCANACTORY

⁽۱) انظر « معيار العلم » (ص ٣٨٨ ـ ٣٨٩) .

⁽٢) انظر « الحيوان » (٢٤٨/٦) .

⁽٣) العزيفُ: أصوات الجنِّ ولعبهم ، وتغوُّلُ الغيلان : تلوُّنُهم للناس ألواناً وترائيهم لهم ؟ لتضلَّهم عن طرقهم وتهلكَهم . انظر «العين» (١/٠١٣) ، و«تهذيب اللغة» (١٧٠/٨) .

Brace O Danna Common Danna Co Dana

استوحش ، والوَحدة لا تُقطعُ أيامُها إلا بالمُنى والتفكُّرِ ، والفِكرُ ربما كان من أسباب الوسوسة ، فإذا توحَّشَ الإنسانُ واستوحشَ فربَّما تمثَّلَ له الشيءُ الصغيرُ في صورة الكبير ، [وتفرَّق] ذهنهُ (۱) ، وانتقضت أخلاطه ، فرأى ما لا يرى ، وسمع ما لا يسمع ، وتوهَّمَ الشيءَ على خلاف ما هو به ، ثمَّ جعل ما تصوَّر له من ذلك شِعراً وحديثاً يتوارثُهُ قومُهُ .

فإذا نشأ عليه الناشئ منهم ازداد به إيماناً ، حتى إذا توسَّطَ وحدَهُ مَهْمَها في ليلةٍ ظلماء ، وسمع صوت بُومٍ أو نحوهِ . . ظنَّهُ [غُولاً ، فعند ذلك يقول : رأيتُ الغيلانَ ، وكلَّمتُ السَّعلاة])(٢) .

 ⁽١) ما بين المعقوفين في (أ): (ودق)، وفي (ب): (وبرق)، وفي (ج):
 (ويرق)، والمثبت من كتاب « الحيوان » (٢٤٩/٦).

⁽۲) ما بين المعقوفين مثبت من كتاب « الحيوان » (٦/ ٢٥٠) بتصرف .

وثمَّ سقطٌ في الكلام نبَّه عليه ناسخ (أ) في الهامش فقال: (سقط من الأصل) ذهب معه تتمة هذه الفائدة ، وثلاثُ فوائد ترجم لها في أول الكلام على اسمه (المحيي) ، وجزء من الفائدة التي تليها ، والفوائد الثلاث هي: الكلام في الآجال ، والكلام في المقتول ، والكلام في إماتة مَنْ علمَ الله أنه لو أبقاه لآمن وتاب . انظر (٢/ ٢٥٠) ، والكلام الساقط منها ليس في (ب، ج) أيضاً .

وإتماماً للفائدة إليك كلام المصنف في هاذه المسائل من كتابه «أصول الدين » (ص١٤٢) وما بعدها ؛ قال رحمه الله تعالى :

⁽أجمع أصحابُنا: على أن من مات حتف أنفه أو قتل. فإنما مات بأجله الذي جعله الله عزَّ وجلَّ أجلاً لعمره ، والله قادرٌ على إبقائه والزيادة في عمره ، لكنه إذا لم يبقه إلى مدة لم تكن المدة التي لم يبق إليها أجلاً له ، كما أن المرأة التي لم يتزوجها قبل موته لم تكن امرأةً له وإن أمكن أن يتزوّجها لو لم يمت . واختلفت القدرية في هاذه المسألة:

فقال أبو الهذيل فيها: مثلَ قولنا ؛ وهو أن المقتول لو لم يقتل مات في وقت قتله بأجله ؛ لأن المدة التي لم يعشُ إليها لم تكن أجلاً له ولا من عمره .

•••••••••••

وقال الجبائى أيضاً فيمن علم الله منه أنه يقتل لعشرين سنة : إن الوقت الذي يقتل فيه أجلٌ له ، وهو أجلُ موته ، ولا يجوز أن يكون له أجلٌ آخر إلا على تقدير الإمكان .

وزعم الباقون من القدرية: أن المقتول مقطوعٌ عليه أجله ، فجعلوا العبادَ قادرين على أن ينقصوا ممَّا أجَّلُهُ الله عزَّ وجلَّ ووقَّتَهُ ، ولو جاز ذلك لجاز أن يزيدوا في أجل من قضى الله له أجلاً محدوداً ، وإذا لم يقدروا على الزيادة في أجل آخر لم يقدروا على النقصان منه . فأما قولُ نوح عليه السلام : ﴿وَيُؤخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمَّى ﴾ [نوح : ٤] فإنه لم يقل : ويؤخركم إلى أجل لكم ، ونحن لا ننكر إمكان البقاء إن لو لم يمت المقتول ، ولكناً

ثم قال : (ومن فروع هـٰـذه المسألة : اختلافُهم في المقتول : هل هو ميت أم لا ؟ وقد زعم الكعبي : أن المقتول غيرُ ميت ؛ لأن الموتَ من قِبَلِ الله ، والقتلَ من قِبَلِ القاتل .

وقال أكثرُ القدرية : المقتولُ ميت ، وفيه معنيانِ :

قلنا: إن المدة التي قُتِلَ قبلها لم تكن أجلاً له).

أحدُهما: موتٌ من فعل الله عزَّ وجلَّ .

والثاني : قتلٌ هومن فعلِ القاتل .

وقال أصحابُنا: القتلُ غيرُ الموت ، وللكن المقتولَ ميتٌ ، والموت قائمٌ به ، والقتلُ يقوم بالقاتل .

ومن فروعها أيضاً: الشهادة .

وقد زعمت القدريةُ: أنها الصبرُ علىٰ ألم الجراح ، والعزمُ علىٰ ذلك قبل وقوعِهِ ، ومنعوا تسميةَ قتلِ الكافر للمؤمنين شهادةً .

وقالت الكرامية : الشهادة : أن يصيب المؤمن من البلاء ما يوجب تكفير ذنوبه كلُّها إذا لم يكن من الصِّدِّيقين ؛ لأن الصِّدِّيق لا يحتاجُ إلى تكفير ذنبه .

وقال أصحابُنا: من قتل مظلوماً أو مات من بعض الأمراض المخصوصة ؛ كالحريق والغريق وموت المرأة في طَلْقِها ونحو ذلك. . فهو شهيد ، ولو كانت الشهادة في تكفير الذنوب لم يكن مَنْ لا ذنبَ له شهيداً وإن قتلَهُ الكفرة في حربها .

وإذا صحَّ لنا أن الشهادة ما ذكرنا فالشهداء عندنا نوعان :

[الكلامُ في السارقِ إذا قُطعَتْ يدُهُ ثم تابَ ، وفي الكافرِ إذا قُطعَ عضوٌ من أعضائِهِ ثم آمنَ ثم ماتَ ؛ ماذا يكونُ حكمُ المقطوع منهُ بعدَ الإحياءِ] [واختلفوا في الأعضاء المقطوعةِ من الإنسان : فقال أصحابُنا: إنها في الآخرة مردودةٌ على أصحابها ؛ فالكافرُ الذي قد أحدُهما : شهيدٌ يغسَّلُ ويُصلَّىٰ عليه ؛ وهو الذي ماتَ حتفَ أنفه موتاً يوجبُ له الشهادة ، أو جرح في قتال الكفرة أو أهل البغي ومات في غير المعركة . والثاني : شهيدٌ مقتول في المعركة ؛ فقد أجمعوا علىٰ أنه لا يغسَّلُ ، واختلفوا في الصلاة عليه: فقال الشافعيُّ: لا يُصلىٰ عليه. وقال أبو حنيفة : بالصلاة عليه) . ثم قال رحمه الله تعالىٰ في مسألة الأرزاق وتقديرها: (زعمت القدرية : أن الله عزَّ وجلَّ لم يقسم الأرزاق إلا على الوجه الذي حكمَ به ؛ من استحقاق المواريث ، وما فرض من سهام الصدقات لأهلها ، وما فرض من الغنائم لذوي القُربيٰ ومن ذكر معهم . وزعموا : أن الإنسان قد يفوتُهُ ما رزقَهُ الله عزَّ وجلَّ ، وأنه قد يأكلُ رزقَ غيره إذا غصب شيئاً وأكله ، وأجازوا أن يزيد الرزق بالطلب ، وينقص بالتواني . وقال أهل الحق : أن كل من أكل شيئاً أو شربَ فإنما تناول رزقَ نفسه حلالاً كان أو حراماً ، ولا يأكل أحدُّ رزقَ غيره . ويجب على القدرية في قود أصلها: أن يقولوا فيمن غصب جاريةً فأولدُها بالحرام ولداً ، وسقى ذلك الولد ألباناً مغصوبة حتى نشأ ، ثم أطعمه بعد ذلك من الحرام إلى أن بلغ، وصار لصّاً، فلم يأكل ولم يشرب طولَ عمره إلا من الحرام، ثم مات على ذلك : إن الله ما رزقَهُ شيئًا ! وكذلك الدابةُ من نتاج مغصوبِ ؛ إذا لم تأكل من غير

الحرام لم يكن الله رازقاً لها عندهم!

وهـُـذا خلافُ قولِ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا مِن دَابَتَةِ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]).

و مسلم الموادد المواد

وقال الكعبيُّ: تُجعَلُ يدُ المؤمن التي قُطِعتْ وهو كافرٌ لمن قُطِعتْ يدُهُ فمات مؤمناً ، لا يجوز غير ذلك ، فإن لم يتَّفقْ ذلك جُعِلتْ يدُ المؤمن زيادة في جسم مؤمنٍ ، وكذلك يدُ الكافر تُجعَلُ زيادة في جسم كافرٍ ، لا على صورة يدٍ ثالثة (٣) ، وكذلك قوله في السِّمَنِ وزواله بالهُزال .

(١) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وهو مفادٌ من كلام الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص٢٦١) .

(٢) حكاه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٢٥٢) عن قوم من المعتزلة ، ولعله عباد بن سليمان الصيمري ؛ فقد وافق أهل السنة في هاذه المسألة ، كما نبه عليه الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص٢٦١) .

وأما مذهب الإمام الأشعري: فهو ما حكاه الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١٤٥): (وكان يقول فيمن قُطعِتْ يدُهُ وهو مؤمن ثمَّ كفر، أو قُطِعتْ يدُهُ وهو كافر ثمَّ آمن مثلَ ذلك: إنه يجوز أن تُوصَلَ بصاحبها فتدخلَ النارَ أو الجنة، وجائز ألا تعادَ، وتُخلقَ له يد أخرى).

ثم قال الأستاذ ابن فورك : (وأصل هلذا الكلام : هو راجع إلى تحقيق معنى المأمور والمنهي ، والمطيع والعاصي ، والحي القادر :

فمن جعل الحكم للجزء الذي قامت به الحياة والقدرة.. أفرد للأجزاء حكمه ، فيكونُ محلُّ الكافر النار ، ومحلُّ المؤمن الجنة .

ومن جعل الحكم للجملة من أصحابنا. . أجاز أن توصل به يده ، وأجاز أن توصل يد الكافر بالمؤمن ، ويد المؤمن بالكافر ، وأجاز ألا تعاد أيضاً ، فيُتمَّمُ الخِلقتان بغير ذلك ؛ إذ لا حكم للأبعاض عندهم ؛ إذ الجملة هي الحية القادرة المأمورة المنهية) .

٣) انظر «مقالات الإسلاميين» (ص٢٥٢)، و«أصول الدين» للإمام المصنف (ص٢٦١)، والعبارة فيه: (يد المؤمن التي قطعت في حال كفره قبل الإيمان لمن مات كافراً بعد قطع يده مؤمناً، ويجعل يد هاذا لذلك على البدل، فإن لم يتفق البدل=

BUCKONALIONO LALIONO NALIONO N

grado Dannado cocococococo Dannado Dana

وقال أبو هاشم : يجوزُ أن تعادَ له تلك اليدُ بعينها ، ويجوزُ أن تُبُدلَ بأخرى .

[الكلامُ في الشهادةِ في القتلِ وحكمِها]

وأما الكلامُ في الموت على الشهادةِ والإماتة عليها: فمبنيٌّ على القول في معنى الشهادة ، وقد اختلفوا فيها:

فقالت القدريَّةُ معتزلةُ الحقِّ : إن الشهادةَ هي الصبرُ على ما يَنالُ الإنسانَ ؛ من ألم الجراحِ والسقوطِ والغَرَقِ والهَدَمِ ونحوه ، وأنكروا أن تكونَ الشهادةُ راجعةً إلى قتل الكافر للمؤمن .

وقالوا: لو كانت الشهادةُ ذلك لكان المؤمنون يتمنَّونَ المعصيةَ إذا تمنَّوُا الشهادةَ ؛ لأن قتلَ الكافر للمؤمن معصية (١١) .

وقال أصحابُنا: إن قتلَ الكافرِ للمؤمن شهادةٌ ، وموتَ المؤمنِ تحت الهدم وفي حَرَقٍ أو غَرَقٍ شهادةٌ ، وكذلك موتُ المرأة بجُمْعِ (٢) ، وفي علَّة

TO TO TAKE COMO AND COMO TAKEND TAKENDAND TO THE PARTY OF THE

في ذلك جعلت يد الذي قطعت يده مؤمناً ثم كفر زيادة في جسم مؤمن مات مؤمناً ،
 لا على أن يكون يداً ثالثة له ، وللكن زيادة في بدنه ، وكذلك يد قطعت من كافر ثم أسلم يصير زيادة في جسم كافر مات على كفره) .

⁽١) وحكى الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٢٥٨) عن المعتزلة أربعة أقوال في معنى الشهادة ، منها هاذا القول .

⁽٢) يعني : تموت وفي بطنها ولد ، أو تموت من الولادة ؛ يقال : ماتت بجُمْع ؛ أي : حاملاً أو غير مطموثة ، والجُمْعُ : بضم الجيم بمعنى المجموع ؛ كالزُّجُر بمعنى المزجور ، وكسرَ الكسائي الجيم . انظر « فيض القدير » (١٧٨/٤) .

و البطن ، وفي الغُربَة ، وفي سائر ما وردَ به الخبرُ بتسمية الموت عليه

البطنِ ، وفي الغُربَة ، وفي سائر ما وردَ به الخبرُ بتسمية الموت عليه شهادةً .

والرجوعُ في هـٰذا كلِّهِ إلى الأخبار الصحاح فيها(١).

فأما تَمنِّي المؤمنين الشهادة : فلاعتقادهم أن الموت لا يخلقُهُ القاتلُ ، ولا يقدرُ عليه أحدٌ إلا اللهُ عزَّ وجلَّ ، فيتمنَّونَ أنه إذا أماتهم أماتهم على وجه يكونُ لهم في موتهم أجرُ الشهداء .

وليس إذا تمنَّى المؤمنُ أن يقتلَهُ كافرٌ وجب أن يكونَ مُتمنِّياً للمعصية ؛ لأن الموتَ عَدْلٌ من الله عزَّ وجلَّ ، فيسألُهُ أن يفعلَهُ عقيبَ فعلي يقعُ من الكافر في نفسه (٢) ، وليس الموتُ معصيةً ، وكيف وقد سأل موسى عليه السلام ربَّهُ أن يطمسَ على أموال قوم فرعونَ ، وأن يَشُدَّ على قلوبهم ، ولا يجوزُ أن يكونَ قد سألَ معصيةً ؟! (٣) .

CAOPANINA COMMITY LIMING DANINA CODAND

١) روئ أبو دواد (٣١١١)، والنسائي (١٣/٤)، وابن ماجه (٣٨٠٣) من حديث سيدنا جابر بن عتيك رضي الله عنه - في خبر طويل - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله : المطعونُ شهيد، والغَرِقُ شهيد، وصاحبُ ذات الجَنْبِ شهيد، والمبطونُ شهيد، وصاحبُ الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأةُ تموت بجُمْع شهيد».

⁽٢) روى الحاكم في «المستدرك» (٧٧/٢) ، وأبو نعيم في «الحلية » (١٠٨/١) : أن سيدنا عبد الله بن جحش رضي الله عنه سأل الله تعالى ودعاه يوم أحد فقال : اللهم ؛ ارزقني غدا رجلاً شديداً حرده ، شديداً بأسه ، أقاتله فيك ويقاتلني ، ثم يأخذني فيجدع أنفي وأذني ، فإذا لقيتك غداً قلت : يا عبد الله ؛ فيم جُدع أنفك وأذنك ؟ فأقول : فيك وفي رسولك ، فيقول : صدقت .

⁽٣) قال سبحانه وتعالى: ﴿ وَقَالَتَ مُوسَىٰ رَبَّنَاۤ إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَمُّ زِينَةُ وَأَمَوْلًا فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِيَّا رَبِّنَا لِيُضِلُواْ عَن سَبِيلِكُ رَبَّنَا أَطْمِسَ عَلَىٓ أَمَوْلِهِمْ وَٱشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُواْ حَتَّىٰ بَرُواْ ٱلْعَذَابَ =

وهاذا قولٌ من ركبَهُ. . نسبَ إلى الأنبياء الكفرَ والعصيانَ ، والحمد شه على العصمة عن بدعة القدريَّة وغيرها ، والله تعالى أعلم بالصواب .

0 0 0

CODERATE CONTRACTOR DESCRIPTION DESCRIPTION DESCRIPTION DESCRIPTION DE L'ARTER DE L'ARTE

الْأَلِيمَ ﴿ [يونس: ٨٨] ، والعذاب الأليم في الآية: الغرق ، وليس سؤال الشدِّ على قلوبهم لذاته ، بل ليحصل لهم أشدُّ انتقام من الله تعالى ، ووقع في السورة نفسها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ حَقَّتُ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَوَّ جَاءَتُهُمْ كُلُّ اللهِ حَتَى يَرُوُا العَدَابَ ٱلأَلِيمَ ﴾ [يونس: ٩٦-٩٧] ، فعلم سيدُنا موسىٰ علىٰ نبينا وعليه الصلاة والسلام بطول صحبتهم وتجربته لهم أنهم لا يؤمنون ، فهو كلعن إبليس مع علمنا بلعنه ، وقيل غير ذلك .

grace oran race common race race orang

و ذكر معنى (المعيب) من أسمائه عزوجل

أَجِمعَ المسلمون : على أن الله عزَّ وجلَّ هو المبدئ والمعيدُ ؛ ﴿ يَبْدَوُا اللهِ عَزَّ وجلَّ هو المبدئ والمعيدُ ؛ ﴿ يَبْدَوُا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى

واختلفوا في تأويل ذلك :

فقال الجمهورُ: يُبدِئُ الخلقَ بإيجاده أوَّلاً لا على مثالٍ سبقَ ، ويعيدُهُ بعد إفنائه إيَّاهُ كما كان قبل الفَناءِ .

ومنهم من قال : يُبدِئُ الأبدانَ ويعيدُها تارةً بعد تارةٍ ؛ توكيداً للحجَّةِ .

وقلنا بالفائدتين ، وحملنا الإعادةَ على المعنيين .

وأصلُ الإعادة: من العَوْدِ ، وفي الحديث: (إنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ يحبُّ الرجلَ القويَّ المُبدِئِ المعيدِ)(١) ؛ قال الرجلَ القويَّ المُبدئِ المعيدَ على الفرسِ المُبدِئِ المعيدِ)(١) ؛ قال أبو عبيد: (هو الذي أبدأُ في غزوةٍ وأعاد ؛ أي : غزا مرةً بعد مرةٍ)(٢) .

والفَرسُ المبدئُ المعيدُ: هو الذي قد ريضَ وأُدِّبَ ، يصرفُهُ الفارسُ كيف شاء ، لا يمنعُهُ ركابَهُ ، ولا يجمحُ عليه (٣) .

ANTERONOMINACE COCCOSTA LA CONTRACE CON

⁽۱) أورده الهروي في « الغريبين » (٤/ ١٣٤١).

⁽٢) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٣/ ٤٤) .

⁽٣) انظر «تهذيب اللغة » (٣/ ٨٣) ، و « الغريبين » (٤/ ١٣٤١) .

Brace Darrace Common Parrace Opare

وقيل: هو الذي غزا عليه صاحبه مرة بعد مرة (١).

وفي بعضِ الأخبار: (الزمُوا تقوى الله واستعيدوها)؛ أي : اعتادوها (٢)، ويقال للشجاع: بطلٌ معاودٌ؛ لاعتياده القتالَ مرةً بعد أخرى (٣).

وقولُهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَرَّادُكَ إِلَى مَعَادِ ﴾ [القصص : ٨٥] أراد به : مبعثَهُ ، ومكَّةُ : معادُ الحجيج ؛ لأنهم يعودون [إليها](٤) .

وقولُهُ عزَّ وجلَّ في الحكاية عن قوم شعيب أنهم قالوا له: ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا ٓ أَوْلَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ [الأعراف: ٨٨] (٥).

فقد قيل: معناه: أو لتصيرُنَّ في ملَّتنا ؛ لأن شُعيباً ما كان على الكفر قط ؛ من قولهم: عادَ عليَّ من فلان مكروهٌ ؛ أي : صار منه إليَّ مكروهٌ (٦) .

وقيل: إنهم خاطبوا شعيباً وأرادوا به الذين آمنوا معه، فإنهم كانوا كفاراً قبل إيمانهم به، فأرادوا عَوْدَهم إلى ما كانوا عليه (٧).

وإذا صحَّ ما قلناه في معنى الإعادة :

BURGO DOLING COCCOS (PT 200000 DOLING CO DOLING

⁽۱) انظر « تهذیب اللغة » (۸۳/۳) ، و « الغریبین » (٤/ ١٣٤١) .

⁽٢) انظر « العين » (١٨/٢) ، و « الغريبين » (١٣٤١) .

⁽٣) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٤١) .

⁽٤) انظر « الغريبين » (٤/ ١٣٤٠) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إليه) .

⁽٥) وتمام الآية : ﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُواْ مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَنشُعَيْبُ وَٱلَّذِينَ مَامَنُواْ مَعَكَ

⁽٦) انظر « معانى القرآن » للزجاج (٢/ ٥٥) ، و« الغريبين » (٤/ ١٣٤٠) .

⁽٧) انظر « معانى القرآن » للزجاج (٢/ ٥٥) .

8 xxx10 xxxxxx0 xxxxxxx0 xxxxxx

فقد أجمع أصحابُنا: على أن الله عزَّ وجلَّ يعيد الأحياءَ كلَّهم يوم الحشر، كما بيَّنَّاه قبل هاذا في تفسير (المحيي)(١).

[اختلافُهم في جوازِ إعادةِ الأعراضِ]

وأجمعوا : على أنه قادرٌ على إحياء الأجسامِ ، وعلى إعادتها بعد الفناءِ ، واختلفوا في جواز إعادة الأعراضِ :

فقال شيخُنا أبو الحسن رحمه الله : (تصحُّ إعادةُ الأعراض كلِّها كما تصحُّ إعادةُ الأجسام)(٢) .

وقال أبو العباس القلانسيُّ: (إنما تصحُّ إعادةُ الأجسام؛ لأن المُعادَ يعادُ لمعنى يقومُ به، فلا تصحُّ إعادةُ الأعراض؛ لاستحالة قيام معنى بها بحالِ) (٣).

⁽١) انظر (٢/ ٢٥٥).

قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص١١١) يحكي مذهب الإمام الأشعري في إعادة الأعراض: (كان لا يأبى القول بجواز إعادة الأعراض كلّها، ونصّ على ذلك في كتابه « الموجز » وقال: «كما يجوز إعادة الجواهر يجوز إعادة الأعراض كلها »)، ثم قال الأستاذ ابن فورك: (وكان لا يراعي في ذلك ما يبقى منها دون ما لا يبقى)، وقال (ص١٢٢): (لأن الدليل على إعادة الأجسام هو الدليل على إعادة الأعراض).

⁽٣) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢٣٤) ، وقال الإمام الآمدي في «أبكار الأفكار » (٢٤٩/٤) : (واختلفوا في إعادة الأعراض :

فمنهم من منعَ منها ؛ لأن المُعادَ عنده مُعادٌ لمعنى ، فلو عادت الأعراضُ لعادت لمعنى ، ويلزمُ منه قيامُ العرض بالعرض ، وهو محال .

وذهبَ أكثرُهم وإليه ميلُ شيخنا : إلى جواز إعادتها مطلقاً) .

وهاذا مبنيٌّ على الخلاف في إحياء الأجسام بعد موتها:

وكلُّ من أنكرَ إحياءها. . أنكرَ إعادةَ الفاني بعد فنائه (١) .

وكلُّ من أقرَّ بإحياء الأجسام [بعد] موتها (٢). . أقرَّ بجواز إعادة الأجسام أن لو أفناها الله (٣) .

إلا الكراميَّة فإنهم زعموا: أن الله عزَّ وجلَّ إذا أعدمَ جسماً أو عرضاً ، ثمَّ أراد الإعادةَ . . فإنما يخلقُ مثلَهُ ، ولا يكونُ الذي خلقَهُ ثانياً الذي خلقَهُ أوّلاً (٤) .

وأحال الجاحظُ فناءَ الأجسام ، فالكلامُ في إعادتها محالٌ (٥) .

واختلف الباقون من المعتزلة في إعادة الأعراضِ:

(۱) والمنكرون للمعاد الجسماني: هم الدهرية والفلاسفة والتناسخية وبعض عبدة الأصنام وطوائفُ غيرهم . انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢٣٢) ، و«أبكار الأفكار » (٢٦١/٤) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (و) .

(٣) في (ب ، ج) : (إذ) بدل (أن) ، وإلى هاذا القول ذهب أكثر المسلمين ، وخالف في ذلك عباد بن سليمان فقال : (لا أقول : المُعادُ هو المُبتدَأ ، ولا أقول : هو غيره) . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٧٥) .

(٤) انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢٣٤) ، وقال : (وتأوَّلوا ما في القرآن من إعادة الخلق على معنى أنهم يُركَّبون ثانياً ، وأجسامهم لم تعدم ، وإنما تفرَّقت أجزاؤهم ، وتركيبها ثانياً هو الإعادة ، وكفَّرتهم الأمة كلها في هاذا ؛ لأنه ليس ما ذهبوا إليه قولاً لأحد من سلف هاذه الأمة) ، وفي علة التكفير تأمُّلٌ .

(٥) حكاه عنه ابن الراوندي ، وبه قال قوم من الكرامية . انظر «أصول الدين » للمصنف (ص٢٣٠) .

ENCAONANTE COM 14 LAMON VAN NACAONAN

grace parina communication and

فمنهم من قال : كلُّ ما جاز منها عليه البقاءُ جاز أن يُعادَ ، وما لم يَجُزْ بقاؤه منها فلا تصحُّ إعادتُهُ (١) .

وقال أبو الهذيل : كلُّ ما لا تُعرَفُ كيفيَّتُهُ فلا يعادُ ، وكلُّ ما تُعرَفُ كيفيَّتُهُ فجائزٌ أن يعادَ^(٢) .

وقال الجبائيُّ: ما لا يبقى من الأعراض فلا تجوزُ إعادتُهُ ؛ سواءٌ كان من فعلِ الله عزَّ وجلَّ أو فعلِ العبادِ ، وما جاز بقاؤه يُنظر فيه : فما دخلَ منه في مقدور العبادِ أو كان من جنسه . . فلا يُعادُ ، وما لم يكن من جنس مقدورهم . . صحَّتْ إعادتُهُ (٣) .

وأجاز ابنه أبو هاشم: إعادة جميع الأعراض ، إلا ما يستحيل عليه البقاء وكان من مقدور العبادِ ، ولا يستحيل عنده إعادة ما هو من جنسِ مقدورِ العباد إذا كان من فعلِ الله عزَّ وجلَّ .

BUCKONONOK COCOCO 196 TOCOCO NOCHONOKO NOCHO

⁽١) وهو قول جعفر بن حرب الإسكافي من المعتزلة . انظر «مقالات الإسلاميين » (ص٣٧٤) .

⁽۲) وحكى الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص٣٧٤) عن أبي الهذيل عكس هذا القول فقال: (وقال قائلون: ما لا نعرف كيفيته ؛ كالألوان، والطعوم، والأراييح، والقوة، والسمع، والبصر، وما أشبه ذلك. . فجائز أن يعاد، وما يعرف الخلق كيفيته ؛ كالحركات والسكون، وما يتولد عنها ؛ كالتأليف والتفريق والأصوات وسائر ما يعرفون كيفيته . فلا يجوز أن يعاد، وهلذا قول أبي الهذيل)، وهو الصواب، بل على هاذه الصورة نقله المصنف في « أصول الدين » (ص٣٤٣) حيث قال: (وقال أبو الهذيل: كل ما أعرف كيفيته من الأعراض فلا يجوز أن يعاد، وكل ما لأعرف كيفيته فجائز أن يعاد) .

⁽٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص٣٧٤) .

ومنع الكعبيُّ : إعادةَ جميع الأعراض كما منع بقاءها ، وقال : بقاؤها محالٌ(١).

grand of partical oppositions of the contract وإعادتُها صحيحةٌ ، كما صحَّ ابتداؤها ؛ لأن الإعادةَ ابتداءٌ ثانٍ (٢) ، واللهُ سبحانه وتعالىٰ أعلم .

انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص٢٤٠)، (1) . (1/3/1)

000000 7 9 000000

وبهاذا استدلَّ الإمام الأشعري في « اللمع » (ص٢١) ، وقال : (وقد قال عز وجل : (٢) ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِى خَلْقَكُمْ قَالَ مَن يُحِي ٱلْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيتُ * قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِي أَنشَاهُمآ أَوَّلَ مَرَوَّ وَهُوَ بِكُلِّ خُلْقِ عَلِيثُهُ ۗ [يس : ٧٨ ـ ٧٩]) .

ratorannatomission rannatorang

زگرمعنی (الملکن) و (المالک) و (الملیک) و (مالکنیلن) فی اسما دانید عزوجل

أجمع المسلمون على صحَّة وصفِ الله عزَّ وجلَّ : بأنه مَلِكٌ ، ومَليكٌ ، ومَليكُ ، ومَليكُ ، ومَليكُ ،

وقد قال المبرِّدُ: (إن جمعَ المَلِكِ في الكثير: ملوكٌ، وفي القليل: أملاكٌ، وجمعَ المالك: مالكونَ ومُلَّكُ ومُلَّكُ ؛ بضمِّ الميم وتشديد اللام، وجمعَ المَلْكِ؛ بسكون اللام وفتح الميم: أملاكُ، وجمعَ المَلْكِ؛ بسكون اللام وفتح الميم: أملاكُ، وجمعَ المَليك: مُلَكاءُ).

ويقال: مَلِكٌ بيِّنُ المُلْكِ ، ومالكٌ بيِّنُ المَلكُ .

وأصلُ هاذا كلِّهِ في اللغة مأخوذ من قولهم: مَلَكْتُ العجينَ وأملكتُهُ ؛ إذا أنعمتُ عجنَهُ ؛ قال الفرَّاءُ: (يقالُ للعجين إذا كان متماسكاً [متيناً: مملوكً] ومُمَلَّكُ)(٢).

MANA CONTRACTO COMO LA LA CONTRACTO DA CONTR

⁽۱) قال الأخفش في «معاني القرآن» (۲/ ٥٩٠): (تقول: مَلِكٌ بَيِّنُ المُلْكِ ؛ الميم مضمومة ، وتقول: مَالِكٌ بَيِّنُ المَلْكِ والمِلْكِ ؛ بفتح الميم وبكسرها ، وزعموا: أن ضم الميم لغة في هاذا المعنى) ، وانظر « الغريبين » (٦/ ١٧٧٥) .

⁽٢) أورده الأزهري في «تهذيب اللغة» (١٥٢/١٠)، ورواه الهروي في «الغريبين» (٦/ ١٥٧٥_ ١٧٧٦)، وما بين المعقوفين في جميع النسخ: (متين ومملوك)، والمثبت من «تهذيب اللغة»، ويجوز تخفيف اللام من (مُمَلَّك).

TO TO TOWN TO TOWN TO THE TOWN TO TOWN

ويقال للمرأة: ٱمْلِكي عجينَكِ ، وأَمْلِكِيه ومَلِّكِيه (١).

ومن هاذا قول عمر: (أملكوا العجينَ ؛ فإنه أحدُ الرَّيْعَيْنِ) (٢).

ف (المَلِكُ) على هذا التفسير: هو الذي يحوزُ الشيءَ ، ويستولي عليه ، ويصرِّفُهُ كما يريد ؛ تقول العربُ : مَلَكْتُ زِمامَ امرأتي ؛ أي : تَصرُّفي كيف شئتُ ؛ لأنه يتصرَّفُ به الزوجُ فيها ؛ يقالُ منه : أملكَ المرأة يُمْلِكُها إملاكاً ؛ إذا أصدقَها صداقاً (٣) .

والله سبحانه وتعالى هو الذي يفعلُ في عباده ما يشاء ، فلذلك قال : ﴿ مَـ اللهِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ [الفاتحة : ٤] .

والمَمْلَكةُ بفتح اللام: من المُلْكِ .

والمَمْلُكُ بضمِّ اللام (٤): الوسطُ ؛ ومنه قولُ أنس: (البصرةُ [إحدى] المؤتفكات ، فانزل في ضواحيها وإيَّاك والمَمْلُكةَ) (٥).

وقد يكون المُلْكُ بضمِّ الميم بمعنى : العهد ؛ كقوله عزَّ وجلَّ :

BUTCH OF THE TOOOD FANDER OF THE

⁽۱) انظر «الغريبين» (٦/٦٧٦)؛ يقال: ملكتُ العجين مَلْكاً، من باب ضَرَبَ؛ شددته وقويته.

 ⁽۲) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (٥٣٨٣) ، ووقع في مطبوعته : (الربعين) بالباء ، وهو تصحيف ، والرَّيْعَين : قال أبو عبيد في « غريب الحديث » (٣٢٩ /٣) :
 (الرَّيْعُ : الزيادةُ ؛ فالريعُ الأوَّل : الزيادةُ عند الطَّحْن ، والرَّيعُ الآخرُ : عند العجن) .

⁽٣) انظر« تهذيب اللغة » (١٥٠/١٠) .

 ⁽٤) كذا (المملُك) بدون هاء في آخرها ؛ والذي في « التهذيب » : (المَمْلُكَةُ) .

⁽٥) أورده الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٥٢/١٠) ، والهروي في « الغريبين » (١٥٢/٦) ، وما بين المعقوفين في جميغ النسخ : (أحد) .

﴿ وَاتَّبَعُواْ مَا تَنْلُواْ الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ [البقرة: ١٠٢] ؟ أي : على عهده (١) .

[اختلافُهم في قراءةِ ﴿ مَالِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾]

واختلفوا في قراءة : ﴿مَــلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ من (الفاتحة) علىٰ سبعة أوجه :

أحدُها: (مَالكِ) بإثبات الألف وجرِّ الكاف على النعت .

وبه قرأ: يعقوبُ الحضرميُّ ، وخلفُ بن هشام البزَّارُ ، وعاصمُ بن أبي النَّجُود ، وسليمانُ الأعمشُ ، وهي الروايةُ المشهورةُ عن الكسائيِّ (٢) .

ورُويَ مثلُ ذلك عن : طلحة ، والزبيرِ ، وسعدِ بن أبي وقَاص ، وعبدِ الرحمان بن عوف ، وابنِ مسعود ، ومعاذِ بن جبل ، وابنِ عباس ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداءِ ، وأنسِ بن مالك(٣) .

& NACO DANGE COMO 14V 100000 DANGE CO DANGE &

⁽۱) وتكون (على) حينتذ بمعنى (في). انظر «تفسير الطبري » (٢/٢١) ، و« الغريبين » (٦/ ١٧٧٥).

⁽٢) انظر «معاني القراءات» للأزهري (ص١٠٩)، قال الإِمام الجزري في « النشر في القراءات العشر »)١/ ٢٧١): (اختلفوا في ﴿مثلِكِ يُوْمِ ٱلدِّبِنِ ﴾: فقرأ عاصم والكسائي ويعقوب وخلف: بالألف مداً، وقرأ الباقون: بغير ألف قصراً).

⁽٣) روى ابن أبي داود في « المصاحف » (ص٢٢٩) عن الزهري : (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ ، وأبا بكر ، وعمر ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وأبيَّ بن كعب ، وابن مسعود ، ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم) ، وانظر « الكشف والبيان » (١١٢/١) ، وذكر الثعلبي فيه (١١٣/١) أن سيدنا أبا الدرداء رضي الله عنه قرأ : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾ .

TACTOTANTACT COCCOCCOCCOCCOCCOTANTACTOTANTA

وقرأ به من التابعين : عمرُ بن عبد العزيز ، والزهريُّ ، وعلقمةُ بن قيس ، والأسودُ بن يزيد ، وأبو عبد الرحمان السلميُّ ، وقتادةُ بن دِعامة ، وأبو رجاء العُطَارِديُّ ، وبكرُ بن عبد الله المزنيُّ ، وسعيدُ بن جبير ، والحسنُ البصريُّ ، ومحمدُ بن سيرينَ ، وإبراهيمُ النَّخَعيُّ ، وأبو رَزِين ، وطلحةُ بن مُصَرِّف (١) .

واختار هانده القراءة من النحويين : عيسى بن عمرَ الثقفيُّ ، ويحيى بن يَعْمَرَ ، وأبو عبيدة معمرُ بن المثنَّى ، وأبو الحسن سعيدُ بن مَسْعدة الأخفشُ ، وأبو حاتم السِّجِسْتانيُّ ، وأحمدُ بن يحيى المعروف بثعلب (٢) .

واستدلَّ الأخفشُ على صحَّة هاذه القراءة : بقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسُ لِنَفْسِ شَيْئًا وَٱلْأَمْرُ يَوْمَبِذِ لِللّهِ ﴾ [الانفطار : ١٩] ، وقال : (وفي هاذا دليلٌ أن الله عزَّ وجلَّ هو المالكُ وحدَهُ يومَ الدِّين) .

واستدلَّ الفرَّاءُ على هاذه القراءة : بما رواه هو عن حازم بن الحسين البصريِّ ، عن مالك بن دينار ، عن أنس قال : (قرأ النبيُّ صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمرُ وعثمانُ : ﴿مالِكِ ﴾ بالألف)(٣) .

والوجهُ الثاني : (مَلِكِ) بحذف الألفِ وكسر اللام والكاف على النعت ؛ قال أبو عبيدٍ القاسمُ بن سلّام : (هي قراءة أهلِ الحرمينِ ؛ منهم :

MOCEONARY COMMETAL COMMENSARY OF THE PROPERTY OF THE PROPERTY

⁽١) انظر « الكشف والبيان » (١/١١٢ ـ ١١٣) .

⁽٢) انظر « الكشف والبيان » (١١٣/١) .

 ⁽٣) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٣٩٣/٥٦) ، وروى ذلك عن سيدنا أنس
 رضي الله عنه ابن أبي داود في « المصاحف » (ص٢٢٦) .

BURGEO DANINGE COCCOCCOCCO DANINGEO DAN

أبو جعفر يزيدُ بن القعقاع ، وشيبةُ بن نِصَاح ، ونافعُ بن أبي نعيم ، وعبدُ الله بن كثير .

وعلىٰ هاذه القراءةِ من أهل الكوفة: يحيى بن وثَّابٍ ، وحمزةُ الزيَّاتُ . ومن أهل البصرة: أبو عمرو بن العلاء، وعاصمٌ الجَحْدَريُّ .

ورُوِيَ مثلُ ذلك : عن عليِّ بن أبي طالب ، وزيدِ بن ثابت ، وعبدِ الله بن عمرَ ، وجماعةٍ من التابعين ؛ منهم : عروة بن الزبير ، وأبو بكر بن عمرو بن حزم ، وعبدُ الرحمان بن هُرمزَ الأعرجُ ، وأبانُ بن عثمانَ ، ومجاهدٌ ، وهي قراءةُ عبدِ الله بن عامر من أهل الشام)(١) .

قال أبو عبيد: (وكان الكسائيُّ يقرأ زماناً بالألف، ثمَّ بلغني عنه أنه قال: لا أبالي كيف قرأتُ: ﴿ملكِ ﴾ أو ﴿مَلِكِ ﴾)(٢).

قال عبدُ القاهر:

وهـٰـذه القراءةُ اختيارُ أبي عبيدٍ القاسمِ بن سلَّام ، وأبي العباس المبرِّدِ ، وأبي العباس المبرِّدِ ، وأبي إسحاقَ الزجَّاجِ ، وبها نقولُ^(٣) .

واستدلَّ أبو عبيدٍ على هاذا الاختيار: بما رواه هو عن يحيى بن سعيد الأمويِّ ، عن ابن جريج ، عن عبد الله بن أبي مُلَيْكة ، عن أمِّ سلمة زوج النبيِّ صلى الله عليه وسلم قالت: (كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم

ENEXO DANANA COCCOO A . . SOCCOO DANANA CO DANA

⁽۱) انظر « الكشف والبيان » (۱۱۳/۱) .

⁽٢) والمشهور من قراءة الكسائي : (مالك) بالألف ، كما مر قريباً .

⁽٣) وهي اختيار الفراء أيضاً . انظر « معاني القراءات » للأزهري (١٠٩/١) .

يقرأ: ﴿مَـلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾)(١).

واستدلَّ أبو عمرو بن العلاء على هاذا الاختيار بأن قال : (يقالُ لمن قرأَ ﴿ مالِكِ ﴾ بالألف : يلزمُكَ أن تقرأً : « قلْ أعوذُ بربِّ الناس ، مَالكِ الناس » ، وأن تقرأً : « فتعالى اللهُ المَالكُ الحقُّ ») (٢) .

واستدلَّ أبو عبيدٍ على صحَّة هاذا الاختيار: بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمُ لِلَّهِ الْمُلْكِ ﴾ إغافر: ١٦] ، والاسمُ الصادرُ عن « المُلكِ » بضمًّ الميم إنما هو « المَلِكُ » دون « المَالكِ ») .

وقال أيضاً: (إن المَالِكَ قد يكونُ غيرَ مَلِكٍ ، ولا يكونُ المَلِكُ إلا مَالكاً)(٣) .

والوجهُ الثالثُ : (مَلْكِ) بسكون اللام وكسر الكاف ، وكذلك رواه عبدُ الوارث بن سعيد ، والحسينُ بن علي الجعفيُّ ، عن أبي عمرو بن العلاء (٤) .

1000000 Nourina (1000000 Nourina (100000 Nourina (

⁽١) ورواه أبو داود (٤٠٠١) عن سعيد بن يحيى الأموي عن أبيه ، بالسند المذكور .

⁽٢) انظر « حجة القراءات » لابن زنجلة (ص٧٧) ، وبمثله استدل عاصم الجحدري رحمه الله . انظر « المحتسب » (٨/١) .

⁽٣) انظر « حجة القراءات » لابن زنجلة (ص٧٧) .

وعن هاتين القراءتين يقول العلامة السمين في «الدر المصون» (١/ ٤٨) : (وقد رجَّح كل فريق إحدى القراءتين على الأخرى ترجيحاً يكاد يسقط القراءة الأخرى ، وهاذا غيرُ مرضيٍّ ؛ لأن كلتيهما متواترة ، ويدلُّ على ذلك : ما روي عن ثعلب أنه قال : إذا اختلف الإعراب في القرآن عن السبعة . . لم أفضًلْ إعراباً على إعراب في القرآن ، فإذا خرجتُ إلى الكلام كلامِ الناس فضَّلْتُ الأقوى ، نقله أبو عمر الزاهد في البواقيت ») .

⁽٤) انظر (السبعة في القراءات » (ص١٠٥) .

grace oran accommon ran race orang

وذكر الفرَّاءُ : أن ذلك لغةُ ربيعةَ بن نزار .

والوجهُ الرابعُ: (مَالِكَ) بإثبات الألف ونصبِ الكاف على النداء ، وقد رُوِيَ ذلك في الشواذِ عن أبي هريرة ، وعمر بن عبد العزيز ، والأعمش (١).

والوجهُ الخامسُ: (مَلِكَ) بحذف الألف ونصب الكاف على النداء أيضاً ؛ رواه شدَّادٌ عن أبي حيوة وشريح بن يزيد (٢).

والوجهُ السادسُ : (مَالِكُ) بإثبات الألف وضمِّ الكاف على معنى : هو مالكُ يوم الدينِ ؛ وهي قراءةُ بعض الشاميينَ (٣) .

والوجهُ السابعُ : (مالكِ) بالألف والإضجاع والإمالة ؛ رُوِيَ ذلك عن يحيى بن يَعْمَرَ وأَيُّوبَ السختيانيِّ (٤) .

وقد قرأ بعضُهم في الشواذِّ: (مَلَكَ يومَ الدين) بفتح اللام والكاف ، وأضمرَ (الذي) ، كأنه قال : (الحمدُ لله الذي مَلَكَ يومَ الدين) ، ثم ابتدأ بالاستعانة فقال : ﴿ إِيَاكَ نَعْبُدُو إِيَاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] (٥) .

⁽۱) انظر «إعراب القراءات السبع وعللها» (۱/۸۱_٤٩)، و«الكشف والبيان» (۱/۱۸).

⁽٢) انظر «إعراب القراءات السبع وعللها» (٤٨/١) ، و « النشر في القراءات العشر » (٤٧/١) .

⁽٣) وبها قرأ: عزيز العقيلي . انظر « الكشف والبيان » (١١٤/١) .

⁽٤) قال الثعلبي في « الكشف والبيان » (١١٤/١) : (مالك : بالإمالة والإضجاع البليغ ؛ رُويَ ذلك عن يحيى بن يعمر ، وعن أيوب السختياني بين الإمالة والتفخيم) .

⁽٥) روي ذلك عن سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه . انظر « النشر في القراءات العشر » (٤٧/١) .

TO TOTAL COMO COMO COMO TOTAL CO TOTAL CO

فهاذا بيان ما قيل في (المَلِكِ) و(المَالِكِ) من طريق اللغة والقراءة .

[الكلامُ في المالكِ والملكِ على مذاهبِ المتكلمينَ] وأما الكلامُ فيهما على مذاهب المتكلّمينَ :

فإن شيخَنا أبا الحسن الأشعريَّ رحمة الله عليه قال في « تفسيره » : (إنه لا فرقَ بين السيِّدِ والمَلِكِ والربِّ في المعنىٰ)(١) .

وقال أصحابُنا: إن المَلِكَ في الحقيقة هو الله عزَّ وجلَّ (٢) ؛ لأنه هو الله عزَّ وجلَّ (٢) ؛ لأنه هو الذي تنفذُ مشيئتُهُ ، ويجوزُ حكمُهُ في جميع المملوكات على ما يشاء ؛ ﴿ لَا يُشْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمَّ يُسْئَلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٣] .

ولأن ملكة للمملوكات ليس بتمليكِ غيره ، وكلُّ مالك سواه فإنما يصيرُ مالكاً لمملوكه بتمليكِ الله عزَّ وجلَّ إيَّاهُ ذلك على بعضِ الوجوه دون بعضٍ ، فيكونُ مالكاً له من الوجه المأذونِ له فيه ، ولا يكونُ مالكاً من الوجه المحظور عليه (٣) .

⁽۱) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٥١)، وهي عبارة الإمام ابن فورك؛ وهي بتمامها: (وذكر في كتاب «التفسير»: أنه لا فرق بين معنى الملك والرب والسيد والمولئ، وأن معنى جميع ذلك يتقارب)، وفي (ب): (والمالك) بدل (والملك).

⁽۲) في (ب): (المالك) بدل (الملك).

⁽٣) قال حجة الإسلام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص١٢٨) : (العبدُ لا يُتصوَّر أن يكون مَلِكاً مطلقاً ؛ فإنه لا يستغني عن كل شيء ؛ فإنه أبداً فقير إلى الله تعالى وإن استغنى عما سواه ، ولا يُتصوَّر أن يحتاج إليه كلُّ شيء ، بل يستغني عنه أكثر الموجودات) .

وإنما كان الله عزَّ وجلَّ مالكاً للمملوكات على الحقيقة.. لأنه هو الذي أوجدَ ما أوجدَ ، وأعدمَ ما أعدم منها ؛ فمنه بدأ كلُّ مملوكِ ، وإليه يعود .

وأجمع أصحابُنا: على أن وصفَ الله عزَّ وجلَّ بأنه (مَالِكٌ) و(مَلِكٌ) من صفات الذات ، وأنه كان في الأزل مالِكاً ومَلِكاً ، ومعناه: أنه كان مالِكاً لإيجاد المعدوم من غير اعتراض معترض عليه (١).

وزعم الجبائيُّ: أن (المَلِكَ) يرجعُ معناه إلى القدرة ، ولذلك منع أن يقالَ : إن الله عزَّ وجلَّ مالكُّ للموجود ؛ لاستحالة القدرة على الموجود عنده (٢) .

وزعم قومٌ: أنه مالكٌ للموجود دون المعدوم ؛ لأن المعدومَ ليس بشيء ، فلا يصحُّ أن يكونَ مملوكاً .

وقال أصحابُنا: إن الله سبحانه وتعالى مالكٌ للموجودات والمعدومات جميعاً ؛ لأنه يَملِكُ التصرُّفَ في الموجودات ؛ بأن يغيِّرَها من حالٍ إلى حال أو يُفنيها ، ويَملِكُ المعدومَ أن يوجدَهُ متى شاء .

⁽۱) وحكى إمام الحرمين الجويني في «الإرشاد» (ص١٤٥) في تفسير (المُلْك) وجهين ؛ قال : (فمنهم : من فسره بالخلق ؛ فالمَلِك الخالق ، وهو من أسماء الأفعال ، وقال بعضهم : المُلْك القدرة على الاختراع ؛ إذ يقال : فلان يملك الانتفاع بماله ؛ معناه : يتمكن منه ، فيكون الاسم على ذلك من أسماء الصفات ، والربُ تعالى لم يزل ولا يزال مالكاً) .

٢) انظر «مجرد مقالات الأشعري» (ص٤٧)، وينظر «المغني في أبواب التوحيد والعدل» (٢٠٨/٥).

ないらべのアスペーとのでのののののののののののでしているとのアスペードのできている。

ويقال للجبائي : إذا زعمت أن معنى المالك معنى القادر . . لزمك أن تقولَ فيمن أقدرَهُ الله عزَّ وجلَّ على أكل الحرام : إنه قد مَلَّكَهُ ذلك .

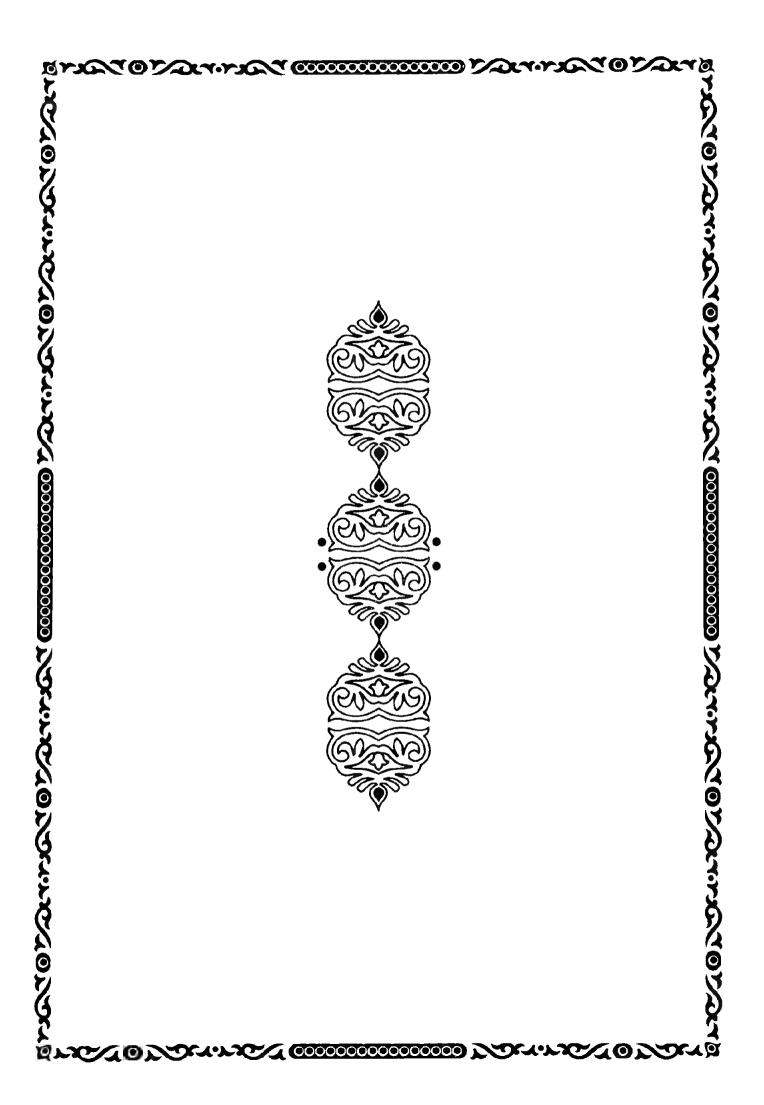
فإن قال بذلك. . نقضَ مذهبَهُ في باب القدرِ ، وإن أباه. . نقضَ قولَهُ في معنى المُلْكِ .

اضغط على الشعار ينقلك إلى قناتي



تصوير الكتب





	00 Dan 2000000000000000000000000000000000000
	محتوى انجزوالثاني
٥	زكرماجب ادمن أسمائه عزوجل مفنتحاً بحرفب ابحب ا
٩	ذكر معنى (الحسيب) من أسماء الله عز وجل
۱۸	ذكر معنى (الحفيظ) و (الحافظ) من أسمائه عز وجل
77	ذكر معنى (الحق) من أسمائه عز وجل
77	الوجه الأول في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة
77	أحقية الجنة والنار بمعنى وجودهما وبقائهما
3 7	ليس الوجود في نفسه صفة
3 7	الوجه الثاني في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة
۲٦	الوجه الثالث في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة
44	الوجه الرابع في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة
77	الوجه الخامس في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة
۲۸	الوجه السادس في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة
۲۸	وجوه (الحق) في القرآن
44	بيان معنى (الحاقة) في القران و(الحق) في السنة
40	ذكر معنى (الحميد) من أسمائه عز وجل
40	بيان معنى (الحميد)
٣٦	بيان معنى (الحمد)

Į	176	(10 // 11 / 12 (00000000000000000000000000000000000
Š	٤٠	ذكر معنى (الحكم) و(الحاكم) في أسمائه عز وجل
401	٤٢	الفرق بين (الحاكم) و(الحكم) شرعاً
	٤٥	ف ذكر معنى (الحكيم) من أسماء الله عز وجل
	٤٦	معنى (الحكمة) و(الحكيم) في اللغة
2/2	0 •	معنى (الحكمة) و(السفه) عند المتكلمين
7	٥٣	معنى (الحكيم) و(السفيه) عند المتكلمين
3673		بيان أحكمية حد (الحكمة) عند أهل السنة ، ورد تعاريف الفرق
Š	٥٤	المبتدعة المبتدعة
0000	07	حكمته تعالىٰ لعلمه
0000	71	بيان أمثلة اختلفوا في وجه الحكمة فيها
00000	71	اللطف لا يجب على الله تعالى اللطف لا يجب على الله تعالى
000	70	بيان أنه لا يجب عليه تعالىٰ ثواب ولا عقاب
K	77	بيان أن له تعالى إماتة الكافر ولو علم إيمانه إن أبقاه
Ker	٨٢	ذكر معنى (الحليم) من أسمائه عز وجل
3	٧٤	ذكر معنى (الحنان) في أسماء الله عز وجل
	٧٨	اختلافهم في رحمة الله تعالى
3	۸٠	ُ ذكر (الحي) في أسماء الله عز وجل
S (الفصل الأول: في ذكر معنى (الحي) و(الحياة) وما يتصرف
(6)	۸۲	منهما في اللغة
3	٨٤	وجوه (الحي) في اللغة
ر الا	JC/2	10 DOCH-PAC 000000 A. V 200000 DOCH-PAC O DOCH

۸٦ .	وجه تخصيص (الحية) بهاذا الاسم
۸۹ .	ضروب الحي
	الفصل الثاني : في بيان معنى (الحياة) و(الحي) وحقيقتهما على
97	مذاهب المتكلمين
90	اختلافهم في معنى (الحي)
	الفصل الثالث: في بيان صحة وصف الله عز وجل بأنه (حي)،
1 • 1	وبيان كون هاذا الوصف لمعنى أو لذاته ، وبيان الخلاف فيه
	الفصل الرابع: في ذكر ما هو شرط في حصول الحياة، وبيان
١٠٦	ما يصح أن يكون حياً
	الفصل الخامس: في بيان المعاني التي تكون الحياة شرطاً في
110	وجودها
	الفصل السادس: في أن وصف الحي بأنه حي: هل يرجع إلى ما
177	قام به الحياة ، أم إلى جملة الحي المركب من الأجزاء
178	الرد علىٰ شبه القدرية والطبائعية
179	زكرماجب اءمن أسماءا سدعزوجل وتسميا تمفنتحأ بحرفب انحب ا
	ذكر معنى (الخبير) في أسمائه عز وجل
	ذكر معنى (الخافض) في أسماء الله عز وجل
	ذكر معنى (الخالق) و(الخلاق) في أسماء الله عز وجل
	(0) Down 1000 Do

5	
15.	الفصل الأول: في بيان معنى (الخلق) و(الخالق) في اللغة
9 //	الفصل الثاني: في بيان معنى (الخلق) و(الخالق) على مذاهب
184	المتكلمين
ş	الفصل الثالث: في بيان جواز وصف الله عز وجل بـ (الخالق)
108	و(الخلاق)
{	الفصل الرابع: في بيان وصف الله عز وجل بـ (الخالق) هل كان
101	ثابتاً في الأزل ، أم عند وجود الخلق صار خالقاً
	الفصل الخامس: في بيان ما يجوز أن يكون مخلوقاً لله عز وجل
١٦١	وما لا يصح أن يكون مخلوقاً
177	ذكرما وردمن أسماءا سدعزوجل مفنتحأ بحرفب الدال
14.	ذكر معنى (الداعي) من أسمائه و تفسيره و فوائده
171	الفصل الأول: في بيان معنى (الدعاء) و(الداعي) في اللغة
	الفصل الثاني: في بيان ما يصح فيه من الدعاء بالنطق، وما لا يصح
177	ذلك فيه
۱۸۸	الفصل الثالث: في بيان أقسام الدعاء والدعاة
190	ذكر معنى (الدافع) من أسماء الله عز وجل
197	ذكر معنى (الدائم) من أسماء الله عز وجل
۲.,	الرد على القائلين بفناء الجنة والنار
nea	

۲٠٣	ذكرماجب امن أسما واسدعز وجل مفنتحأ بحرفب الذال
7 • 7	ئر معنى (الذكر) و(الذاكر) وما يتصرف من لفظه
	ير معنى وصفه بـ (ذي الجلال والإكرام) وبـ (ذي الفضل) و(ذي
717	العرش) وسائر ما تضاف (ذو) إليه من صفاته
719	زكرماجب ا _و من أسما والبدعز وجل مفنتحاً بحرفب الراء
777	ئر معنى (الرؤوف) في أسمائه عز وجل
377	كر معنى (ا لرب) في أسمائه عز وجل
۲۳.	كر معنى (الرحمن الرحيم) في أسماء الله عز وجل
	فصل الأول: في معنى (الرحمن الرحيم) وتقديم أحدهما على
777	الآخرا
	فصل الثاني: في ذكر مذاهب المتكلمين والمفسرين في معنى
777	(الرحمة)
٠ ٤ ٢	كر معنى (الرازق) و(الرزاق) في أسماء الله عز وجل
7	كر معنى (الرقيب) من أسماء الله عز وجل
7 £ A	ئر معنى (الرافع) و(الرفيع) في أسمائه عز وجل
7	كرماجب ادمن أسما دانبدعزوجل مفنتحاً بحرف البين
707	ئر معنى (السلام) في أسماء الله عز وجل
777	كر معنى (السميع) في صفات الله عز وجل

10		
Š	778	الفصل الأول: في بيان معنى (السمع) و(السميع) في اللغة
9		الفصل الثاني: في بيان معنى (السمع) علىٰ قول المتكلمين،
G	YV 1	وإثباته معنیٰ زائداً علیٰ معنی (السمیع)
K	740	الفصل الثالث : في ذكر شروط (السمع) ومسائله
27	777	د کر معنی (السبوح) من أسمائه عز وجل السبوح) من أسمائه عز وجل
Z	۲۸۳	ذكر معنى (السيد) في أسماء الله عز وجل
37.5	7.7.7	ذكر معنى (الساتر) و(الستار) في أسماء الله عز وجل
Ř		
000	444	أ زكرماجباء من أسماء المدعزوجل مفنتحاً بحرف الشين المعجب
00000	797	ذكر معنى (الشاهد) و (الشهيد) من أسماء الله عز وجل .٠٠٠٠٠٠
0000	۳.,	ذكر معنى (الشاكر) و (الشكور) من أسماء الله عز وجل
000	۳٠١	الفصل الأول: في بيان معنى (الشكر) و(الشاكر) في اللغة
3		الفصل الثاني: في بيان معنى (الشكر) و(الشاكر) على مذاهب
	٣٠٤	المتكلمين ، وفي بيان من يصح الشكر على مذهبه
3		
	٣·9 ٣17	ورماجها ومن اُسما والعدعزوجل مما في أول عرفه منه الصا د
3	414	ذكر معنى (الصمد)
	۲۱۳	دكر معنى (الصبور) من أسماء الله عز وجل ، ، ، ، ، ، ، ، ،
	۳۲.	اختلافهم في إطلاق اسم (الصبور) عليه سبحانه
{	٢٢٦	ذكر معنى (الصادق) في أسماء الله عز وجل
7	20110	0) DOLING COOOD (VIV) DOOOD DOLING (O) DOLING

Ô.	202	@ Par. rac 00000000000000000000000000000000000
Ŕ		الفصل الأول: في بيان معنى (الصدق) و(الصادق) في اللغة ،
10	٣٢٧	وبيان ما قيل في مدح الصادقين وذم الكاذبين من الأمثال
G		الفصل الثاني: في بيان معنى الصدق والكذب على مذاهب
S	۳۳.	المتكلمين المتكلمين
077	۲۳.	بيان معنى الخبر
Z		الفصل الثالث: في بيان حقيقة الصدق، وبيان أنه هل يجوز أن
X:OX	۸۳۲	يكون خبر واحد صدقًا كذبًا أم لا
Ř	48.	هل يجوز اجتماع الصدق والكذب في الخبر الواحد؟
000		الفصل الرابع: في وجوب وصف الله تعالى بالصدق وبيان إحالة
00000	737	الكذب عليه
0000	788	اختلافهم في قيام الكلام بذاته سبحانه
0000	737	هل الصدق صفة أزلية له سبحانه أو هي من صفاته الفعلية؟
S	757	استحالة الكذب في كلامه سبحانه
	454	اختلاف القدرية في صفة صدقه سبحانه وتعالى
Š	401	الفصل الخامس: في بيان أقسام الصادقين
0	404	عصمة الأنبياء والملائكة من الكذب
Š		
ğ	rov	زگرماجب اومن اُسما واسدعزوجل في اُوله الضا د اُعجب به
(O)	409	ذكر معنى (الضار) من أسماء الله عز وجل
K	779	
A	NO/A	0 / 221/2000

Ø	750	TO PALTINA COCCOCCOCCOCCOCCO PALTINA TO PALTINA TO PALTINA TO TARTO
97.2x	۳۷۱	ذکر معنی (الظاهر) من أسماء الله عز وجل
T SO SE	~ ~ 9	زرماجباءمن تسميات اسدعزوجل فنتحةً بحر <u>ن العب</u> ين
Š	474	ذكر معنى (العدل) و(العادل) في أسمائه عز وجل
07	۳۸۳	الفصل الأول: في ذكر معنى (العدل) و(العادل) في اللغة
		الفصل الثاني: في بيان معنى (العدل) و(العادل) على مذاهب
k K	٣٨٨	المتكلمين
72	٣٨٨	اختلافهم في معنى (العدل)
0000	397	الكلام على معنى الظلم الكلام على معنى الظلم
0000	397	بيان معنى الظلم لغة بيان معنى الظلم لغة
00000	499	بيان معنى الظلم والظالم عند المتكلمين
		الفصل الثالث: في بيان أمثلة من باب التعديل والتجوير يكثر الكلام
375	٤٠٥	فيها
Ş	£17	ذكر معنى (العزيز) في أسماء الله عز وجل
	٤١٣	الفصل الأول: في ذكر معنى (العزيز) و(العز) و(العزة) في اللغة
3	773	الفصل الثاني: في بيان فائدة وصف الله عز وجل بـ (العزيز)
2	٤٢٣	و العظيم) من أسماء الله عز وجل
/		ذكر تفسير (العفو) و (العافي) من أسماء الله عز وجل
3	٤٣٤	ر ذكر معنى (العليم) و (العالم) من أسماء الله عز وجل
) Q.	XX.4	0224426 00000 1/1 (100000 224426 0 2244)

ජා	<i>SOC</i> 2	OF DETINATION COMMISSION FOR THE TOTAL OF DETINATION OF DE	Ö
3		الفصل الأول: في بيان معنى (العالم) و(العليم) و(العلام) في	
	240	اللغة	0
3		الفصل الثاني: في بيان وجوب وصف الله عز وجل بأنه عليم وعالم	
	247	وعلام	3
7/2	133	الفصل الثالث: في إثبات كون البارئ عز وجل عالماً في الأزل	7/0
	£ £ A	الفصل الرابع: في أن الله عز وجل عالم بعلم	S
	808	الفصل الخامس: في بيان معنى العلم والعالم والمعلوم	3
3		الفصل السادس: في بيان ما يصح أن يكون معلوماً بعلم واحد وفيما	9
000	673	لا يصح أن يكون معلوماً	000
0000	277	الفصل السابع: في بيان أوصاف العلم، وذكر أضداده ونقائضه	00000
Ŏ	٤٧٠	الفصل الثامن: في ذكر مدارك العلوم وطرقها	<u>000</u> 00
000		الفصل التاسع: في بيان القول في المعارف والعلوم المحدثة ؛ هل	000
3	٤٧٤	هي ضرورية أو مكتسبة أو متولدة من سبب الحركة أم لا	Š
	213	ذكر معنى (العلي) من أسمائه عز وجل	3
3	273	الفصل الأول: في معنى (العلمي) و(الأعلى) و(المتعالمي)	2
9		الفصل الثاني: في تفسير العلو المذكور في قوله: ﴿ ٱلرَّحْنَنُ عَلَى	
	٤٨٦	ٱلْعَـرْشِ ٱسْتَوَىٰ﴾ وفي تفسير الاستواء ومذاهب الناس فيه	223
ă			9
	१९९	زكرماجب امن أسما دانبدتعالى مفنتحاً بالغين أعجب ته	(A) (O) (A)
3	٥٠٢	ذكر معنى (الغفور) و (الغافر) و (الغفار)	8
	NC/2	(0) Darina (0) 10 mm Darina (0) Dari	40

2		00000000000000000000000000000000000000	Č
		الفصل الأول: في بيان معنى المغفرة والغفران والغافر والغفور	2
(S	٥٠٣	والغفار في اللغة	
	0.7	الفصل الثاني: في بيان جواز المغفرة في العقول	2
3	ı -	الفصل الثالث : في بيان من يدخل في المغفرة ، وذكر من لا يدخل	1
977	01.	فيها على التفصيل الله التفصيل التفاعل ال	7/10
E C	010	ذكر معنى (الغني) في أسمائه عز وجل	シンと
X		· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	57.73
3	019	زكرماجب ادمن أسما دانىدعزوجل وتسمياته فنتحأ بالف ا	9
00000	071	ذكر معنى (الفاتح) و(الفتاح) من أسماء الله عز وجل .٠٠٠٠٠٠٠	00000
೦೦೦೦೦೦೦	070	رِ رَماجِب اومن اُسما والعدعزوجل مفنتحاً بالقافب وكرماجب اومن اُسما والعدعزوجل مفنتحاً بالقافب	
Ŏ	٥٢٨	ذكر معنى (القادر) و (القدير) في أسماء الله عز وجل .٠٠٠٠٠٠	
E		الفصل الأول: في بيان معنى (القدرة) و(القدير) و(القادر) في	1/6
7-57	079	اللغة	7.
3	۲۳٥	اختلاف المتكلمين في معنى القدرة	5/
	370	اختلاف المتكلمين في معنى القادر	6/2
37.5		الفصل الثاني: في إثبات قدرة الله عز وجل ، ووجوب الوصف له	C 7
Ř	770	بأنه قادر	2
9	044	الفصل الثالث: في بيان ما يصح أن يكون مقدوراً لله عز وجل	6
3	٥٤٤	ذكر معنى (القوي) من أسمائه عز وجل	2
Q A	XX	0724475 00000 1/1/100000 724775 0724	6

معاني الفوة في القرآن الكريم	ق ا	<i>S</i>	ODDUNDO COMO DO LA PARTICIO DO LA PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE LA PARTICIO DEL PARTICIO DE
ذكر معنى (القدوس) من أسمائه عز وجل	Ŕ	087	معاني القوة في القرآن الكريم
ذكر معنى (القابض) في أسماء الله عز وجل	9	089	في ذكر معنى (القاهر) و(القهار) في أسمائه تعالى
ذكر معنى (القيوم) و (القيام) في أسمائه تعالى	Š	008	ذكر معنى (القدوس) من أسمائه عز وجل
ذكر معنى (قابل التوب)	2	009	ذكر معنى (القابض) في أسماء الله عز وجل
وَكُرُما وَرَمْنَ الْسَمَاءُ السِّعْرُوجُلِ مُفْلَتَيًّا الْكَافِ ٢٥٥ وَكُرُمْ مَعْنَى (الْكَبِير) مِن أسمائه تعالى	7	770	ذكر معنى (القيوم) و(القيام) في أسمائه تعالى
ذكر معنى (الكبير) من أسمائه تعالىٰ ٥٧٥ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٧ ٥٨٥ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٩٠ ٥٩٥ ٥٩		۷۲٥	ذكر معنىٰ (قابل التوب)
ذكر معنى (الكبير) من أسمائه تعالىٰ ٥٧٥ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٧٩ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٥ ٥٨٧ ٥٨٥ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٨٧ ٥٩٠ ٥٩٥ ٥٩	Ž		
ذكر معنى (الكريم) من أسمائه عز وجل	ğ	079	فخرما وردمن أسماءا سدعزوجل مفنتحاً بالكافب
ذكر معنى (الكافي) من أسمائه عز وجل	87	OVY	ذكر معنى (الكبير) من أسمائه تعالى
ذكر معنى (الكفيل) في أسمائه عز وجل	0000	049	ذكر معنى (الكريم) من أسمائه عز وجل
زكرماجب اومن أسماء الله عزوجل مفتحاً باللام ١٩٥ أو ١٩٥ أسماء الله ١٩٥ ١٩٥ ١٩٥ ١٩٥ ١٩٥ ١١٥ ١٩٥ ١١٥ ١١٥ ١١٥	00000	٥٨٥	ذكر معنى (الكافي) من أسمائه عز وجل
ذكر معنى اسمه تعالى (اللطيف)	00000	٥٨٧	ذكر معنى (الكفيل) في أسمائه عز وجل
ذكر معنى اسمه تعالى (اللطيف)		۵۹۱	: كرماجباوم رأسما البدعن وجل مفنتجاً باللا م
الكلام في معنى اللطف وحقيقته	5		<u>'</u>
اختلاف المتكلمين في اللطف وجوباً وفضلاً	S	995	ذكر معنى اسمه تعالى (اللطيف)
اختلافهم في اللطف والصلاح والأصلح	0/2	090	الكلام في معنى اللطف وحقيقته
زكرماجب اومن تسميات المدعزوجل مفنتياً بالميم ٢٠٩ و ٢٠٥ فانتياً بالميم ٢٠٩ في ٢٠٠ فانتياً بالميم ٢٠٩ في الميدئ) من أسمائه عز وجل ٢١٢ في الميدئ) من أسمائه عز وجل ٢١٢ في الميدئ)		097	اختلاف المتكلمين في اللطف وجوباً وفضلاً
ذكر معنى (المبدئ) من أسمائه عز وجل ١٦٢ كي	X	7.5	اختلافهم في اللطف والصلاح والأصلح
ذكر معنى (المبدئ) من أسمائه عز وجل ١٦٢ كي	@ 7.0	7.9	زكرماجباءم تسميات ابيدعزوجل غنتياً بالميم
_	Z	715	
	3		

יפ		COVACTORIAN COMMISSION VACTORIAN COVACTORIAN CONTRACTORIAN
Ř	715	الفصل الأول: في معنى (المبدئ) وأصله في اللغة
(0)		الفصل الثاني: في بيان ما يتعلق بـ (المبدئ) من معاني الكلام
Ğ	717	وأبوابه
E	٠٢٢.	ذكر معنى (المبين) من أسمائه عز وجل
2/2	175	الفصل الأول: في تفسير معنى (المبين) في اللغة
	977	الفصل الثاني: في ذكر أقسام البيان ووجوهه من الله عز وجل
75.	777	ذكر معنى (المتين) من أسمائه عز وجل
Š	770	ذكر معنى (المجيد) و (الماجد) من أسمائه تعالى
0000	ለግፖ	ذكر معنى (المجيب) من أسمائه عز وجل
0000	ለግፖ	معنى (الجواب) في اللغة
0000	78.	معنى (الجواب) في علم الكلام
000	758	ذكر معنى (المحصي) من أسمائه عز وجل
	787	ذكر معنى (المحيط) من أسمائه عز وجل
Y.S.	787	ذكر معنى (المحيي) و (المميت) من أسمائه عز وجل
7	70.	الكلام في إثبات الحياة والموت معنيين زائدين على الحي والميت .
ב ל		الكلام على من زعم من المعتزلة: أن الحياة والموت من فعل
	704	الجسم دون الله عز وجل
ş		الكلام على المجوس والثنوية في دعواهما : أن الصانع المحيي غير
	700	الصانع المميت
3 .	700	الكلام فيما يصح أن يحييه الله عز وجل ، وما يصح أن يميته
الحال	C 4	@ >>>

707	اعتقادات العرب في الجاهلية بشأن الإحياء بعد الموت
77.	اعتقادات الغلاة من الإمامية بشأن الإحياء بعد الموت
775	الكلام في صحة خلق الحياة في الشيء بلا روح تكون فيه
	الكلام في بيان أوقات الإحياء، وهل يكون للموتئ في قبورها
778	إحياء أم لا
775	الكلام في تعيين ما يحييه الله عز وجل من الأموات
375	اختلافهم في أطفال المشركين بعد إحيائهم
777	الكلام في إحياء الملائكة والجن والشياطين والبهائم وذوات النفوس
	الكلام في السارق إذا قطعت يده ثم تاب ، وفي الكافر إذا قطع عضو
	من أعضائه ثم آمن ثم مات ؛ ماذا يكون حكم المقطوع منه بعد
٥٨٢	الإحياء
٦٨٧	الكلام في الشهادة في القتل وحكمها
٦٩٠	ذكر معنى (المعيد) من أسمائه عز وجل
797	اختلافهم في جواز إعادة الأعراض
	ذكر معنى (الملك) و (المالك) و (المليك) و (مالك الملك) في
797	أسماء الله عز وجل
791	ختلافهم في قراءة ﴿ مَــلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴾
٧٠٣	لكلام في المالك والملك على مذاهب المتكلمين
V•V	محتوى انجزوالثاني
	• • •

